श्रीमद् देवेन्द्रसूरि विरचित षडशीति नामक



नुल, ज्ञान्दार्थ, गाथार्थ, विशेषार्थ, विवेचन एवं टिप्पण तथा अनेक परिज्ञिष्ट युक्त]

व्याख्याकार मरुधरकेसरी, प्रवर्तक मुनि श्री मिश्रीमल जी महाराज

> _{सम्पादक} श्रीचन्द सुराना 'सरस' देवकुमार जैन

> > प्रकाशक

श्री मरुधरकेसरी साहित्य प्रकाशन समिति जोधपुर—ब्यावर

पुस्तक . कर्मग्रन्थ [चतुर्थभाग] पृष्ठ : ४७२

सम्प्रेरक . विद्याविनोदी श्री सुकृनमुनि

प्रकाशक

श्री मरुधरकेमरी साहित्य प्रकाशन समिति पीपलिया वाजार, व्यावर [राजस्यान]

प्रथम आवृत्ति : वीर निर्वाण सं २५०२

वि० स० २०३२, फाल्गुन पूर्णिमा ईस्वी मन् १९७६ मार्च

मुद्रक : श्रीचन्द मुराना के लिए दुर्गा प्रिंटिंग वक्स, आगरा-४

मूल्य . १५) पन्द्रह रुपये मात्र



पूज्य प्रवर्तक गुरुदेव त्राणुकविरत्त मन्धरकेमरी थी मिश्रीमलजी महारोज

		•

सम्पादकीय

जैनदर्शन को समझने की कुन्जी है—'कर्मसिद्धान्त'। यह निश्चित है कि समग्र दर्शन एवं तत्त्वज्ञान का आधार है आत्मा की विविध दशाओ, स्वरूपो का विवेचन एव उसके परिवर्तनो का रहस्य उद्घाटित करता है 'कर्मसिद्धान्त'। इसलिये जैनदर्शन को समझने के लिए 'कर्मसिद्धान्त' को समझना अनिवार्य है।

कर्मसिद्धान्त का विवेचन करने वाले प्रमुख ग्रन्थो मे 'श्रीमद् देवेन्द्रसूरि रचित' कर्मग्रन्थ अपना विशिष्ट महत्त्व रखते है। जैन साहित्य मे इनका अत्यन्त महत्त्वपूर्ण स्थान है। तत्त्विज्ञासु मी कर्मग्रन्थो को आगम की तरह प्रतिदिन अध्ययन एव स्वाध्याय की वस्तु मानते है।

कर्मग्रन्थों की संस्कृत टीकाएं वडी महत्त्वपूर्ण है। इनके कई गुजराती अनुवाद भी हो चुके है। हिन्दी में कर्मग्रन्थों का सर्वप्रथम विवेचन प्रस्तृत किया था विद्वद्वरेण्य मनीषी प्रवर महाप्राज्ञ प० सुखलालजी ने। उनकी शैली तुलनात्मक एव विद्वत्ताप्रधान है। प० सुखलालजी का विवेचन आज प्रायः दुष्प्राप्य-सा है। कुछ समय से आशुकविरत्न गुरुदेव श्री मरुधर केसरीजी महाराज की प्रेरणा मिल रही थी कि कर्मग्रन्थों का आधुनिक शैली में विवेचन प्रस्तुत करना चाहिए। उनकी प्रेरणा एव निदेशन से यह मम्पादन प्रारम्म हुआ। विद्याविनोदी श्री सुकनमुनिजी की प्रेरणा से यह कार्य बडी गित के साथ आगे वढता गया। श्री देवकुमार जी जैन का सहयोग मिला और कार्य कुछ ही समय में आकार धारण करने योग्य वन गया।

इस सपादन कार्य मे जिन प्राचीन ग्रन्थ लेखको, टीकाकारो, विवेचन-कर्ताओ तथा विशेषतः प० सुखलाल जी के ग्रन्थो का सहयोग प्राप्त हुआ और इतने गहन ग्रन्थ का विवेचन सहजगम्य बन सका। मैं उक्त सभी विद्वानो का असीम कृतज्ञता के साथ आभार मानता है।

श्रद्धेय श्री मरुधरकेसरी जी महाराज का समय-समय पर मार्गदर्शन, श्री रजत-मुनिजी एव श्री सुकनमुनिजी की प्रेरणा एव साहित्यसमिति के अधिकारियों का सहयोग, विशेषकर समिति के व्यवस्थापक श्री सुजानमल जी सेठिया की सहदयता पूर्ण प्रेरणा व सहकार से ग्रन्थ के सपादन-प्रकाशन मे गतिशीलता आई है, मै हृदय से आभार स्वीकार करूँ—यह सर्वथा योग्य ही होगा।

विवेचन मे कही त्रुटि, सैद्धान्तिक भूल, अस्पष्टता तथा मुद्रण आदि मे अशुद्धि रही हो तो उसके लिए मै क्षमाप्रार्थी हूँ और, हंस-बुद्धि पाठको से अपेक्षा है कि वे स्नेहपूर्वक सूचित कर अनुगृहीत करेगे। भूल सुधार एव प्रमाद-परिहार मे सहयोगी वनने वाले अभिनन्दनीय होते है। वस इसी अनुरोध के साथ—

विनीत —श्रीचन्द सुराना 'सरस'

श्रामु ख

जैनदर्शन के संपूर्ण चिन्तन, मनन और विवेचन का आधार आत्मा है। आत्मा सर्वतंत्र स्वतंत्र शक्ति है। अपने सुख-दुःख का निर्माता भी वही है और उसका फल मोग करने वाला भी वही है। आत्मा स्वय में अमूर्त है, परम विशुद्ध है, किन्तु वह शरीर के साथ मूर्तिमान वनकर अशुद्ध दशा में संसार में परिस्रमण कर रहा है। स्वय परम आनन्दस्वरूप होने पर भी सुख-दुःख के चक्र में पिस रहा है। अजर-अमर होकर भी जन्म-मृत्यु के प्रवाह में वह रहा है। आश्चर्य है कि जो आत्मा परम शिवतसम्पन्न है, वही दीन-हीन, दुःखी, दिरद्र के रूप में संसार में यातना और कष्ट भी भोग रहा है। इसका कारण क्या है?

जैनदर्शन इस कारण की विवेचना करते हुए कहता है—आत्मा को संसार में मटकाने वाला कर्म है। कर्म ही जन्म-मरण का मूल है फम्मं च जाई मरणस्स मूलं—भगवान श्री महावीर का यह कथन अक्षरशः सत्य है, तथ्य है। कर्म के कारण ही यह विश्व विविध विचित्र घटनाचको मे प्रतिपल परिवर्तित हो रहा है। ईश्वरवादी दर्शनो ने इस विश्ववैचित्र्य एव सुख-दुःख का कारण जहाँ ईश्वर को माना है, वहा जैनदर्शन ने समस्त सुख-दुःख एव विश्ववैचित्र्य का कारण मूलत. जीव एव उसका मुख्य सहायक कर्म माना है। कर्म स्वतंत्र रूप से कोई शक्ति नहीं है, वह स्वय मे पुद्गल है, जड है। किन्तु राग-द्वेप वर्षावर्ती आत्मा के द्वारा कर्म किये जाने पर वे इतने बलवान और शक्तिसपस्य वन जाते है कि कर्ता को भी अपने वधन मे बाथ लेते है। मालिक को भी नौकर की तरह नचाते है। यह कर्म की वडी विचित्र शक्ति है। हमारे जीवन और जगत के समस्त परिवर्तनो का यह मुख्य वीज कर्म क्या है, इसका स्वरूप क्या है हसके विविध परिणाम कैंसे होते है रे यह वडा ही गम्मीर विषय है।

जैनदर्शन में कर्म का बहुत ही विस्तार के साथ वर्णन किया गया है। कर्म का सूक्ष्मातिसूक्ष्म और अत्यन्त गहन विवेचन जैन आगमों में और उत्तरवर्ती ग्रन्थों में प्राप्त होता है। वह प्राकृत एवं संस्कृत भाषा में होने के कारण विद्वद्मोग्य तो है, पर साधारण जिज्ञासु के लिए दुर्वोध है। थोकड़ों में कर्मसिद्धान्त के विविध स्वरूप का वर्णन प्राचीन आचार्यों ने गूथा है, कठस्थ करने पर साधारण तत्त्व-जिज्ञासु के लिए अच्छा ज्ञानदायक सिद्ध होता है।

कर्मसिद्धान्त के प्राचीन प्रन्थों मे कर्मग्रन्थ का महत्त्वपूर्ण स्थान है। श्रीमद् देवेन्द्रसूरि रिवत इसके पाच भाग अत्यन्त ही महत्त्वपूर्ण है। इनमे जैनदर्शन-सम्मत समस्त कर्मवाद, गुणस्थान, मार्गणा, जीव, अजीव के भेद-प्रभेद आदि समस्त जैनदर्शन का विवेचन प्रस्तुत कर दिया गया है। ग्रन्थ जिटल प्राकृत भाषा मे है और इसकी सस्कृत मे अनेक टीकाएँ भी प्रसिद्ध है। गुजराती मे भी इसका विवेचन काफी प्रसिद्ध है। हिन्दी भाषा मे इस पर विवेचन प्रसिद्ध विद्वान् मनीपी प० सुखलाल जी ने लगमग ४० वर्ष पूर्व तैयार किया था।

वर्तमान मे कर्मग्रन्थ का हिन्दी विवेचन दुष्प्राप्य हो रहा था, फिर इस समय तक विवेचन की शैली मे भी काफी परिवर्तन आ गया। अनेक तत्त्व-जिज्ञासु मुनिवर एव श्रद्धालु श्रावक परमश्रद्धेय गुरुदेव मरुधर केसरी जी महाराज साहब से कई वर्षों से प्रार्थना कर रहे थे कि कर्मग्रन्थ जैसे विशाल और गम्मीर ग्रन्थ का नये ढग से विवेचन एव प्रकाशन होना चाहिए। आप जैसे समर्थ शास्त्रज्ञ विद्वान एव महास्थविर संत ही उस अत्यन्त श्रमसाध्य एव व्यय-माध्य कार्यको सम्पन्न करा मकते है। गुरुदेव श्री का भी इस ओर आकर्षण था। शरीर काफी वृद्ध हो चुका है। इसमे भी लम्बे-जम्बे विहार और अनेक सस्याओ व कार्यक्रमो का आयोजन । व्यस्त जीवन मे आप १०-१२ घटा से अधिक समय तक आज मी शास्त्रस्वाघ्याय, साहित्य-सर्जन आदि मे लीन रहते है। गत वर्ष गुरुदेव श्री ने इस कार्य को आगे वढाने का सकला किया। विवेचन लिखना प्रारम्म किया । विवेचन को मापा-शैली आदि दृष्टियो से मुन्दर एव रुचिकर बनाने तथा फुटनोट, आगमो के उद्धरण सकलन, भूमिका लेरान आदि कार्यों का दायित्व प्रसिद्ध विद्वान श्रीयुत श्रीचन्द जी सुराना को सौपा गया। थी सुराना जी गुरुदेव श्री के माहित्य एव विचारों से अतिनिकट मम्पर्क में है। गुरुदेय के निर्देशन में उन्होंने अत्यधिक श्रम करके यह विद्वनापूर्ण तथा सर्व-साधारण जन के लिए उपयोगी विवेचन तैयार किया है। इस विवेचन मे एक

दीर्घकालीन अभाव की पूर्ति हो रही है। साथ ही समाज को एक सास्कृतिक एवं दार्शनिक निधि नये रूप मे मिल रही है, यह अत्यधिक प्रसन्नता की बात है।

मुझे इस विषय मे विशेष रुचि है। मै गुरुदेव को तथा सपादक बन्धुओं को इसकी संपूर्ति के लिए समय-समय पर प्रेरित करता रहा। प्रथम, द्वितीय व तृतीय माग के पश्चात् यह चतुर्थ भाग आज जनता के समक्ष आ रहा है। इसकी मुझे हार्दिक प्रसन्नता है।

पहले के तीन भाग जिज्ञासु पाठको ने पसन्द किये है, उनके तत्त्वज्ञान-वृद्धि में वे सहायक वने है, ऐसी सूचनाए मिली है। यह चतुर्थ भाग पहले के तीन भागों से भी अधिक विस्तृत वना है, विपय गहन है, गहन विषय की स्पष्टता के लिए विस्तार भी आवश्यक हो जाता है, विद्वान् सपादक बधुओं ने काफी श्रम और अनेक ग्रन्थों के पर्यालोचन से विपय का तलस्पर्शी विवेचन किया है। आशा है, यह जिज्ञासु पाठकों की ज्ञानवृद्धि का हेतुभूत बनेगा।

—सुकन मुनि

प्रवाशकीय

श्री मरुधरकेसरी साहित्य प्रकाशन सिमित के विभिन्न उद्देश्यों में एक प्रमुख एवं रचनात्मक उद्देश्य है—जैनधर्म एवं दर्शन से सम्विन्धित साहित्य का प्रकाशन करना। सस्था के मार्गदर्शक परमश्रद्धेय श्री मरुधरकेसरीजी महाराज स्वय एक महान विद्वान्, आशुकवि तथा जैन आगम तथा दर्शन के मर्मज्ञ है और उन्हीं के मार्गदर्शन में सस्था की विभिन्न लोकोपकारी प्रवृत्तिया चल रही है। गुरुदेवश्री साहित्य के मर्मज्ञ भी है, अनुरागी भी है। उनकी प्रेरणा से अब तक हमने प्रवचन, जीवनचरित्र, काव्य, आगम तथा गम्भीर विवेचनात्मक ग्रन्थों का प्रकाशन किया है। अब विद्वानो एवं तत्त्विज्ञासु पाठकों के सामने हम उनका चिर प्रतीक्षित ग्रन्थ 'कर्मग्रन्थ' विवेचन ग्रुक्त प्रस्तुत कर रहे है।

कर्मग्रन्थ जैनदर्शन का एक महान ग्रन्थ है। इसमे जैन तत्त्वज्ञान का सर्वाग विवेचन समाया हुआ है। पूज्य गुरुदेव श्री के निर्देशन मे प्रसिद्ध लेखक-सपादक श्रीयुत श्रीचन्द जी सुराना एव उनके सहयोगी श्री देवकुमार जी जैन ने मिलकर इसका सुन्दर सम्पादन किया है। तपस्वीवर श्री रजतमुनि जी एव विद्याविनोदी श्री सुकनमुनिजी की प्रेरणा से यह विराट कार्य समय पर सुन्दर ढग से सम्पन्न हो रहा है। इस ग्रन्थ का प्रकाशन रायचूर निवासी श्रीमान् पारसमलजी के अर्थसीजन्य से किया जा रहा है। हम सभी विद्वानो, मुनिवरो एव सहयोगी उदार गृहस्थो के प्रति हार्दिक आमार प्रकट करते हुए आशा करते है कि अतिशीद्य क्रमशः अन्य भागो मे हम सम्पूर्ण कर्मग्रन्थ विवेचन युक्त पाठको की सेवा मे प्रस्तुत करेगे। प्रथम, दितीय व तृतीय माग कुछ समय पूर्व ही पाठको के हाथो मे पहुँच चुके है। विद्वानो एव जिज्ञासु पाठको ने उनका स्वागत किया है। अव यह चतुर्थ भाग पाठको के समक्ष प्रस्तुत है।

विनीत, मन्त्री— श्री मरुवरकेसरी साहित्य प्रकाशन समिति

आसार दृश्न

कर्मग्रन्थ के प्रस्तुत चतुर्थ भाग के प्रकाशन कार्य मे उदार अर्थसहयोग के रूप मे श्रीमान् पारसमलजी मूथा एव उनकी धर्मशीला मातेश्वरी श्रीमती सीराकुवरवाई ने जो हमारा उत्साहवर्धन किया है, उसके लिए हम सस्था की तरफ से आपका आभार मानते है। आपका परिवार श्रद्धेय गुरुदेव श्री मरुधर केशरी जी महाराज साहब के प्रति अत्यन्त श्रद्धाशील है। दोनो—माता एवं पुत्र का जीवन समाज के लिए आदर्श एव प्रेरक है। सक्षिप्त परिचय यहाँ प्रस्तुत है।

श्रीमती सीराकुंवरबाई धर्मपत्नी श्रीमान् कालूरामजी सूथा रायचूर

श्रीमती सीराकुवर जी का जन्म पीपाड सीटी मे श्रीमान् धूलचन्दजी घोका के सम्पन्न परिवार मे हुआ। आपकी शिक्षा घर मे हुई। वचपन से ही आप बहुत ही दयालु व सरल स्वमावी है। धार्मिक प्रवृत्तियो मे आपकी विशेप रुचि है। आपका विवाह श्रीमान् कालूराम जी मूथा, मादलिया निवासी के साथ सम्पन्न हुआ।

प्राचीनकाल मे राजस्थान के व्यापारी अपना व्यवसाय करने के लिए दक्षिण भारत मे आये। श्रीमान् कालूराम जी साहव के पूर्वंज भी अपना व्यवसाय करने दक्षिण मारत आये। उन्होंने हैदराबाद राज्य के प्रसिद्ध रायचूर जिले के बलगानूर मे अपना व्यवसाय शुरू किया। व्यापारिक कुशलता के कारण आपको व्यापार मे आशातीत सफलता मिली। सवत् २००४ मे आपके सुयोग्य सुपुत्र पारसमल जी मूथा ने "कालूराम हस्तीमल" के नाम से रायचूर नगर मे स्थापित की। तब से आप रायचूर मे ही स्थायीक्ष्ण से निवास कर रहे है।

श्रीमान् कालूराम जी का जब स्वर्गवास हुआ था, उस समय श्रीमती सीराकुवर जी की आयु २५ वर्ष के करीव थी। आपने अपना वैधव्य जीवन धार्मिक निष्ठा एवं अत्यन्त सादगी व संयम के साथ व्यतीत करना शुरू किया। आपके जीवन पर श्रीमद् राजचन्द जी के प्रवचनों का विशेष प्रमाव पड़ा है। अपना दैनिक जीवन चिन्तन-मनन और धर्म-चर्चाओं में ही व्यतीत करते है। प्रतिवर्ष आप "अगास" भी जाया करते है। वहाँ रहकर तप, त्याग व धार्मिक चिन्तन-मनन के द्वारा अपनी आत्मा को उत्कृष्ट बनाने के लिए प्रयत्नशील रहते है।

अठाई, ग्यारह व पन्द्रह आदि की तपस्या आपने की है। वर्षीतप भी आपने सम्पन्न किया है। दान देने के लिए हमेशा तत्पर रहते है। आपने हजारो रूपये सुकृत कार्यों के लिए दान मे दिये है। आपने एक मकान पीपाड सिटी मे स्वाध्याय करने के लिए प्रदान किया है।

रायचूर की जैन महिलाओं मे आपका प्रमुख स्थान है। महिलाओं द्वारा आयोजित सभी धार्मिक प्रवृत्तियों में बड़ी श्रद्धा व उमंग के साथ भाग लेते है। आपका दैनिक जीवन सुन्यवस्थित व धर्ममय है। प्रतिदिन सामायिक करना, प्रवचन सुनने के लिए स्थानक में जाना व मन्दिर में दर्शनार्थ जाने में ही अपना समय न्यतीत करते है। अभी आपकी उम्र ५० वर्ष की है। इस वृद्धावस्था में भी आप नियमित रूप से अपनी सभी धार्मिक किणाएँ सम्पन्न करते है। धर्म पर आपकी अगाध व अटूट श्रद्धा है। आपने अनेक श्रद्धिय सत सतियों के दर्शनार्थ देश के विभिन्न प्रान्तों की यात्राएँ की है। प्रमुख तीर्थस्थानों की यात्राएँ भी आपने सम्पन्न की है।

श्रीमान् सेठ पारसमल जी साहब सूथा

[सक्षिप्त परिचय]

श्रीमान् सेठ साहव के नाम से स्थानकवासी समाज परिचित ही है। आपका जन्म मादिलया में हुआ। आपकी शिक्षा मी मादिलया में ही सम्पन्न हुई। श्रद्धिय कालूराम जी साहव के कोई सन्तान न थी। उन्होंने श्रीमान् हस्तीमल जी साहव को गोद लिया। श्री हस्तीमलजी ने श्रीमान् पारसमल जी साहव को गोद लिया। श्री इस्तीमलजी ने श्रीमान् पारसमल जी साहव को गोद लिया। आप १५ वर्ष की उम्र में ही वलगानूर आ गये। यहाँ अपनी व्यापारिक कुशनता से सफलता प्राप्त की। आपने ही रायचूर नगर में २५ वर्ष पूर्व 'कालूराम हस्तीमल' नामक फर्म स्थापित की। तभी से आप स्थायी रप से रायचूर में निवास व व्यापार करते है।



4.我我我我我



श्रीमान पारसमलजी मुथा की मातेब्बरी धर्मशाला श्रीमती सीरेकवर बाई [धर्मपत्ती स्व० सेठ श्रीकालूरामजी मुथा]

中华农农农农

आप उत्साही और सुलझे हुए विचारों के श्रावक है। सामाजिक कार्यों को सम्पन्न कराने में आपकी विशेष रुचि है। समाज सेवा के कार्यों में हमेशा तत्पर रहते है। आप दक्षिण भारत में स्थानकवासी समाज के प्रतिष्ठित प्रतिनिधि है। अखिल भारतीय कान्फ्रेन्स की विकंग कमेटी के आप सदस्य रहे है। कान्फ्रेन्स को सिक्रय वनाने में आपकी विशेष रुचि है।

आपका व्यक्तिगत जीवन बहुत सादगी पूर्ण है। आप बड़े हँसमुख और मिलनसार है। प्रतिदिन आप नियमित रूप से सामायिक करते है। समाज मे विशेप अवसरो पर धार्मिक प्रवृत्तियों और क्रियाओं को सम्पन्न कराने मे हमेशा तत्पर रहते हैं। समाज द्वारा सचालित सस्थाओं के आप सिक्तय सदस्य है। आप श्री इवेताम्बर स्थानकवासी जैन ऐज्युकेशनल सोसायटी के मानद् मंत्री है। आपके कार्यकाल मे सोसायटी द्वारा सचालित श्री वर्धमान हिन्दी हाईस्कूल व मिडिल स्कूल ने आशातीत उन्नति की है।

आप प्रतिवर्ष हजारो रुपये सुकृत कार्यों के लिए व्यय करते रहते है। आप अपनी उदारता के लिए इस क्षेत्र मे प्रसिद्ध है। रायचूर मे जब अकाल पडा, उस समय आपने नियमित रूप से गरीबो को भोजन कराया था।

गो-सेवा मे आपकी विशेष रुचि है। स्थानीय गो-सदन के आप अध्यक्ष है। स्वधर्मी-वात्सल्य के कार्यों में भी आप सिक्रय माग लेते है। आपके सद्-प्रयत्न से ही उपाध्याय प्यारचन्द जी स्वधर्मी-वात्सल्य फण्ड की स्थापना की गई है। उसके द्वारा प्रतिवर्ष स्वधर्मी भाइयों को आर्थिक सहयोग प्रदान किया जाता है।

आपका पारिवारिक जीवन वहुत सुखमय है। आपका विवाह श्रीमान् अमरचन्द जी वोहरा की सुपुत्री सो॰ काँ॰ श्रीमती वादलवाई के साथ सम्पन्न हुआ। आपके तीन पुत्र व तीन पुत्रियाँ है। वडी सुपुत्री का विवाह वैंगलोर निवासी श्रीमान् सेठ मागीलाल जी गोटावत के पौत्र के साथ सम्पन्न हुआ है। समाज मे प्रचलित कुरूढियो को वन्द कराने के लिए आप हमेशा तत्पर रहते हैं। समाज सुधार के कार्यों में सोत्साह भाग लेते है।

आपको धर्म के प्रति अगाध व अटूट श्रद्धा है। आप प्रतिमास दो उपवास करते है। चाय-काफी का जीवनपर्यन्त त्याग कर रखे है। इस प्रकार आप अपने जीवन मे धार्मिक नियमो का नियमित रूप से पालन करते है।

अनुक्रमणिका

प्रस्तावना

कर्मसाहित्य का उद्गमस्थान	7
o कर्मसिद्धान्त का प्रयोजन	7:
कर्मतत्त्व सम्बन्धी विशेषताये	۶,
कर्मशास्त्रगत समान-असमान मतव्य	२
ग्रन्थ-परिचय	3
विषय-प्रवेश	३।
मूलग्रन्थ	
गाथा १	8-30
मगलाचरण	8
ग्रन्थ का वर्ण्य-विषय और उसका क्रम	5
जीवस्थान आदि के लक्षण	3
वर्ण्य-विषयो का विमाग और उनमे विचार किये गये विषयो	
का वर्गीकरण	35
जीवस्थान अधिकार	
गाथा २	३१-५२
✓ जीव का लक्षण	३१
ससारी जीवो के इन्द्रियापेक्षा भेद	38
इन्द्रियों के भेद व उनके नाम	ЯE
इन्द्रियो के आकार	şέ
ू एकेन्द्रिय मे पाँचो मावेन्द्रियो की सिद्धि	इंद

(१३)	
चौदह जीवस्थानों के नाम	४०
एकेन्द्रिय के सूक्ष्म और वादर भेद सवधी स्पष्टीकरण	४१
दीन्द्रिय आदि के लक्षण	४५
सज्ञी और असज्ञी मानने का कारण	४६
पर्याप्त और अपर्याप्त की व्याख्या	38
गाथा ३ ५२-	-ሂട
जीवस्थानो मे गुणस्थान	ሂ३
जीवस्थानो मे गुणस्थान का विवरण	ሂട
गाया ४, ४, ६	-50
मनोयोग आदि का स्वरूप व उनके भेद	६०
जीवस्थानो मे योगों सम्बन्धी मतान्तर	६४
जीवस्थानो मे योगो सम्बन्धी विवरण	इह
⊘उपयोग के भेद	90
० केवलज्ञानी मे उपयोग का सहमावित्व, क्रममावित्व सवधी विचार	७२
० एकेन्द्रियो मे भी श्रुत उपयोग मानने के बारे मे विचार	७५
जीवस्थानो मे उपयोग का विवरण	50
गाथा ७, ८ ६१-	e3-
जीवस्थानो मे लेश्याओ का वर्णन	५ २
अपर्याप्त वादर एकेन्द्रियो मे चार लेक्या मानने का कारण	५ ३
जीवस्थानो मे लेक्याओ का विवरण	58
जीवस्थानी में वंध, उदय, उदीरणा, सत्ता का वर्णन	ፍ ሂ
जीवस्थानो मे गुणस्थान आदि का दर्शक यंत्र	६६
मार्गणास्थान अधिकार	
गाथा ६	१०५
मार्गणाओं के मूल भेद व नाम	٤5
मार्गणा व उसके भेदो की व्याख्या	33

गाथा १०	१०५-११२
गति मार्गणा के भेदो की व्याख्या	१०६
इन्द्रिय मार्गणा के भेदो के लक्षण	009
काय मार्गणा के भेद व उनके लक्षण	१०८
योग मार्गणा के भेदों की व्याख्या	309
मन, वचन, काय योग को पृथक्-पृथक् मानने का कारण	११२
गाथा ११	११३-१२०
वेद मार्गणा के भेदो की व्याख्या	११३
पुरुष, स्त्री, नपु सक का निरुक्ति सिद्ध अर्थ	११४
कषाय मार्गणा के भेदो की न्याख्या	११५
ज्ञान मार्गणा के भेदो की व्याख्या	११७
गाथा १२	१२०-१२६
संयम मार्गणा के भेदो की व्याख्या	१२०
• साधु और श्रावक के संयम पालन की तुलना	१२७
दर्शन मार्गणा के भेदो की व्याख्या	१२८
गाथा १३	१३०-१४०
लेश्या, भव्यत्व, सम्यक्त्व और सज्ञा मार्गणा के भेद	१३०
लेश्या मार्गणा के भेदो की व्याख्या	१३१
भव्यत्व मार्गणा के भेदो की व्याख्या	१३२
सम्यक्त्व परिणामो की सहेतुकता पर विचार	१३३
औपशमिक, क्षायोपशमिक सम्यक्त्व के लक्षण और अन्तर	१३४
क्षायिक सम्यक्तव आदि सम्यक्तव मार्गणा के शेप भेदो के लक्ष	
सज्ञी मार्गणा के भेद	१४०
गाया १४	१४१-१४५
आहारक मार्गणा के भेद	१४१
मार्गणाओं के उत्तर भेदो की कुल सख्या	१४२
देवगति आदि तेरह मार्गणाओं मे दो जीवस्थान होने का	
स्पष्टीकरण	१४२

गाथा १५	१४५-१४८
मनुष्यगति मार्गणा मे जीवस्थान	१४६
तेजोलेश्या मे जीवस्थान	१४७
पाच स्थावरो व एकेन्द्रियो मे जीवस्थान	१४७
असंज्ञी जीवो मे जीवस्थान	१४८
विकलेन्द्रियो मे जीवस्थान	१४८
गाया १६	१४८-१५१
त्रसकाय मे जीवस्थान	१४६
अविरति, आहारक आदि १८ मार्गणाओ मे जीवस्थान	388
अचक्षुदर्शन मे सब जीवस्थान मानने का कारण	३४१
मिथ्यात्व मार्गणा के जीवस्थानी सम्बन्धी विशेषता	१५१
गाथा १७	१५१-१५५
केवलज्ञान आदि ग्यारह मार्गणाओ मे जीवस्थान	१५२
वचनयोग मे जीवस्थान	१५२
चक्षुदर्शन मे जीवस्थानो की मतभिन्नता का कारण	१५३
गाथा १=	१५५-१६२
स्त्री, पुरुष वेद, पचेन्द्रिय मार्गणा मे जीवस्थान	१५५
अनाहारक मार्गणा मे जीवस्थान	१५६
सासादन सम्यक्त्व मागंणा मे जीवस्थान	१५८
मार्गणाओं के ६२ भेदों में जीवस्थानों का विवरण	३४६
गाथा १६	१६२-१६४
गति, सज्ञी, पचेन्द्रिय, मन्य, त्रस मार्गणाओ मे गुणस्थान	१६३
गाथा २०	१६४-१६८
वेद, कपाय मार्गणाओ मे गुणस्थान	१६५
अविरत मार्गणा मे गुणस्थान	१६५
्रअज्ञानितिक मार्गणाओं मे गुणस्थान	१६६

अज्ञानित्रक मार्गणाओं मे दो या तीन गुणस्थान मानने का क	
अचक्षु, चक्षु दर्शन, यथाख्यात संयम मार्गणा मे गुणस्थान	१६व
गाथा २१	१६५–१७३
मनपर्यायज्ञान मार्गणा मे गुणस्थान	१६६
सामायिक, छेदोपस्थापना, परिहारविशुद्धि सयम मार्गणा मे	
गुणस्थान	१७०
केवलद्विक मार्गणा मे गुणस्थान	१७०
मतिज्ञान, श्रुतज्ञान, अवधिद्विक मार्गणाओ मे गुणस्थान	१७०
ू अवधिदर्शन मे गुणस्थान सम्बन्धी कर्मग्रन्थिक सैद्धातिक हिष्टि	कोण १७०
गाथा २२	१७४–१७६
औपशमिक, वेदक, क्षायिक आदि सम्यक्तव मार्गणा मे गुणस्थ	ान १७५
योग, आहारक, शुक्ल लेश्या मार्गणाओ मे गुणस्थान	१७५
गाथा २३	१७७-१८४
असज्ञी मार्गणा मे गुणस्थान	१७७
कृष्ण आदि तीन लेश्याओं में गुणस्थान	१७५
अनाहारक मार्गणा मे गुणस्थान	३७१
, केवली समुद्यात का स्वरूप	३७१
मार्गणाओं में गुणस्थानो का विवरण	१८१
गाथा २४	१८५-१६१
योगो के भेद और उनके लक्षण	१८६
अनाहारक मार्गणा मे योग	\$3\$
गाथा २५	839-839
मनुष्यगति, पचेन्द्रिय आदि छन्त्रीस मार्गणाओ मे योगो की सन्	या १६२
गाथा २६	005-539
तिर्यंच गति आदि दस मार्गणाओं में योगों की सम्या	१६४
देवगति, नरकगति मे योगों की सख्या	१६४

औपशमिक सम्यक्त्व मे तेरह योग मानने का कारण	१९५
रत्रीवेद मे आहारकद्विक न मानने का कारण	१९६
गाथा २७	२००-२०३
पृथ्वीकाय आदि मार्गणाओ मे योगो की सख्या	२०१
असजी व विकलेन्द्रिय मार्गणाओं मे योगो की सख्या	२०२
गाथा २८	२०३–२०७
मनोयोग आदि छह मार्गणाओ मे योगो की संख्या	२०३
केवलद्विक मार्गणाओं में योग सख्या	२०४
चक्षुदर्शन और मनपर्यायज्ञान मार्गणा मे योगो विषयक	
स्पष्टीकरण	२०४
गाथा २६	२०७-२१४
मिश्र दृष्टि और सयम मार्गणा के कुछ भेदो मे योगो की सख्या	२०५
मार्गणाओं मे योगो की सख्या का विवरण	२१०
गाथा ३०	२१४-२१६
देव, तिर्यच, नरक गति और अविरति मार्गणा मे उपयोग	२१५
गाथा ३१	२१६-२१८
त्रस आदि मार्गणाओं में उपयोग	२१६
चक्षु-अचक्षु दर्शन, कृष्ण आदि पद्म पर्यन्त लेश्या मार्गणाओ	
मे उपयोग	२१७
गाथा ३२	२१८-२२०
चतुरिन्द्रिय आदि पन्द्रह मार्गणाओं मे उपयोग	२१८
गाथा ३३	२२०-२२२
केवलद्विक, क्षायिक सम्यक्त्व, यथाख्यात सयम	
देशविरति, मिश्रहिष्ट मे उपयोग	२२०

 अज्ञानत्रिक मार्गणाओं मे दो या तीन गुणस्थान मानने का कार 	त्ण १६६
अचक्षु, चक्षु दर्शन, यथाख्यात सयम मार्गणा मे गुणस्थान	१६८
गाथा २१	१६८-१७३
मनपर्यायज्ञान मार्गणा मे गुणस्थान	१६९
सामायिक, छेदोपस्थापना, परिहारविशुद्धि सयम मार्गणा मे	
गुणस्थान	१७०
केवलद्विक मार्गणा मे गुणस्थान	१७०
मतिज्ञान, श्रुतज्ञान, अवधिद्विक मार्गणाओं मे गुणस्थान	०७१
्र अवधिदर्शन मे गुणस्थान सम्बन्धी कर्मग्रन्थिक सैद्धातिक दृष्टिके	ोण १७०
गाथा २२	१७४–१७६
औपशमिक, वेदक, क्षायिक आदि सम्यक्त्व मार्गणा मे गुणस्थान	१७५
योग, आहारक, शुक्ल लेश्या मार्गणाओं मे गुणस्थान	१७५
गाथा २३	१७७–१८४
असज्ञी मार्गणा मे गुणस्यान	१७७
कृष्ण आदि तीन लेश्याओं में गुणस्थान	१७५
अनाहारक मार्गणा मे गुणस्थान	309
, केवली समुद्घात का स्वरूप	309
मार्गणाओं में गुणस्थानो का विवरण	१८१
गाथा २४	=X-8E8
योगो के भेद और उनके लक्षण	१८६
अनाहारक मार्गणा मे योग	838
गाथा २५	£39- 53
मनुष्यगति, पंचेन्द्रिय आदि छन्त्रीस मार्गणाओ मे योगों की सम्य	783
गाथा २६	६३–२००
तिर्यंच गति आदि दस मार्गणाओं में योगों की संख्या	१६४
देवगति, नरकगति मे योगो की सख्या	१६४

अीपशमिक सम्यक्त्व मे तेरह योग मानने का कारण , स्त्रीवेद मे आहारकद्विक न मानने का कारण	१ <i>६५</i> १ <i>६</i> ६
गाथा २७	२००-२०३
पृथ्वीकाय आदि मार्गणाओं में योगों की संख्या असजी व विकलेन्द्रिय मार्गणाओं में योगों की संख्या	२०१ २०२
गाथा २८	२०३–२०७
मनोयोग आदि छह मार्गणाओं में योगों की संख्या केवलद्विक मार्गणाओं में योग सख्या चक्षुदर्शन और मनपर्यायज्ञान मार्गणा में योगो विषयक	२०३ २०४
स्पष्टीकरण	२०४
गाया २६	२०७-२१४
मिश्र हष्टि और सयम मार्गणा के कुछ भेदो मे योगो की सख्या	२०८
मार्गणाओं मे योगो की सख्या का विवरण	२१०
गाथा ३०	२१४-२१६
देव, तिर्यच, नरक गति और अविरति मार्गणा मे उपयोग	२१५
गाथा ३१	२१६-२१८
त्रम आदि मार्गणाओं में उपयोग चक्षु-अचक्षु दर्शन, कृष्ण आदि पद्म पर्यन्त लेव्या मार्गणाओं	२१६
मे उपयोग	२१७
गाथा ३२	२१८-२२०
चतुरिन्द्रिय आदि पन्द्रह मार्गणाओं मे उपयोग	२१=
गाथा ३३	२२०-२२२
केवलदिक, क्षायिक सम्यक्तव, यथास्यात संयम	
देशविरति, मिश्रहिट मे उपयोग	२२०

गाथा ३४	२२२-२२४
अनाहारक मार्गणा, मितज्ञान आदि चार ज्ञान, सामायिक आरि चार संयम, उपशम, वेदक, सम्यक्त्व, अवधिदर्शन मार्गणाओं मे उपयोग	Ť
	२२३
गाथा ३५	२२४-२३२
मार्गणाओं मे उपयोग विषयक अन्य आचार्यों की विवक्षाये	२२५
मार्गणाओं मे उपयोगो का विवरण	378
गाथा ३६, ३७	२३३-२४४
मार्गणाओं मे लेश्याये	२३३
गति मार्गणा का अल्पवहुत्व	२३६
गाथा ३८	२४४-२४७
इन्द्रिय और कायमार्गणा का अल्पवहुत्व	२४४
गाथा ३६	२४७-२४६
योग और वेद मार्गणा का अल्पवहुत्व	२४७
गाथा ४०, ४१, ४२	२४६-२५६
कपाय से लेकर दर्शन मार्गणा तक का अल्पबहुत्व	२ ४१
गाथा ४३, ४४	२४६-२६५
लेश्या आदि पाच मार्गणाओं का अल्पवहुत्व	२५७
मार्गणाओं में जीवस्थान, गुणस्थान, योग, उपयोग, लेश्या, अर	पबहुत्व २६२
दर्शक यत्र	444
गुणस्थान अधिकार	

गाथा ४५

गुणस्यानो मे जीवस्थानो का विवेचन

२६६-२६८

२६७

गाथा ४६, ४७	२६६-२७४
गुणस्थानो मे योगो की संख्या	२७०
गाथा ४८	२७४-२७७
गुणस्थान मे उपयोग की संख्या	२७४
गाथा ४६	२७७-२८१
 कार्मग्रन्थिक और सैद्धातिक मतिमन्नता का निर्देश 	२७८
गाथा ५०	२८२-२८६
गुणस्थान मे लेश्याओ का कथन	२५२
वधहेतुओं के भेद	२८५
कर्म वधहेतुओं की सख्या की तीन परम्पराओं का स्पव्टीकरण	7=६
गाथा ५१, ५२	२८६-२६५
वधहेतुओ के उत्तर भेदो की सख्या और उनके लक्षण	980
गुणस्थानो मे वधहेतु	२१४
गाथा ५३	२६५-३००
वंधयोग्य १२० उत्तर प्रकृतियो के मूल वधहेतुओ का कथन	२६६
गाथा ५४	300-308
गुणस्थान मे उत्तरवंघ हेतुओं की सन्या	३००
गाया ४४, ४६, ४७, ४८	₹08-30€
गुणस्थानो मे उत्तर वंधहेतुओं की संख्या का कारण	३०३
गाया ५६	३०८-३११
गुणस्यानो मे वंध	३०८
गाथा ६०	३११-३१२
गुणस्थानो में सत्ता और उदय	388

गाथा ६१	३१२-३१५
पहले ग्यारह गुणस्थान मे उदीरणा	\$ \$ \$
गाथा ६२, ६३	३१४-३२०
वारह, तेरह और चौदहवे गुणस्थान मे उदीरणा गुणस्थानों मे अल्पबहुत्व	३१६ ३१ <i>५</i>
गाथा ६४	३२०-३२५
भावों के नाम और उनकी सख्या भावों के ऋमविधान का कारण औपशमिक आदि भावों के लक्षण औपशमिक माव के भेद	३२३ ३२३ ३२४ ३२४
गाथा ६५	३२६-३२६
क्षायिक माव के भेद क्षायोपशमिक भाव के भेद	३२६ ३२७
गाथा ६६	356-358
औदियक भाव के भेद मित अज्ञान आदि को औदियक भाव मानने का कारण पारिणामिक भाव के भेद सान्तिपातिक भाव के भेद द्वि, त्रि, चतुः और पच संयोगी सान्निपातिक भाव के भेद	* * * * * * * * * * * * * * * * * * *
गाया ६७, ६=	३३४-३३७
जीव मे पाये जाने वाले सान्निपातिक माव और उनका कारण	. ३३४
गाया ६६	३३७-३४१
कर्म व अजीव द्रव्यो मे पाये जाने वाले मावी का वर्णन	३३८

गाया ७०	३४१-३५०		
गुणस्थानो मे मावो का विवेचन	३४२		
गुणस्थानो मे भाव सम्बन्धी पचसग्रह का अभिमत	३४४		
एक जीव मे भिन्न-भिन्न समय मे और अनेक जीवों मे एक समय या मिन्न-भिन्न समयो मे पाये जाने वाले भावो का विवेचन			
या किन्त-किन समया में पाय जाने वाल नावा का विवचन गुणस्थानो में औपशमिक आदि भावो का विवरण	38X		
गुणस्यामा में जापसामम जादि मापा मा विवरण	३५०		
्रगाया ७१	३४०-३४२		
सख्या के भेद और उनके नाम	३५१		
गाथा ७२	३४२-३४३		
सल्यात के भेद	३५२		
गाया ७३	३४३-३४६		
पल्यो के नाम	३५४		
पत्यों के नामकरण का कारण	३५४		
गाया ७४, ७५, ७६	३५ ६-३६३		
पल्यो के भरने आदि की विधि	३४८		
गाथा ७७	३६७-३६४		
भरे हुए पत्यो का उपयोग	३६३		
गाथा ७८, ७६	३६४-३७०		
 असख्यात और अनत का स्वरूप व उनके भेद 	३६५		
्रिअसरपात व अनत के भेदो की व्याख्या	३६८		
गाया ८०	३७०-३७३		
, असरयात और अनंत के भेदो सम्बन्धी कार्मग्रन्थिक मत	३७०		

गाध	रा ६	१, ६२, ६३	१७१-३७४	
		ष्ट युक्त असख्यात, जघन्य युक्त असख्यात त संख्या का परिमाण	₹ <i>७</i> २	
	Office	त संख्या या परिनाण	३७३	
गाथा द४, द४, द६ ३७४			३७४-३८४	
	जघन	य अनन्तानन्त और उत्कृष्ट अनन्तानन्त का परिमाण	३७४	
सख्या विषयक सैद्धातिक व कार्मग्रथिक मतिमन्नता				
	कार्मः	प्रिथिक मतानुसार असख्यात और अनन्त के भेदो का स्वरू	प ३५२	
	ग्रथ र	प्तमाप्ति की सकेत	३८४	
परिशिष्ट		३५४		
	0	चतुर्थ कर्मग्रन्थ की मूल गाथाये	३८६	
	0 .	क्षायमार्गणा के लेश्या व आयु बघाबन्य की अपेक्षा भेद	£3 £	
	0,	परिहार-विशुद्धि सयम विषयक सक्षिप्त विवरण	335	
	0	सम्यक्त्वित्रक का अपर्याप्त सज्ञी अवस्था मे पाये जाने का		
		स्पष्टीकरण	४०२	
	0	मार्गणाओं के अल्पवहुत्व सम्बन्धी आगम पाठ	४०६	
	0	उत्तर प्रकृतियो और तीर्थंकर, आहारकद्विक के बधहेतुओ विषयक पचसग्रह का मतव्य	४१०	
	0	गाथाओ की अकाराद्यनुक्रमणिका	४१३	

कर्मसाहित्य का उद्गम स्थान

जैनदर्शन की तरह वैदिक और बौद्ध दर्शन के साहित्य में कर्म-सम्बन्धी विचार है, पर वह इतना अल्प है कि उसका कोई मुख्य ग्रन्थ या साहित्य दृष्टिगोचर नहीं होता है। लेकिन इसके विपरीत जैनदर्शन में कर्म-सम्बन्धी विचार सूक्ष्म, व्यवस्थित और अतिविस्तृत है और उन विचारों के प्रतिपादक ग्रास्त्र को कर्मशास्त्र या कर्मविषयक साहित्य कहते हैं। उसने जैन वाड्मय के बहुत बड़े माग को रोक रखा है। यो तो जैन वाड्मय के सभी अंगों में यथावकाश यात्किचित् न्यूनाधिक रूप में कर्म की चर्चा पाई जाती है, किन्तु उसके स्वतत्र ग्रन्थ भी अनेक हैं, जिनमें भगवान महावीर द्वारा उपदिष्ट कर्म-सिद्धात का ही वर्णन किया गया है।

जैन वाड्मय मे इस समय जो भी कर्मशास्त्र विद्यमान है। उसका साक्षात् सम्बन्ध इवेताम्बर और दिगम्बर दोनों ही परम्पराये अग्रायणीय पूर्व के साथ बतलाती है। दोनों ही अग्रायणीय पूर्व को हिष्टिवाद नामक बारहवे अगान्तर्गत चौदह पूर्वों मे से दूसरा पूर्व कहती हे और साथ ही यह भी समान रूप से मानती है कि सारे अग और चौदह पूर्व, यह सब मगवान महावीर की सर्वज्ञ-वाणी के आधार पर गणधरो द्वारा रिचत है, यानी ये मव उनकी वाणी के साक्षात् फल है। इस मान्यता के अनुसार विद्यमान समस्त जैन कर्मसाहित्य शब्द रूप से न सही, किन्तु माव रूप मे मगवान महावीर के उपदेश से प्राप्त मार है।

इसके साथ एक दूसरी यह भी मान्यता है कि वस्तुतः सारी अग विधाये भाव रूप से केवल भगवान महावीर की पूर्वकालीन नहीं है, अपितु पूर्व-पूर्व में हुए अन्यान्य तीर्यकरों से भी पूर्वकाल की है। अतएव एक तरह से अनादि है और प्रवाह रूप से अनादि होने पर भी नमय-ममय पर होने वाले तीर्यकरों हारा उक्त पूर्व-पूर्व की अग विधायें नया-नया रूप धारण करती है। कर्मसिद्धात के अस्तित्व सबधी उक्त श्रद्धामान्य स्थिति को जव तर्क की कसीटी पर परखते है तो इस निष्कर्ष पर पहुँचते है कि जैन वाड्मय मे कर्मशास्त्र का चिरकाल से स्थान है। उस शास्त्र मे जो विचारों की गम्मीरता, श्र्य खलाबद्धता तथा सूक्ष्मातिसूक्ष्म भावों के निरूपण की असाधारण पद्धति है, उसे देखते हुए यह माने विना काम नहीं चलता है कि जैन वाड्मय की विशिष्ट कर्मविधा भगवान पार्श्वनाथ के भी पहले स्थिर हो चुकी थीं और अग्रायणीय पूर्व तथा कर्मप्रवाद पूर्व के नाम से प्रसिद्ध हुई। पूर्व शब्द का मतलव भगवान महावीर के पहले से चले आने वाले शास्त्रविशेष है और ये शास्त्रविशेष—पूर्व-भगवान पार्श्वनाथ के पहले से भी एक या दूसरे रूप में प्रचलित रहे है।

यह तो निर्विवाद रूप से सिद्ध है कि वर्तमान मे जो भी जैन साहित्य है, वह सब भगवान महाबीर की देन है। ऐतिहासिको को भी यह मान्य है कि वर्तमान जैन आगमो के सभी विशिष्ट और मुख्य वाद भगवान महाबीर के विचारों का कोष है। जैन शास्त्र के नयवाद, निक्षेपवाद, तत्त्ववाद आदि सिद्धातों की तरह कर्मसिद्धात का वार्तमानिक आविर्भाव भगवान महाबीर की देशना द्वारा हुआ है। भगवान महावीर को निर्वाण प्राप्त किये आज २५०० वर्ष हो गये है, इसलिये जैनदर्शन के सिद्धातों के आविर्माव के होने के वारे में और इस समय मे तो किसी प्रकार का सन्देह नही किया जा सकता है।

यद्यपि यह कहा जा सकता है कि भगवान महावीर की तरह उनसे भी पूर्व भगवान पार्वनाथ, नेमिनाथ आदि और तेईस तीर्थंकर इस अवस्पिणीकाल में हो चुके है। वे भी जैनधर्म के प्रवर्तक थे। ऐतिहासिक भी इसको स्वीकार करते है। फिर जैनदर्शन के सिद्धातों को सिर्फ भगवान महावीर की देन कहना और उसके समय प्रमाण को फिलहाल २५०० वर्ष की सीमा में सीमित करने का क्या कारण है लेकिन उक्त तर्क के सदर्भ में यह भी नहीं भूलना चाहिए कि भगवान पार्वनाथ आदि जैनधर्म के मुख्य प्रवर्तक हुए है और उन्होंने जैनशासन प्रवर्तित किया है। परन्तु जब हम अपने विचार अपने वर्तमान तक सीमित करते है और उसी से कालगणना की अविध निर्धारित करना चाहते हैं तब यह तो मानना ही पड़ेगा कि वर्तमान जैन आगम जिन पर इस समय जैन शासन अवलित है, वे भगवान महावीर की देशना की सपत्ति है। इसीलिये जैनधर्म के आविर्माव का काल भगवान महावीर के माथ सबद्ध कर निया

गया है, लेकिन परम्परा की दृष्टि से प्रवाह रूप मे उसका सवध दूरातिदूर अतीत काल में हुए तीर्थकरों से भी है।

जैनधर्म के जितने भी सिद्धात, आचार-विचार के सूत्र है, उनका मूल-ह्ल में सकेत भगवान महावीर की देशना में हुआ है, जिसे गणधरों ने शब्द-सयोजना द्वारा सुरक्षित किया। इसके आधार से उत्तरवर्ती आचार्यों ने पल्ल-वित करके देशना के प्रत्येक अग को समृद्धिशाली बनाया। जीवमात्र के लिये उपयोगी प्रत्येक विषय का दिग्दर्शन ग्रन्थों में किया गया है। समय के प्रभाव से एव गाब्दिक सयोजना, धारणा शक्ति, प्रतिपादन की शैली आदि के कारण मूल प्रवर्तक की भाषा व शैली से भिन्नता भी प्रतीत होती हो, परन्तु इतना सुनिश्चित है कि मूल तत्त्वों और तत्त्वव्यवस्था में मूल देशना व उत्तरवर्ती आचार्यों की दृष्टि में किसी प्रकार का अन्तर नहीं पड़ा है।

हम यहाँ भगवान महावीर की देशना के सभी सिद्धातो की पर्यालोचना न करके अभिप्रेत कर्मसिद्धात के बारे मे अपने विचारो को केन्द्रित करते है।

कर्मसिद्धांत का प्रयोजन

प्रायः सभी आस्तिकवादी दार्शनिकों ने कर्म के अस्तित्व को स्वीकार करके उसकी वध्यमान, सत् और उदयमान ये तीन अवस्थाये मानी हैं। इनके नामों में अन्तर भी हो सकता है, लेकिन कर्म के वध, उदय व सत्ता के विषय में किसी प्रकार का विवाद नहीं है। लेकिन विवाद है कर्म के स्वयं जीव द्वारा फल भोगने में या दूसरे के द्वारा भोग कराये जाने में, जीव के स्वतन्त्र अस्तित्व में और उसके सदात्मक रूप से बने रहने के विषय में।

कुछ तत्त्वचिन्तको का मन्तव्य है कि जीव कर्म करने मे तो स्वतत्र है लेकिन उसका फलभोग अन्य महाप्रभु ईश्वर द्वारा कराया जाता है। ईश्वर की आज्ञा से आत्मा अपने मुख-दृःख का वेदन करती है। उम ईश्वरकर्तृत्व की मावना से जन-माधारण मे भी यही धारणा पैठ गई थी कि जगत का उत्पादक ईश्वर है, वही अच्छे-बुरे कर्मों का फल जीवो से भोगवाता है और कर्मों के जट होने मे वे ईश्वर की प्रेरणा के बिना अपना फल नहीं दे सकते हैं आदि। दूसरे प्रकार के जो तत्त्वचिन्तक थे वे ईश्वर की नो कर्मभोग कराने मे महायक नहीं मानते थे, किन्तु वे जीव को विकालस्थायी तत्त्व न मानकर धाणिक मानते हैं। तीनरे प्रकार के चिन्तको द्वारा तो जी य के स्वत्य अस्तित्व

को भी अस्वीकार किया जाता है। उनकी हिन्द मे पृथ्वी आदि पच भूतो के संयोग से उत्पन्न होने वाली विशिष्ट शक्ति का ही नाम जीव, आत्मा है। इसलिये न तो कर्म का भोग करने वाला कोई स्वतत्र जीव तत्त्व है और न कोई उसका भोग कराने वाला।

उक्त दृष्टिया एकांगी थी और है। क्योंकि कृतकृत्य ईश्वर को सृष्टि में हस्तक्षेप करने से उसकी स्वतन्त्रता एवं निष्पक्षता में वाधा पड़ती है। स्वयं जीव के आत्मस्वातत्र्य की हानि होती है। जीव को सिर्फ वर्तमान क्षणस्थायी मानने से कर्मविपाक की उपपत्ति नहीं बन सकती है कि जिस क्षण वाली आत्मा ने कर्म किया है, उसी क्षण वाली आत्मा को यह कर्म का फल मिल रहा है। जड पदार्थ वौद्धिक चेतना के अभाव में फल मोग कर नहीं सकते है। यह कार्य तो कृतकर्मभोगी पुनर्जन्मवान स्थायीतत्त्व ही करता है।

इस प्रकार से त्रिकालस्थायी स्वतंत्र जीव तत्त्व का अस्तित्व और उसे ही अपने सुख-दुःख का कर्ता-मोक्ता वताना ही कर्मसिद्धान्त का प्रयोजन है। जब यह निश्चित हो गया कि जीव कर्म का कर्ता-मोक्ता है तो वह कर्म का कर्ता कैंसे है, कर्मफल का मोग कब होता है आदि का विचार किया गया। यह विचार ही कर्मसिद्धांत मानने का मूल आधार है तथा विशेपताओं को प्रगट करता है।

कर्मतत्त्व सम्बन्धी विशेषताएँ

जैनदर्शन में कर्म सिद्धात मानने के साथ उसके अथ से लेकर इति तक उठने वाले प्रश्नों का समाधान किया है। कुछ प्रश्न इस प्रकार है—-

कर्म के साथ आत्मा का वध कैसे होता है ? किन कारणों से होता है ? किस कारण से कर्म में कैसी शक्ति उत्पन्न होती है ? कर्म आत्मा के साथ कम-से-कम और अधिक-से-अधिक कितने समय तक लगा रहता है। अत्मा के साथ सवद्ध कर्म कितने समय तक फल देने में असमर्थ है। कर्म का विपाकसमय वदला भी जा सकता है या नहीं। यदि वदला जा सकता है तो उसके लिये आत्मा के कैसे परिणाम आवश्यक है। कर्म की तीन्न शक्ति को मद शक्ति और मन्द शक्ति को तीन्न शक्ति में स्पान्तरित करने वाले कौन से आत्मपरिणाम होते है, किस कर्म का विपाक किस हालत तक नियत और किस हालत में अनियत है, आदि-आदि सख्यातीत प्रश्न जो कर्म से सम्बन्ध रखते है, उनमा

सयुक्तिक, विस्तृत व विशद् खुलासा जैन कर्मसाहित्य मे किया गया है। यहीं कर्म तत्त्व के सम्बन्ध मे जैनदर्शन की विशेषताएँ है जो अन्य किसी भी साहित्य मे देखने को नहीं मिलती है।

कर्मतत्त्व सम्बन्धी उक्त विशेषताओं का वर्णन करना जैन कर्मग्रन्थों का साध्य होने पर भी भगवान महावीर के समय से अब तक कर्मशास्त्र की जो उत्तरोत्तर सकलना होती आई है, उसके तीन विभाग किये जा सकते है—१. पूर्वात्मक कर्मसाहित्य, २ आकर रूप कर्मशास्त्र, ३. प्राकरणिक कर्मशास्त्र।

१. पूर्वात्मक कर्मशास्त्र — यह माग सव से वड़ा और पहला तथा क्रमवढ़ व्यवस्थित है। क्योंकि इसका अस्तित्व तब तक माना जाता है, जब तक कि पूर्व-विद्या विच्छिन्न नहीं हुई थी। भगवान महावीर के बाद करीब ६०० या १००० वर्ष तक क्रमिक हास के रूप में पूर्व-विद्या का अस्तित्व रहा है। चौदह में से आठवा पूर्व — कर्मप्रवाद तो मुख्य रूप से कर्म विपयक ही था, परन्तु उसके सिवाय दूसरे अग्रायणीय पूर्व में भी कर्म का विचार करने के लिए कर्म-प्राभृत नामक भाग था। लेकिन वर्तमान में उक्त पूर्वात्मक कर्मशास्त्र का मूल अश विद्यमान नहीं है।

२ आकर कर्मशास्त्र—यह प्रथम विभाग से बहुत छोटा है किन्तु वर्तमान अभ्यासियों के लिये वह इतना बडा है कि उसे आकर कर्मशास्त्र कहना पडता है। इसमें पूर्व से उद्घृत अश सुरक्षित है।

३ प्राकरणिक कर्मशास्त्र—यह तीसरी सकलना का फल है। इसमे कर्मविषयक छोटे-बड़े अनेक प्रकरण कर्मग्रन्थ सिम्मिलित है। आजकल इन्हों प्रकरण
ग्रन्थों का अध्ययन—अध्यापन विशेषत्या प्रचलित है। इन प्रकरण ग्रन्थों को
पढ़ने के बाद जिज्ञासु अभ्यासी आकर ग्रन्थों को पढ़ते हैं। आकर ग्रन्थों में
प्रवेश कराने की हिष्ट से प्राकरणिक ग्रन्थों का अपना महत्त्व है। यह विभाग
विक्रम की आठवी-नौवी शताब्दि ते लेकर मोलहवी-सग्रहवी शताब्दि तक में
परलवित हुआ। इन मकलनाओं में यह तो सम्मव है कि प्रयत्नलाघव और
प्रतिपाद्य विषय के मभी अगों को न लेकर गुछ एक अंशों को ग्रहण करने
आदि के कारण कर्मशास्त्र का सर्वांग रूप अवयवों के रूप में पृथक्-पृथक् भागों
में विभाजित हो गया। उस विभाजन से जहां पाठकों को कर्मशास्त्र के अभ्यास
में सरलता हो गई, वही नमग्र शास्त्र का पूर्वापर सम्पर्कसूत्र स्विद्यात

अशो का ज्ञान करना पर्याप्त समझ लिया गया। जिससे कर्मसिद्धान्त के अध्ययन-अध्यापन मे व्यवधान आ गया।

सकलना के उक्त वर्गीकरण की तरह सम्प्रदायभेद के कारण भी जैन कर्मशास्त्र विभाजित-सा हो गया। भगवान महावीर के निर्वाण के पश्चात् उनका शासन श्वेताम्बर और दिगम्बर इन दो शाखाओं मे बँट गया। सम्प्रदायभेद की नीव इतनी सुदृढ पड़ी कि भगवान महावीर का अनुयायी मानने मे गौरव का अनुभव करने वाले दोनो सम्प्रदाय के विद्वान, आचार्य आदि कर्मतत्त्व के बारे मे मिल-बैठकर विचार करने का भी अवसर न पा सके। दोनो ने इस ओर दृष्टि ही नहीं डाली। इसका परिणाम यह हुआ कि मूलविपय में कुछ भी मतभेद न होने पर भी कुछ पारिमाधिक शब्दो, उनकी व्याख्याओं और कहीं-कहीं तात्पर्य में भी थोडा-बहुत अतर आ गया। इसके साथ ही पूर्वगत कर्मसाहित्य के विलुप्त हो जाने तथा आकर ग्रथों में कमबद्ध धारा का अभाव अथवा कहीं-कहीं विच्छिन्न हो जाने से भी चिन्तन में मतभिन्नता आ गई।

यहाँ कुछ एक विषयों के बारे में समान-असमान मतन्यों का तुलनात्मक विहगावलोकन करते है और उससे इस निष्कर्ण पर पहुँचते हैं कि साप्रदायिक भेद हो जाने तथा शास्त्रीय परम्परा का क्रम विन्छित्र हो जाने जो दूरी और मतिभिन्नता प्रतीत होती है, उसको यदि कर्मशास्त्र में पारगत विद्वान अनुसधान करके श्रृंखलाबद्ध करें तो सभी मतभेद आपेक्षिक कथन जैसे प्रतीत होंगे तथा ये आपेक्षिक कथन पूरक वनकर कर्मसाहित्य को व्यवस्थित और प्रौढ बनायेंगे। कर्मसाहित्य को व्यवस्थित करने के लिये आज का विद्वद्वर्ग सहयोगी वने यही अपेक्षा है।

कर्मशास्त्रगत समान-असमान मंतव्य

जैन कर्मसाहित्य का मूलविंदु एक होने पर भी कालप्रवाह से वैचारिक हिष्टिकोण की भिन्नता तथा पूर्वापर प्रवाहधारा में से कुछ भाग के विच्छित्न हो जाने से बहुत-सी वाते उपरी तौर पर भिन्न-सी प्रतीत होने लगी हैं। इन भिन्नताओं को व्वेतास्वर-दिगस्वर सम्प्रदाय मम्बन्धी, विभिन्न आचार्यों के हिष्टिकोण सम्बन्धी तथा मिद्धात व कार्मग्रन्थिक—इन तीन भागों में विभाजित किया जा सकता है। विस्तृत रूप से विचार करने का यह अवसर न होने में

यहाँ इन तीनों पर नंकेर में विचार करते हैं। सर्वप्रयम क्वेताम्बर-दिगम्बर सम्प्रदाय सम्बन्धी नमाननाओं व असमानताओं का उल्लेख करते हैं।

कर्मप्रहृतियों के नामविषयक—क्वेताम्बर और दिगम्बर नम्प्रदायों में कर्म की जानाबरण, दर्शनीवरण आदि आठ मूल प्रकृतियाँ मानी है और उनके क्यनक्रम नम्बन्धी उपपत्ति प्रायः नमान है, लेकिन दिगम्बरसम्प्रदाय में अधाती कर्म वेदनीय को बानी कर्म जानावरण, दर्शनावरण के बाद और मोहनीय के पहले तथा धातीकर्म अंतराय को नाम, गोत्र अधाति कर्मों के पञ्चान् कहने का कारण यह वतलाया है कि वेदनीय कर्म मोहनीय के बल पर अपना कार्य करता है तथा अन्तराय कर्म धातिकर्म है लेकिन जीव के गुण का सर्वथा धात करने में असमर्थ होने से वेदनीय को धाती कर्मों के साथ और अन्तराय को बधानी कर्मों के साथ और अन्तराय को बधानी कर्मों के साथ कम में रखा है। यह क्रमसम्बन्धी कथन एक नये हिट्टकोण को प्रस्तुत करता है, अत. इसे मतिभन्नता न मानकर विधद हिट्ट डालने का पक्ष मान मकते हैं।

दोनो सम्प्रदायो मे आठ कर्मो की उत्तर प्रकृतियो के नाम लगभग समान है। प्रत्येक मूल कर्म की उत्तर प्रकृतियो की सख्या भी समान हे लेकिन जुछ नाम ऐसे हं जिनके नामो से दिगम्बर सम्प्रदाय मे परिवर्तन देखा जाता है। जैसे कि मादि संस्थान के लिये स्वाति संस्थान, कीलिका सहनन के लिये कीलित सहनन, मेवार्त मंहनन के लिये असप्राप्तास्रपटिका सहनन, नृष्यमनाराच सहनन के लिये वज्रनाराच संहनन कहा गया है।

कमंत्रकृतियों की परिमापाओं में अधिक अशों में भी दोनों सम्प्रदाय के कमं-प्रन्यों में समानता है। लेकिन कुछ एक प्रकृतियों की परिभापाओं में भिन्नता है। जैसे अनादेय, अस्पर, अगुम, आदेय, आनुपूर्वी, गति, निर्माण, पराधात, यस कीति, गुम, स्थिर, जुगुष्या, निद्रा, प्रचला, प्रचला-प्रचला, सम्यक्त, सम्यग्-मिष्यात्य। इनकी परिभाषाये प्रथम कर्मग्रन्थ के परिशिष्ट में दी गई है।

तमंग्रन्थों और दिगम्बर प्रन्थों में कथायों के लिये जिन-जिन पदार्थों की उपमा दी गई हैं, वे नव एक में हैं, लेकिन भेद उतना है कि प्रत्यारयानावरण लोग के तिए दिगम्बर प्रन्यों से अरीर के मैल की और कमंग्रन्थ में बाजन की उपमा दी है।

गिध्यात्व मोहनीय के तीन नेदी-नम्यवत्व, निध्यात्व और

कल्पना के लिये व्वेताम्बर साहित्य में कोदों के छाछ से घोये और भूसे से रहित शुद्ध — सम्यक्त्व, भूसे सहित और न घोये हुए अशुद्ध मिथ्यात्व और कुछ घोय, कुछ न घोये दोनों के मिश्रण को अर्घविशुद्ध — मिश्र माना है। जबिक दिगम्बर साहित्य में चक्की से दले हुए कोदों में से जो भूसे के साथ है वे अशुद्ध मिथ्यात्व, जो भूसे से विल्कुल रहित है वे शुद्ध — सम्यक्त्व और कण अर्घविशुद्ध — मिश्र माने है।

अपवर्त्य आयु का मतलब अकालमरण है जिसे दिगम्बर ग्रन्थो मे कदलीघातमरण भी कहा है।

श्वेताम्वर ग्रन्थों में तेजस्काय को वैक्रिय शरीर नहीं माना है, पर दिगम्बर ग्रन्थों में मानते हुए कहा है कि देव, नारकों तथा किन्ही तेजः, वायु कायिक व पचेन्द्रिय तिर्यच, मनुष्यों को वैक्रिय शरीर होता है। यह तेजस्कायिकों में लिब्धिप्रत्यिक है।

श्वेताम्बर सम्प्रदाय की अपेक्षा दिगम्बर सम्प्रदाय में सज्ञी-असज्ञी का व्यवहार कुछ भिन्न है। श्वेताम्बर ग्रन्थों में हेतुवादोपदेशिकी आदि सज्ञाओं की अपेक्षा सज्ञित्व-असज्ञित्व का व्यवहार किया है और उनकी विशद व्याख्या भी की है, लेकिन दिगम्बर ग्रन्थों में इनका वर्णन नहीं है तथा गर्भज तिर्यचों को सज्ञी मात्र न मानकर सज्ञी-असज्ञी उभय रूप माना है। सज्ञी की व्याख्या इस प्रकार की है—जो भली प्रकार जानता है उसको सज्ञ अर्थात् मन कहते है और वह मन जिसके पाया जाता है वह संज्ञी है। श्वेताम्बर साहित्य में दीर्घकालोपदेशिकी सज्ञा वालों को सज्ञी कहा है।

इवेताम्बरसाहित्यप्रसिद्ध करणपर्याप्त शब्द के स्थान पर दिगम्बर शास्त्र में निर्वृत्यपर्याप्त शब्द है। व्याख्या भी दोनो शब्दों की कुछ मिन्न हैं। दिगम्बर ग्रन्थों में निर्वृत्यपर्याप्त का लक्षण इस प्रकार किया है—निर्वृति अर्थात् शरीर अतएव शरीरपर्याप्ति पूर्ण न होने तक जीव निर्वृत्यपर्याप्त है। इवेताम्बरसाहित्य में करण का अर्थ शरीर, इन्द्रिय आदि पर्याप्तिया है। अतएव जिसने शरीरपर्याप्ति पूर्ण की है किन्तु इन्द्रियपर्याप्ति पूर्ण नहीं की है, वह भी करण अपर्याप्त है।

इवेताम्बर ग्रन्थो मे केवलज्ञान तथा केवलदर्णन का क्रमभावित्व,

सहमावित्व और अभेद ये तीन पक्ष है किन्तु दिगम्बर ग्रन्थो मे सहमावित्व का एक ही पक्ष मान्य है।

श्वेताम्बर ग्रन्थों में अपर्याप्त अवस्था में औपगिमिक सम्यक्तव पाए जाने और न पाए जाने के सम्बन्ध में दो पक्ष हैं। लेकिन दिगम्बर ग्रन्थों में सिर्फ पहला पक्ष—अपर्याप्त अवस्था में औपशिमिक सम्यक्तव पाए जाने का है।

श्वेताम्वर ग्रन्थों में अज्ञानितिक में दो या तीन गुणस्थान माने जाने के दो पक्ष हैं। एक पक्ष पहला, दूसरा यह दो गुणस्थान और दूसरा पक्ष पहला, दूसरा, तीसरा यह तीन गुणस्थान मानता है। दो गुणस्थान मानने वालों का पक्ष है कि तीसरे गुणस्थान में गुद्ध सम्यक्त्व भने ही न हो लेकिन यथार्थयज्ञान की कुछ मात्रा रहती है। तीन गुणस्थान मानने वाले पक्ष का मतव्य है कि तीसरे गुणस्थान में अज्ञानिमिश्रित ज्ञान है, शुद्ध नहीं, अतः तीन गुणस्थान मानना चाहिये। लेकिन दिगम्बर ग्रन्थों में पहला, दूसरा यह दो गुणस्थान माने है।

स्वेताम्बर ग्रन्थों में द्रव्यमन को बारीरव्यापी माना है, जबिक दिगम्बर ग्रन्थों में उसका स्थान हृदय और आकार कमल जैसा माना है।

विताम्बर ग्रन्थों में मनपर्यायज्ञान में तेरह योग माने हैं जिनमें आहारक-दिक का समावेद्य है, लेकिन दिगम्बर ग्रन्थों में उक्त आहारकिद्वक योग को नहीं माना है। क्योंकि परिहारिवणुद्धि चारित्र और मनपर्यायज्ञान के समय आहारक घरीर और आहारक अगोपाग नामकर्म का उदय नहीं होता है, मनपर्यायज्ञान, परिहारिवणुद्धि स्थम, प्रथमोपश्चम नम्यक्त्व और आहारकिद्धक, इन मायों में से किसी एक का उदय होने पर शेष माव नहीं होते हैं।

विनाम्बर ग्रन्थों में गुणस्थान की व्याख्या ज्ञानादि गुणों की णुद्धि और अणुद्धि के न्यूनाधिक मान में होने वाला जीन का स्वरूप की है, जबिक दिगम्बर ग्रन्थों में दर्शनगोहनीय और नारित्रमोहनीय की उदय आदि अवस्थाओं के गमय होने वाले भावों में जीव का स्वरूप विशेष जाना जाना है अन. ये भाव गुणरुपान है—की है।

चेताम्बर और दिगम्बर कर्मग्रन्यों में गुणस्थानों में वंघयोग्य प्रकृति समान मानी है लेकिन उतना अन्तर है कि दिगम्बर ग्रन्थों में नातवें भुण मे ५६ प्रकृतियाँ और व्वेताम्बर कर्मग्रन्थों मे ५८ या ५६ यह दो विकल्प माने है।

कर्मग्रन्थ मे दूसरे गुणस्थान मे तीर्थंकर नामकर्म के सिवाय १४७ प्रकृतियों की सत्ता मानी है परन्तु दिगम्बर ग्रन्थों मे आहारकद्विक और तीर्थंकर इन तीन प्रकृतियों के सिवाय १४५ की सत्ता मानी है। साथ ही पाँचवे गुणस्थान मे नरकायु व छठे-सातवे गुणस्थान मे नरकायु व तिर्यचायु की सत्ता न मानने से क्रमशः १४७ व १४६ प्रकृतियों की सत्ता मानी है। लेकिन कर्मग्रन्थ के अनुसार पाँचवे गुणस्थान मे नरकायु की और छठे-सातवे गुणस्थान मे नरकायु व तिर्यचायु की सत्ता मी हो सकती है।

कर्मग्रन्थों में पृथ्वीकाय आदि मार्गणाओं में विकल्प से ६६ व ६४ प्रकृतियों का वध माना है, जबिक दिगम्बर ग्रन्थों में सिर्फ ६४ प्रकृतियों का ही।

कर्मग्रन्थ मे आहारकमिश्र काययोग मे ६३ प्रकृतियो का और दिगम्बर ग्रन्थो मे ६२ प्रकृतियो का वध माना है।

श्वेताम्बर साहित्य मे तेजस्कायिक, वायुकायिक जीवो को स्थावर नाम-कर्म का उदय होने पर भी गमन क्रिया रूप गिवत होने से अपेक्षा रूप मे गित त्रस-लिब्धित्रस माना है, किन्तु दिगम्बर ग्रन्थो मे उन्हे स्थावर ही कहा है। अपेक्षाविशेप से उन्हे त्रस नही माना है।

ृदूसरे गुणस्थान के समय ज्ञान तथा अज्ञान मानने वाले ऐसे दो पक्ष इवेताम्बर ग्रन्थों में है, लेकिन दिगम्बर ग्रन्थों में अज्ञान का पक्ष स्वीकार किया है।

यहाँ पर श्वेताम्बर एव दिगम्बर कर्मग्रन्थो के हिन्दिकोण की गुछ मिन्नताओं को वतलाया है लेकिन समानताये इतनी अधिक है कि उक्त विभिन्नताओं का अपेक्षाहिष्ट से विचार किया जाये तथा विश्वांचित धारा को ऋमबद्ध रूप से सकलित किया जा सके तो ये मिन्नताये गुलदस्ते की शोभा धारण करने के माथ अभ्यासियों के चिन्तन को विकामोन्मुखी बनाने में सहायक वन सकींगी। दोनो सम्प्रदायों के ग्रन्थों में विभिन्नताये कम हे और ममानताये अधिक, अतः अब सक्षेप में समानताओं का सकेत करते हैं।

व्येताम्बर और दिगम्बर कर्मग्रन्थों में जीव का स्वरूप, उपयोग का स्वरूप केवलज्ञानी के विषय में सजित्व-असज्ञित्व का व्यवहार, वायुकायिक जीवों के शरीर की व्यञाकारता, छाद्मस्थिक के उपयोग का कालमान, भावलेग्या सम्बन्धी स्वरूप, हृष्टात आदि, चौदह मार्गणा का अर्थ, सम्यक्त की व्याख्या क्षायिक सम्यक्त्व, केवली मे द्रव्यमन का होना, इन्द्रिय मार्गणा मे द्रीन्द्रिय आदि का और कायमार्गणा मे तेजस्काय आदि का विशेषाधिकत्व, वक्रगित मे विग्रह की सख्या, गुणस्थानो मे उपयोग की सख्या, कर्मबंध के हेतुओ का दो, चार, पाँच होना, सामान्यतया विशेष बधहेतुओ का विचार, तीसरे गुणस्थान मे आयु का वध न मानना, औदारिकमिश्र काययोग मार्गणा मे मिथ्यात्व गुणस्थान मे प्रकृतियो के बध की समानता, शुक्ललेश्या के बंधस्वामित्व की समानता आदि अनेक विषयो मे एकरूपता है।

कही-कही ऐसा भी प्रतीत हुआ है कि वर्णन की शैली की विभिन्नता से समानताये आशिक असमानताओं में रूपान्तरित हो गई है। लेकिन वे वर्णन के विस्तार और सक्षेप के दृष्टिकोण की अपेक्षा से है। यदि वर्णन का विस्तार या सकोच कर लिया जाये तो दोनो सम्द्रप्रायों के कर्मशास्त्र के वर्णन में ममानता ही दिखेगी।

अव कार्मग्रन्थिकों और सैद्धान्तिको की मतिमन्नता का सकेत करते हैं। कर्मग्रन्थ में कृष्णादि तीन लेश्याओं में ७७ प्रकृतियों का और सिद्धात में ७५ प्रकृतियों का वध माना है।

सूक्ष्म एकेन्द्रिय आदि दस जीवस्थानो मे तीन उपयोग होने का कार्म-ग्रन्थिक मत है लेकिन सिद्धात मे सूक्ष्म एकेन्द्रिय आदि छह जीवस्थानो मे तीन तथा द्वीन्द्रिय आदि शेष चार जीवस्थानो मे पाच उपयोग माने हैं।

कर्मग्रन्थों में अवधिदर्शन में नी या दम गुणस्थान माने जाते हैं और गिद्धात में वारह गुणस्थान माने हैं। सिद्धांत में दूसरे गुणस्थान में ज्ञान माना है और कर्मग्रन्थ में अज्ञान।

वैक्रिय और आहारक शरीर बनाते व त्यागने समय कौन-सा योग मानना चाहिये इस विषय में कार्मग्रन्थिक और मैद्धातिक मतभेद हैं। सिद्धांत में लिब्ब हारा वैक्रिय और आहारक शरीर बनाते समय औदारिकमिश्र काययोग और त्यागते समय क्रम से वैक्रियमिश्र और आहारकमिश्र काययोग माना है, लेकिन कर्मग्रन्थों में प्रारम्भ और परित्याग दोनों समय में विशिष्ट लिब्ब-जन्य शरीर की प्रधानता ने क्रम में वैक्रियमिश्र और आहारकमिश्र काय-योग माना है।

सिद्धांत में एकेन्द्रिय को सासादन भाव नही माना है, जबिक कर्मग्रन्थ में माना है।

इस प्रकार यहाँ कर्मसाहित्य सम्बन्धी कुछ एक समानताओ-असमानताओ का उल्लेख मात्र किया है। इन विभिन्नताओ और उनके कारणो आदि पर विशेप विचार कभी यथावकाश अलग से किया जायेगा, जिससे पाठको को समस्त स्थिति का स्पष्ट रूप से परिज्ञान हो सके।

उक्त समान-असमान मतव्यो से हम इस निष्कर्ष पर पहुँचते है कि सम्प्रदायभेद के कारण कर्मशास्त्र मर्मेज्ञ मनीषियो का पारस्परिक सम्पर्क-सूत्र टूट गया और अपनी-अपनी जानकारी तथा उपस्थित सम्पर्क सूत्रो के अनुसार विचारो की मुख्यता और गौणता का आश्रय लेकर विचार किया। उन्होंने अपनी-अपनी निकटतम जानकारी के अनुसार कर्मशास्त्र की घारा की सुरक्षा की और उनकी इस अनमोल देन का आज हम उपयोग कर रहे है।

कुछ एक समान-असमान विचारो को प्रस्तुत करने के अनन्तर अब ग्रन्थ का परिचय आदि देते है।

ग्रन्थ परिचय

प्रस्तुत ग्रन्थ के तीन नाम है— ? पडशीति, २ सूक्ष्मार्थविचार और ३. चतुर्थ कर्मग्रन्थ। इन तीन नामो मे से ग्रन्थ का मुख्य नाम 'पडशीति' है, क्योंकि इसमे मूल गाथाये छियासी है। 'सूक्ष्मार्थविचार' नाम इसिलये है कि ग्रन्थकार ने ग्रन्थ के अत मे 'सुहुमत्थवियारो' शब्द का उल्लेख किया है और चतुर्थ कर्मग्रन्थ इसिलये कहा जाता है कि छह कर्मग्रन्थों मे इसका नम्बर चीथा है। इस प्रकार प्रस्तुत प्रकरण के तीनों नाम सार्थक है।

पूर्व के तीन कर्मग्रन्थों में से पहले में मूल एवं उत्तर कर्म प्रकृतियों की सख्या और उनके विवाक का वर्णन किया गया है। दूसरे कर्मग्रन्थ में प्रत्येक गुणस्थान को लेकर उसमें यथासम्मव वध, उदय, उदीरणा और सत्ता प्रकृतियों की सख्या तथा तीसरे कर्मग्रन्थ में मार्गणास्थान के भेदों में गुणस्थान के आधार से कर्म प्रकृतियों के वधस्वामित्व को वतलाया है। ऐसा करने से दो वाते व्यान में आ जाती है कि मार्गणास्थान के द्वारा अन्वेपित किये गये सासरी जीव अपनी क्षमता की अपेक्षा से उन-उन गुणस्थानों में

कितनी प्रकृतियों का वध कर सकते हैं लेकिन उसमें इस विषय का स्वतत्र रूप से सकेत नहीं है कि किस-किस मार्गणास्थान में कितने-कितने और कौन-कौन से गुणस्थान सम्भव है।

चतुर्थं कर्मग्रन्थ मे इस जिज्ञासा की पूर्ति करने के साथ-साथ अन्य जिज्ञासाओं की भी पूर्ति की गई है। ससारी जीवों के तीन रूप है—पहला वाह्य-शरीर, दूसरा अतरग-माविष्णुद्धि की अल्पाधिकता और तीसरा दोनों का मिश्रित रूप। पहला रूप जीवस्थान है, दूसरा रूप गुणस्थान और तीसरा रूप मार्गणास्थान। ससारी जीव इन तीनों ही स्थान वाले है अतएव इनका पारस्परिक सम्बन्ध है और यह जिज्ञासा होना साहसिक है कि जीवस्थानों में कितने गुणस्थान सम्भव है और गुणस्थानों में कितने जीवस्थान। इसी प्रकार योग, उपयोग, भाव आदि के वारे में भी जानने की उत्सुकता होती है। इन सब जिज्ञासाओं की पूर्ति इस चतुर्थं कर्मग्रन्थ के द्वारा करने का प्रयास हुआ है।

यहाँ यह प्रश्न हो सकता है कि तीसरे कर्मग्रन्थ मे मार्गणास्थानो का प्रतिपादन किया गया है अन इसमे मिर्फ मार्गणास्थानो मे गुणस्थानो का वर्णन कर दिया जाता तो परस्पर एक-दूसरे से सगित बनी रहती। क्यों कि जीवस्थानो का समावेश मार्गणास्थानो में अधिकतर हो जाता है। दूसरी बात यह मी है कि जैसे अन्य-अन्य नये विषयों का वर्णन ग्रन्थ में किया गया है, वैसे ही सम्बन्धित और भी विषयों का भी प्रतिपादन कर दिया जाता तो पाठकों को मुविधा रहती। इन दोनों का समाधान यह है ग्रन्थकार विषयों की विविधता में ने ग्रन्थमर्थादा के देखकर ही अपने योग्य विषयों का मकलन करने के लिए स्वतत्र हैं कि किन विषयों का वर्णन किया जाय। नाथ ही यह भी सोचना पडता है पाठकों की ग्रहण शक्ति को देखकर ग्रन्थ का प्रणयन करने पर ही ग्रन्थ की उपयोगिता सिद्ध होती है। इन दोनो हिट्टयों को ध्यान में रसकर ग्रन्थकार ने यहाँ विषयों का वर्णन किया है।

जिज्ञासापूर्ति के लिए सर्वप्रथम ग्रन्थ के जीवस्थान, मागंणास्थान और गुणस्थान यह तीन मुख्य विमाग किये है और उनमें से प्रत्येक में क्रमदा. आठ, एहं और दन विषयों का वर्णन किया है। नाथ ही प्रसंगदम भाय और मरया का भी विचार किया है। उक्त तीन विभागों में गुल मिलागर छव्यीम विषयों का प्रतिपादन किया है। विकास को वेग मिलेगा। समव है जनसाधारण की अभी इस ओर दृष्टि न जाये लेकिन तत्त्विज्ञासु चिन्तको से यह अपेक्षा करते है कि वे कर्मग्रन्यों का अध्ययन मात्र अध्ययन व सामान्य जानकारी की दृष्टि से न करे, विलक सभी शास्त्रों मे पारगत बनने की दृष्टि से करे।

प्राक्तथन के रूप मे कुछ विचार रखे है। विज्ञेषु किमधिकम्।

सम्पादक

—श्रीचन्द सुराना

—देवकुमार जैन

कर्मग्रन्थ

[षडशीति—चतुर्थ कर्मग्रन्थ]



श्री वीतरागाय नम श्रीमद् देवेन्द्रसूरि विरचित

षडशीति

[चतुर्थ कर्मग्रन्थ]

मगलाचरण पूर्वक ग्रथकार ग्रथ के वर्ण्य-विषय का सकेत करते है—

निमय जिणं जियमग्गणगुणठाणुवओगजोगलेसाओ। वन्धऽप्वहूभावे संखिज्जाई किमवि वुच्छं॥१॥

शब्दार्थः निमय — नमस्कार करके, जिणं — जिनेश्वर देव को, जियमगणगुणठाणुवओगजोगलेसाओ — जीव-मार्गणा-गुणस्थान, जपयोग, योग और लेश्या, क्रन्धऽप्पवहू — वन्ध, अल्पत्व-बहुत्व, भाव — माव, संखिजजाई — सख्या आदि, किमवि — किचित् (सक्षेप मे) वुच्छं — कहूँगा।

गाथार्थ—जिनेश्वर देव को नमस्कार करके जीवस्थान, मार्गणास्थान, गुणस्थान, उपयोग, योग, लेश्या, वन्ध, अन्प-वहुत्व, भाव, सख्या आदि विषयों को सक्षेप मे कहूँगा।

विशेषार्थ—ग्रथकार ने गाथा मे जिनेश्वर देव को नमस्कार करते हुए ग्रथ में प्रतिपादित किये जाने वाले विषयों का सकेत किया है। नमस्कार अपने से उच्च मगलमय महापुरुषों को किया जाता है और यह नमस्कार, पुण्य-स्मरण सदैव मुख-ज्ञाति-सद्वोध प्राप्ति में महायक होता है। इसीलिए प्रत्येक कार्य को प्रारंभ करने के पूर्व ुं

पुरुषो का स्मरण करना आवश्यक माना गया है। सामान्यतया अपने से वड़ो का विनय, सम्मान और नमस्कार करने की परपरा है और हम सभी इस परपरा का अनुसरण भी करते है। लेकिन यथार्थ विनय, नमस्कार वही है जिससे कि वंदनीय महापुरुषो के गुणों का कीर्तन-अनुस्मरण करने के साथ-साथ तदनुरूप बनने और होने की प्रेरणा मिले।

ग्रथकार ने 'निषय जिणं' पद से इसी प्रकार का सार्थक नमस्कार किया है। जिनेन्द्र भगवान को नमस्कार करने का मुख्य कारण यह है कि जिनेन्द्र भगवान ने स्वपुरुषार्थ से ससार के कारणभूत कर्मों, रागद्वेष, मोह आदि पर विजय प्राप्त करके सदा-सर्वदा के लिए मुक्ति प्राप्त करली है।

जव तक जीव मे रागद्वेप विद्यमान है, तव तक वह किसी-नकिसी योनि के गरीर द्वारा इद्रियो आदि की न्यूनाधिकता पूर्वक
संसार मे परिभ्रमण करता रहेगा। उसके ज्ञान-दर्गन आदि आत्मिक
गुणो मे कर्मावरण के कारण अल्पाधिकता आदि भी होगी और
गारीरिक क्षमता एव गिक्त की तरतमता, से आत्मस्वरूप को प्राप्त
करने मे भी पूर्ण रूप से समर्थ नही हो सकेगा। अतः कर्मजन्य
उपाधियों से विमुक्ति के उपाय एव आदर्श को यथार्थ रूप मे अवतरित
करने वाले जिनेश्वर देव को नमस्कार करके ग्रथकार ने प्रत्येक
ससारी जीव को उसके लक्ष्य का वोध कराया है और साथ ही यह
भी सकेत किया है कि संसार से मुक्ति का उपाय रागद्वेप पर विजय
प्राप्त करना है। जव तक राग और द्वेप का सबध जुडा है नव तक
जन्म-मरण रूप दुखो का भोग करना पड़ेगा।

ग्रन्थ का वर्ण्य-विषय और उसका क्रम

(संसारी जीव अनत है और वे सभी अपने-अपने कर्मानुसार विभिन्न प्रकार के शरीरो, ज्ञान, बुद्धि आदि वाले हैं। उन जीवों में गारीरिक और आत्मिक धमता की दृष्टि से विविधताये भी अनत है। जिनकी एक-एक जीव विशेष की दृष्टि से परस्पर में एक दूसरे में तुलना नहीं की जा सकती है और न एक हपता या समानता का भी ज्ञान किया जा सकता है। फिर भी उन सभी दृष्टियों को ध्यान में रखते हुए अनन्त जीवों का बाह्य-शारीरिक एवं आंतरिक-आत्मिक भावों के अनुसार सामान्य हप में वर्गीकरण करने आदि के लिए ग्रथ में निम्नलिखित विषयों का वर्णन किया जा रहा है—

(१) जीवस्थान, (२) मार्गणास्थान, (३) गुणस्थान, (४) उपयोग, (५) योग, (६) लेञ्या, (७) वघ, (=) अल्पवहुत्व, (६) भाव, (१०) मन्या।

गाथा में उक्त दस नामों का उल्लेख किया गया है। लेकिन कर्मवध के कारणों, कमों की उदग, सत्ता आदि स्थितियों का वोध कराने के लिये गाथागत 'वन्ध' शब्द में कमों की उदय, उदीरणा, सना अवस्थाओं और वधहेतु इन चार विषयों को भी गर्भित किया गया है। उसका साराश यह है कि ग्रथ में जीवस्थान आदि वधहेतु पर्यन्त चौदह प्रकारों से ससारी जीवों का वर्गीकरण करके उनकी विभिन्न दशाओं — अवस्थाओं आदि का वर्णन किया या रहा है। वर्णन किये जाने वाले चौदह प्रकारों के नाम इस प्रकार है —

(१) जीवस्थान. (२) मार्गणास्थान, (३) गुणस्थान. (४) उपयोग. (५) योग. (६) लेथ्या. (७) वध. (८) उदय. (६) उदीरणा, (१०) नत्ता, (११) बंधहेनु. (१२) अल्पबहुत्व, (१३) भाव. (१४) मन्या।

गाथा में स्थूल ने न्धम, बाह्य में आन्तरिक और शारीरिक में आस्मिक विविधनाओं का बोध कराने के लिए जीवस्थान के अनम्बर मार्गणास्थान, गुपरशान, भादि का विद्या गया कमोल्लेस संगुनिक है। लोक-च्यवस्था के जीव और अजीव यह दो प्रमुख तस्व हैं। इन दोनों के संयोग और वियोग का नाम ही संसार और मुक्ति है। जीव में भी परिणमन होता है और अजीव में भी। लेकिन अजीव अपनी किया ने प्रयत्न नहीं करता है और जीव की किया में उसका उपयोग. पुरुषार्थ मुख्य है। जीव की किया आन्तरिक और वाह्य. स्वाभाविक और वैभाविक. साहजिक और संयोगज दोनों प्रकार की होती है। जब जीव की किया स्वाभाविक. साहजिक होती है तो वह स्वरूप की उपलब्धि में अग्रमर होता है और वैभाविक स्थिति में अपना अस्तित्व बनाये रखकर भी पर-पदार्थों को स्व मान लेना है। पर-पदार्थों को न्व मान लेने से इप्ट संयोग में राग और अनिष्ट संयोग में द्रेप होना निब्चित है। यही रागद्वेप दु.ख हैं. दुख के कारण हैं. संसार हैं और कर्मबंब के बीज (मूल) हैं। इसीलिये कहा है:—

रागो य टोसो ि य कम्मदीयं कम्मं च मोहप्पभवं वयन्ति । कम्मं च जाई-मरणस्स मूलं, दुक्दं च जाई-मरणं वयन्ति ॥

राग और द्वेष ये दोनों कर्म के बीज हैं। कर्म मोह ने उत्पन्न होना है। कर्म जन्म-नरण का मूल है और जन्म-मरण को ही दुःव कहते हैं।

्मंसार और मोक्ष दोनों मे जीव तत्त्व प्रधान है। यानी मंसार और मोक्ष की स्थिति जीव तत्त्व के होने पर मिछ होती है। यदि जीव न हो तो किसको मंसार—वंघन और किसको मोक्ष—वंघन से मुक्ति होगी। जीव अनन्न गुणो का स्वामी, अमूर्तिक, मनावान पदार्थ है। यह कल्पना नात्र नहीं है और न पृथ्वी आदि पंचभूतों के मिथण में उत्पन्न होने वाला कोई स्थोगी पदार्थ है। मंसारी अवस्था में यथायोग्य प्राप्त बरीर में रहते हुए भी दारीर में भिन्न अपनी

१ उत्तराध्ययन ३२। अ

स्वाभाविक वैभाविक परिणितियों का कर्ता-भोक्ता होकर भी जीव उनका केवल जाता है। इन सब कारणों से सर्वप्रथम जीवस्थान का निर्देश किया गया है। जैसे मूल—जड के अभाव में वृक्ष का अस्तित्व सभव नहीं है और उसकी शाखा-प्रशाखाओं आदि का वर्णन नहीं किया जा सकता है, वैसे ही जीव की विद्यमानता में ही मार्गणा आदि का अस्तित्व है | यानी उनका कथन किया जा सकता है। मार्गणा आदि आधेय है और जीव उनका आधार है। इस प्रकार की मुख्यता होने से जीवस्थान का सबसे पहले कथन किया गया है।

जीवस्थान के अनन्तर मार्गणास्थान का निर्देश इसलिये किया गया है कि जीव के व्यावहारिक या पारमार्थिक स्वरूप का ज्ञान किसी न किसी गति आदि पर्याय (मार्गणास्थान) के द्वारा ही किया जा सकता है। मसार में विद्यमान अनन्त जीवो की न तो एक ही गति है और न एक ही जाति। सभी मे विविध प्रकार की विभिन्नताये हैं। कोई नरक गति में विद्यमान है तो कोई मनुष्य, तिर्यच, देवयोनि का शरीर धारण किये हुए है। कोई एकेन्द्रिय है तो कोई द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चनुरिन्द्रिय या पचेन्द्रिय कहलाता है। इसी प्रकार से अन्य-अन्य कारणों ने विभिन्न प्रकार की अनेकनाये जीवो में दिखलाई देती है। अतएव उन सब के रवरूप का बोध कराने के निये मार्गणास्थान का आधार निया जाता है।) मार्गणास्थान के माध्यम से किया जाने वाला जीवो का वर्गीकरण इतना क्रमबद्ध, व्यवस्थित और संयुक्तिक होता है कि उनमें हृध्यमान घरीर, इन्द्रिय आदि स्थिति के साथ आन्तरिक, आध्यारिमक रिचिति की तर-तमता का भी समावेश हो जाता है।

मार्गणान्धान के परचात् गुणन्धान का निदेश किया गया है कि तीय ज्ञान, दर्शन आदि अनन्त आन्मिर गुणों का पुत्र है। वे अनन्त गुण, मुक्त अदस्था में पूर्णन्धेक दिर्शानत हो जाते है किन्तु उनसे पूर्व संसारावस्था मे विद्यमान जीवो—चाहे वे किसी भी गति, जाति आदि पर्यायो वाले है—मे कर्मावरण के कारण गुणो की अभिव्यक्ति की न्यूनाधिकता देखी जाती है। गुणों की अभिव्यक्ति की न्यूनाधिकता से जिनत आत्मा की स्थिति और कर्मावरण के प्रक्षय से क्रम-क्रम से विकासोन्मुखी स्वभाव आदि का वर्गीकरण गुणस्थान क्रम द्वारा किया जाना सम्भव है।

मार्गणास्थान और गुणस्थान इन दोनो के द्वारा जीवों का वर्गी-करण किया जाता है, लेकिन मार्गणास्थान द्वारा किया जाने वाला वर्गीकरण शरीर, इन्द्रिय आदि बाह्य आकार-प्रकारों के साथ-साथ उनके ज्ञान, दर्शन आदि गुणो की अपेक्षाओ को लिए हुए भी होता है और गुणस्थानो द्वारा किये जाने वाले वर्गीकरण मे जीवों की बाह्य शारीरिक आदि अवस्थाओं की विवक्षा न लेकर सिर्फ गुणों की मुख्यता होती है।

गुणस्थान के बाद उपयोग का निर्देश इसलिये किया गया है कि उपयोग जीव का लक्षण है अर अपने बोध रूप व्यापार के कारण वह अन्य पदार्थों से स्वतन्त्र एव उनका ज्ञाता, दृष्टा, भोक्ता आदि है। दूसरा कारण यह भी है कि गुणस्थानों का क्रम कर्मों के उदय, उपशम, क्षय, क्षयोपशम की अपेक्षा रखता है लेकिन उपयोग जीव का शाश्वत अविनाभावी गुण है। जीव की अवस्थाये कर्मोंदय के कारण परिवर्तित होती रहती है लेकिन उन सभी अवस्थाओं में उपयोग अवश्य ही रहेगा। कर्मावृत जीव के उपयोग व्यापार में तारतम्य होता रहता है लेकिन मुक्त जीव अपने उपयोगमय स्वरूप के द्वारा अनन्तकाल तक यथावस्थित रहते है। उनके ज्ञानादि रूप उपयोग में किसी प्रकार की न्यूनाधिकता नहीं होती है। उपयोग

⁻⁻⁻ उत्तराध्ययन २८।१०

आत्मा की गुद्ध अवस्था है। गुणस्थान क्रमारोहण के अनन्तर आत्मा उपयोगात्मक रूप मे अवस्थित हो जाती है इस आशय को भी स्पष्ट व रने के लिए गुणस्थान के अनन्तर उपयोग का क्रम रखा गया है।

उपयोग के अनन्तर योग के कथन का आगय यह है कि आत्मा का स्वभाव उपयोगात्मक है और उपयोगवान आत्मा योग—मन, वचन, काय की परिस्पन्दनात्मक किया—के विना कर्म ग्रहण नहीं करनी है, जैसे सिद्ध आत्मा। सिद्ध जीवों में उपयोग तो है लेकिन योग नहीं है, इसीलिये वे कर्मवन्ध नहीं करते हैं और ससारी जीव उपयोगवान होने के साथ-साथ योग सहित है जिससे वे कर्मवध करते रहते हैं। अत. इन ससारी जीवों की स्थिति को बतलाने के लिये योग का कथन किया है।

योग के पञ्चान् लेग्या का कथन है। इसका अभिप्राय यह है कि सिर्फ योग के द्वारा होने वाला कर्मवन्त्र ससार का कारण नही है। योग के द्वारा आने वाले कर्मों का प्रकृति और प्रदेश रूप वन्ध होता है और प्रथम समय में कर्म वंधकर दूसरे समय में निर्जीर्ण हो जाते है. लेकिन योग द्वारा ग्रहण किये गये कर्म-पुद्गलो की निथित और उनमें फल देने की शक्ति का निर्माण लेश्या द्वारा होता है। क्योकि कोधादि कपायो से अनुरजित योगप्रवृत्ति को लेब्या कहते हैं और कषायो की तीव्रता-भन्दता हारा कर्म-पुद्गलो की काल मर्यादा एव फल-जनन-शक्ति मे तीव्र-मन्दरूपना आनी ह । कमों की इस नीव्र-मन्द मप रियति और फल-जनन-शक्ति के द्वारा जीव के जन्म-मरण रूप नसार का चक चलता रहता है। यदि जीव के परिणामों में काषा-यिक तीव्रता होगी तो उसे समार में अधिक समय तक परिभ्रमण करना पड़ेगा ऑर कर्म-विवास के वेदन में भी उतनी ही तीव्रता होगी। यदि राषायिक भाव मन्द्र है तो उन्हीं के अनुपान में सासारिक दु.छो मे न्यूनता और यमंबन्य की नियति भी अल्पवालीन होगी।

संसारावस्था मे विद्यमान जीवो—चाहे वे किसी भी गति, जाति आदि पर्यायों वाले है—में कर्मावरण के कारण गुणो की अभिव्यक्ति की न्यूनाधिकता देखी जाती है। गुणों की अभिव्यक्ति की न्यूनाधिकता से जिनत आत्मा की स्थिति और कर्मावरण के प्रक्षय से क्रम-क्रम से विकासोन्मुखी स्वभाव आदि का वर्गीकरण गुणस्थान क्रम द्वारा किया जाना सम्भव है।

(मार्गणास्थान और गुणस्थान इन दोनों के द्वारा जीवों का वर्गी-करण किया जाता है, लेकिन मार्गणास्थान द्वारा किया जाने वाला वर्गीकरण शरीर, इन्द्रिय आदि बाह्य आकार-प्रकारों के साथ-साथ उनके ज्ञान, दर्शन आदि गुणों की अपेक्षाओं को लिए हुए भी होता है और गुणस्थानों द्वारा किये जाने वाले वर्गीकरण में जीवों की बाह्य शारीरिक आदि अवस्थाओं की विवक्षा न लेकर सिर्फ गुणों की मुख्यता होती है।

गुणस्थान के बाद उपयोग का निर्देश इसलिये किया गया है कि उपयोग जीव का लक्षण है अर अपने बोध रूप व्यापार के कारण वह अन्य पदार्थों से स्वतन्त्र एव उनका ज्ञाता, ह्वा, भोक्ता आदि है। दूसरा कारण यह भी है कि गुणस्थानों का क्रम कर्मों के उदय, उपशम, क्षय, क्षयोपशम की अपेक्षा रखता है लेकिन उपयोग जीव का शाश्वत अविनाभावी गुण है। जीव की अवस्थाये कर्मोदय के कारण परिवर्तित होती रहती है लेकिन उन सभी अवस्थाओं मे उपयोग अवश्य ही रहेगा। कर्मावृत जीव के उपयोग व्यापार मे तारतम्य होता रहता है लेकिन मुक्त जीव अपने उपयोगमय स्वरूप के द्वारा अनन्तकाल तक यथावस्थित रहते है। उनके ज्ञानादि रूप उपयोग मे किसी प्रकार की न्यूनाधिकता नही होती है। उपयोग

१ जीवो उवओगलक्खणो।

आत्मा की शुद्ध अवस्था है। गुणस्थान क्रमारोहण के अनन्तर आत्मा उपयोगात्मक रूप मे अवस्थित हो जाती हैं। इस आशय को भी स्पष्ट करने के लिए गुणस्थान के अनन्तर उपयोग का क्रम रखा गया है।

उपयोग के अनन्तर योग के कथन का आशय यह है कि आत्मा का स्वभाव उपयोगतमक है और उपयोगवान आत्मा योग—मन, वचन, काय की परिस्पन्दनात्मक क्रिया—के विना कर्म ग्रहण नहीं करती है, जैसे सिद्ध आत्मा। सिद्ध जीवो मे उपयोग तो है लेकिन योग नहीं है, इसीलिये वे कर्मवन्ध नहीं करते है और ससारी जीव उपयोगवान होने के साथ-साथ योग सहित है जिससे वे कर्मवध करते रहते है। अत इन ससारी जीवो की स्थित को वतलाने के लिये योग का कथन किया है।

योग के पञ्चात् लेश्या का कथन है। इसका अभिप्राय यह है कि सिर्फ योग के द्वारा होने वाला कर्मवन्ध ससार का कारण नही है। योग के द्वारा आने वाले कर्मों का प्रकृति और प्रदेश रूप वन्ध होता है और प्रथम समय में कर्म वॅधकर दूसरे समय में निर्जीण हो जाते है, लेकिन योग द्वारा ग्रहण किये गये कर्म-पुद्गलों की स्थिति और उनमें फल देने की शक्ति का निर्माण लेश्या द्वारा होता है। क्योंकि कोधादि कपायों से अनुरजित योगप्रवृत्ति को लेश्या कहते है और कपायों की तीव्रता-मन्दता द्वारा कर्म-पुद्गलों की काल मर्यादा एवं फल-जनन-शक्ति में तीव्र-मन्दरूपता आती है। कर्मों की इस तीव्र-मन्द रूप स्थिति और फल-जनन-शक्ति के द्वारा जीव के जन्म-मरण रूप ससार का चक्र चलता रहता है। यदि जीव के परिणामों में कापा- यिक तीव्रता होगी तो उसे ससार में अधिक समय तक परिभ्रमण करना पड़ेगा और कर्म-विपाक के वेदन में भी उतनी ही तीव्रता होगी। यदि काषायिक भाव मन्द है तो उन्हीं के अनुपात में सासारिक दुंखों में न्यूनता और कर्मवन्ध की स्थिति भी अल्पकालीन होगी।

लेश्या के पश्चात् बन्ध का क्रम है और उसका कारण यह है कि लेश्या सिहत जीव ही कर्मों का बन्ध करते है। जीव की सयोगि केवली अवस्था मे योग-प्रवृत्ति होती है, मन-वचन-काय मे परिस्पदन होता है, उनकी प्रवृत्ति होती रहती है, लेकिन यह योग-प्रवृत्ति कषाय-विहीन है। अतएव वे ऐसे कर्मों का बन्ध नहीं करते है जो ससार की वृद्धि करने वाले हों। लेकिन जिन ससारी जीवो की योग-प्रवृत्ति शुभ-अशुभ लेश्या परिणामों से युक्त है, वे अवश्य ही कर्म बन्ध करते है।

बन्ध के अनन्तर अल्पबहुत्व का क्रम है। जब तक जीव सशरीरी है, ससार में स्थित है तब तक वे लेश्या परिणाम वाले अवश्य ही होंगे। लेकिन लेश्या युक्त परिणाम वाले होने का यह अर्थ नहीं कि उन सबके परिणाम—आत्मभाव एक जैसे हो या एक ही प्रकार के हो। परिणामों में तरतमता स्पष्ट दिखती है। इसीलिये कर्मबन्ध करने वाले जीव मार्गणा आदि के द्वारा वर्गीकृत किये जाने वाले होकर भी आपस में न्यूनाधिक अवश्य हुआ करते है। उनकी इस न्यूनाधिकता का ज्ञान कराने के लिए ग्रन्थकार ने बन्ध के अनन्तर अल्पबहुत्व का सकेत किया है।

अल्पबहुत्व के पश्चात् भाव का कथन किया गया है। जिसका अर्थ यह है कि जो जीव लेश्याजन्य परिणामों से अल्पबहुत्व वाले हैं उनमें औपशमिक आदि भावों में से कोई न कोई भाव अवश्य ही विद्यमान है और भाव के बाद सख्यात आदि कहने का आश्य यह है कि इन औपशमिकादि भाव वाले जीवों में जो एक दूसरे से अल्प-बहुत्व है, उसकी गणना सख्यात, असख्यात आदि सख्याओं द्वारा की जाती है।

अर्ल्पबहुत्व के वाद भाव और सख्या के क्रम रखने को इस प्रकार भी समझा जा सकता है कि अल्पबहुत्व का आधार या तो भाव हो सकते है या भाववालो मे गिनती (संख्या) की न्यूनाधिकता। सभी नीव मानान्यतः गुणापेक्षा एक जैसे हैं। उनके गुणों में किसी प्रकार की अल्याधिकता नहीं है लेकिन कर्मावरण की तरतमता से उन गुणों की अभिव्यक्ति में अवश्य तारतम्य दिखता है। जैसे कोई मुर्खे है तो किमी में ज्ञान का साधारण विकास है और कोई उसकी अपेक्षा भी अधिक बुद्धिमान है। इस स्थिति को लेकर उनमे अल्पता और अधिकता का व्यवहार किया जाता है। यानी जीवों की पारिणामिक अल्पाधिकता के कारण उन-उनके भाव हैं। भाव के बाद सख्या का कम इस बात को स्पष्ट करता है कि भावापेक्षा जीवों में जो न्यूना-धिकता है उनमें से औपज्ञमिक भाव वाले जीवों की संख्या यह है, औदियक भाव वालों की संख्या यह है आदि। गणना संख्या हारा की जाती है। अर्थात् भावापेक्षा होने वाली अल्पाधिकता का परिज्ञान. भाव पद से और गणनापेक्षा उनका ज्ञान सख्या पद से कराया जाता है। इन दोनों वातों को वतलाने के लिये भाव और संख्या का विधान किया गया है।

इस प्रकार से ग्रन्थ मे वर्णन किये जाने वाले विषयो की क्रम-व्यवस्था का स्पष्टीकरण कंरने के बाद उनके लक्षण वताते है।

जीवस्थान आदि के लक्षण

(१) जीवस्थान—जीवों के स्थान अर्थात् जीवों के सूक्ष्म, बादर, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय आदि रूपो द्वारा होने वाले प्रकारों (भेदो) को जीव-स्थान कहते है। जो जीता है, जीता था और जीवेगा इस प्रकार के त्रैकालिक जीवन गुण वाले को जीव कहते है। जीव के जीवित रहने के आधार है—द्रव्यप्राण और भावप्राण। स्पर्शन, रसन आदि पाँच इन्द्रियाँ, मन, वचन और काय यह तीन वल, श्वासोच्छ्वास और आयु—द्रव्यप्राण के यह दस भेद है तथा ज्ञान-दर्शन-चैतन्य आदि भाव-प्राण कहलाते है। इसलिये जीव का लक्षण इस प्रकार किया जायेगा

कि जो द्रव्य और भावप्राणों से जीवित है, जीवित था और जीवित रहेगा वह जीव है।

जीवों के दो प्रकार है—ससारी और मुक्त। इन दोनो प्रकार के जीवों मे चैतन्य रूप भावप्राण तो रहते ही है लेकिन ससारी जीव ज्ञान-दर्शन आदि भावप्राणों के साथ यथायोग्य इन्द्रिय आदि द्रव्यप्राणों सहित है तथा मुक्त जीवों में सिर्फ ज्ञान-दर्शन आदि गुणात्मक भावप्राण होते है। इन्द्रिय आदि कर्मजन्य द्रव्यप्राण है और जव तक जीव कर्मबद्ध है तव तक वे यथायोग्य इन्द्रियों आदि से युक्त रहते है। लेकिन कर्ममुक्त हो जाने पर सिर्फ ज्ञान-दर्शन आदि रूप चैतन्य परिणाम रहते है।

जीव की उक्त व्याख्या व्यवहार और निश्चयनय की अपेक्षा से की गई है। अर्थात् ससारी जीव की इन्द्रिय आदि द्रव्यप्राणों और ज्ञानादि भावप्राणों सहित जीवित रहने की व्याख्या व्यवहारनय सापेक्ष है तथा मुक्त जीवों के सिर्फ ज्ञान आदि भावप्राणों द्वारा जीवित रहने की व्याख्या निश्चयनय सापेक्ष है। व

मुक्त और ससारी ये दोनो जीव है। लेकिन जीवस्थान मे ससारी

१ (क) गुद्धनिश्चयनयेनादिमध्यान्तर्वाजित स्वपरप्रकाशकाविनश्वर निरुपाधि-शुद्ध चैतन्यलक्षणनिञ्चयप्राणेन यद्यपि जीवति, तथाप्यशुद्धनयेनानादि-कर्मवन्थवशादशुद्धद्रव्यभावप्राणैजीवतीति जीव ।

⁻⁻⁻ द्रव्यसंग्रह टीका २।७

यद्यपि यह जीव शुद्ध निश्चय नय से आदि मध्य और अतर्राहन, स्वपर-प्रकाशक, अविनाशी उपाधिरहित और शुद्ध ऐसा जो चैतन्य (ज्ञान-दर्शन आदि) रूप निश्चय प्राण है उससे जीता है। तथापि अशुद्ध निश्चय नय (व्यवहारनय) से अनादि कर्म-वन्धन के वश से अशुद्ध जो द्रव्यप्राण और भावप्राण हे उनसे जीता है।

⁽ख) तिक्काले चटु पाणा इदियवलमाउआणपाणो य । ववहारा सो जीवो णिच्छयणयदो दु चेदणा जस्म ॥ ——द्रव्यसंग्रह ३

जीवो को ग्रहण किया गया है। इसका कारण यह है कि मुक्त जीवों मे किसी प्रकार का भेद नहीं है। सभी में चैतन्य गुण एक जैंसा है। लेकिन ससारी जीवों में चैतन्य गुण के साथ-साथ शरीर आदि की अपेक्षा अनेक प्रकार की विभिन्नताये पाई जाती है। जिनका वोध जीवस्थान द्वारा स्पष्ट रूप से हो जाता है।

कर्म-प्रथो मे प्रयुक्त 'जीवस्थान' शब्द के लिए आगमो मे 'भूतग्राम' शब्द का और दिगम्बर ग्रंथो मे 'जीवसमास' शब्द का प्रयोग किया गया है।

(२) मार्गणास्थान—मार्गणा का अर्थ है अनुसन्धान, खोज, विचारणा आदि। मार्गणा के स्थानो को मार्गणास्थान कहते है। अर्थात् गुणस्थान, योग, उपयोग आदि की विचारणा-अन्वेपणा के स्थानों (विपयो) को मार्गणा कहते है।

जिन धर्मों के द्वारा अनेक जीवो तथा उनकी अनेक जातियो का बोध होता है वे जीवसमास कहलाते हैं। त्रस-स्थावर, वादर-सूक्ष्म, पर्याप्त-अपर्याप्त, प्रत्येक-साधारण युगल में अविरुद्ध नामकर्म (जैसे सूक्ष्म से अविरुद्ध स्थावर) के उदय से युक्त जाति नामकर्म का उदय होने पर जो उर्व्वता सामान्य जीवो में होता है, वह जीवसमास कहलाता है।

उर्ध्वता सामान्य — कालक्रम से अनेक अवस्थाओं के होने पर भी एक ही वस्तु का जो पूर्वापर साहज्य देखा जाता है वह उर्ध्वता सामान्य है। इससे उलटा एक समय में ही अनेक वस्तुओं की जो परस्पर समानता देखी जाती है उसे तिर्यंक् सामान्य कहते है।

१ समवायाग १४।१

२ जेहि अणेया जीवा णज्जते वहुविहा वि तज्जादि । ते पुण सगहिदत्था जीवसमासात्ति विण्णेया ॥ तसचदुजुगाणमज्झे अविरुद्धेहि जुदजादिकम्मुदये । जीवसमासा होति हु तब्भवसारिच्छसामण्णा ।

⁻⁻गो० जीवकांड ७०।७१

मार्गणाओं मे जीव की गति, शरीर, इन्द्रिय आदि की मार्गणा-विचारणा, गवेपणा के साथ उनके आन्तरिक भावों, गुणस्थानो, जीवस्थानों आदि का भी विचार किया जाता है।

ईहा, ऊहा, अपोहा, मार्गणा, गवेपणा और मीमासा ये मार्गणा के एकार्थवोधक समान नाम है।

(३) गुणस्थान—ज्ञान, दर्शन, चारित्र आदि जीव के स्वभाव को 'गुण' कहते है और उनके स्थान अर्थात्, गुणों की शुद्धि-अशुद्धि के उत्कर्ष एव अपकर्ष-कृत स्वरूपविशेष का भेद 'गुणस्थान' कहलाता है। आत्मिकगुणों की शुद्धि और अशुद्धि के उत्कर्ष व अपकर्ष के कारण आश्रव, बध, सवर, निर्जरा है। कर्मों का आश्रव और बध होने पर आत्म-गुणों में अशुद्धि का उत्कर्ष होता जाता है तथा सवर एव निर्जरा के द्वारा कर्मों का आश्रव तथा बंध रुकने व क्षय होने से गुणों की शुद्धि में उत्कर्षता एव अशुद्धि में अपकर्षता आती

१ (क) चतुर्दशाना जीवस्थानाना चतुर्दश गुणस्थानामित्यर्थ । तेपा मार्गणा गवेषणमन्वेषणमित्यर्थ । ''चतुर्दशजीवसमासा सदादिविशिष्टा मार्ग्यन्तेऽस्मिन्ननेन वेति मार्गणा । —ध्वला १।१,१,२।१३१।३

चौदह जीवसमासो से यहाँ पर चौदह गुणस्थान विविक्षित है। मार्गणा, गवेपण और अन्वेपण ये तीनो शब्द एकार्थवाची है। मत्, सख्या आदि अनुयोगद्वारो से युक्त चौदह जीवसमास जिसमे या जिसके द्वारा खोजे जाते है उसे मार्गणा कहते है।

⁽ख) जाहि व जासु व जीवा मिग्गिज्जते जहा तहा दिट्ठा।

[—]गो० जीवकाड १४१

जिन भावो अथवा जिन पर्यायो मे जीव अनुमार्गण किये जाते है अर्थात् खोजे जाते हैं, उन्हें मार्गणा कहते हैं।

गो० जीवकाड गाथा ३ मे 'विस्तार' और 'आदेश' ये दो शब्द मार्गणा के नामान्तर माने ह ।

जाती है। इसका परिणाम यह होता है कि जीवो के परिणामो में उत्तरोत्तर अधिकाधिक गुद्धि वढती जाती है, आत्म-गुणों का विकास होता जाता है। आत्मगुणों के इसी विकास-क्रम को गुणस्थान कहते है।

आत्मा का वास्तविक स्वरूप तो सत-चित्-आनन्दमय है, किन्तु जव तक मोह कर्म की दर्शन और चारित्र ये दोनो शक्तियाँ प्रवल रहती है तब तक कर्मों का आवरण सघन होता है। उस स्थिति मे आत्मा का यथार्थ रूप प्रगट नहीं होता है किन्तु आवरणों के क्षीण, निर्जीर्ण या क्षय होने पर आत्मा का यथार्थ स्वरूप अभिव्यक्त होता है। जब कर्मावरण की तीव्रता या अत्यन्त सघनता हो तब आत्मा के अविकास की अन्तिम स्थिति रहती है और जैसे-जैसे आवरण क्रमशः क्षीण होते हुए पूर्ण रूप से नष्ट हो जाता है तव आत्मा अपने पूर्ण शुद्ध स्वरूप मे स्थित हो जाती है। इन दोनो स्थितियो के अन्तराल मे आत्मा अनेक प्रकार की नीची, ऊँची, सघन-विरल अवस्थाओ का अनुभव करती है। ये मध्यवितनी अवस्थाये अपेक्षा दृष्टि से उच्च और नीच कहलाती है अर्थात् ऊपर वाली स्थिति की अपेक्षा नीची और नीची अवस्था की दृष्टि से ऊँची कहलाती है। इन उच्च और नीच अवस्थाओं के वनने और कहलाने का मुख्य कारण कर्मों की औदयिक, औपश्चिमक, क्षायिक, क्षायोपश्चिमक स्थितियाँ है।

आगमों में 'गुणस्थान' शब्द का प्रयोग देखने में नहीं आया है लेकिन 'जीवस्थान' शब्द के द्वारा गुणस्थान के अर्थ को अभिव्यक्त किया गया है और जीवस्थान की रचना का आधार कर्मविशुद्धि माना है। ' समवायाग सूत्र के टीकाकार अभयदेवसूरि ने भी जीव-स्थानों (गुणस्थानों) को ज्ञानावरण आदि कर्मों की विशुद्धि से

१ कम्मविसोहिमग्गण पडुच्च चउद्दस जीवट्ठाणा पण्णत्ता

निष्पन्न कहा है। अगमगत 'जीवस्थान' गब्द के लिये 'गुणस्थान' शब्द का प्रयोग आज्ञार्यो द्वारा रिचत ग्रन्थो एव कर्मग्रन्थो मे किया गया है। दिगम्बर ग्रन्थो मे आगमों मे कहे गये जीवस्थान शब्द के अर्थ को स्पष्ट करने के लिये गुणस्थान शब्द का प्रयोग किया है और उसकी व्याख्या इस प्रकार की गई है—

दर्शन मोहनीय आदि कर्मों की उदय, उपशम, क्षय, क्षयोपशम आदि अवस्थाओं के होने पर उत्पन्न होने वाले जिन भावों से जीव लक्षित होते है, उन भावों को सर्वज्ञ सर्वदिशयों ने 'गुणस्थान' इस सज्ञा से निर्दिष्ट किया है।

षट्खडागम की धवला टीका मे गुणस्थानो के लिये जीवसमास शब्द का प्रयोग देखने मे आता है और इसका कारण स्पष्ट करते हुए कहा है कि जीव गुणों में रहता है इसलिये उसे जीवसमास कहते है। दें कर्म के उदय से उत्पन्न गुण औदियक, क्षय-जन्य क्षायिक, उपशम से पैदा होने वाले औपशमिक एव क्षय तथा उपशम से उत्पन्न गुण क्षायोपशमिक कहलाते है, और कर्म के उदय, उपशम, क्षय,

१ कर्मेविशोधि मार्गणा प्रतीत्य ज्ञानावरणादि कर्मविशुद्धिगवेपणामाश्रित्य' '
—समवायांग वृत्ति पत्र २६

२ कर्मग्रन्थ भाग—२, गा० १। कर्मग्रन्थ भाग ४, गा० १ (देवेन्द्रसूरि विरचित)

३ गो० जीवकाड गा० ३

[ं] जेहिं दु लिक्खङ्जते उदयादिमु सभवेहि भावेहि । जीवा ते गुणसण्णा णिदिट्ठा सब्वदरसीहि ॥— **गो० जीवकांड गा० ५** जीवसमास इति किस*े* जीवा सस्मगासनेऽस्मिन्निति जीवसमास । क्या-

जीवसमास इति किम् ? जीवा सम्यगासतेऽस्मिन्निति जीवसमास । क्वा-सते ? गुणेपु । के गुण ? औदयिकोपश्यमिकक्षायिकक्षायोपश्यमिक-पारि-णामिका इति गुणा । गुणसहचरितत्वादात्मापि गुणसज्ञा प्रतिलभते । —पद्खण्डागम धवलावृत्ति प्र० प्र० १६०-६१

क्षयोपशम के विना स्वभावत होने वाले गुण पारिणामिक है। धर्म गुणों के कारण जीव को भी गुण कहा जाता है। इसीलिये गुण शब्द की मुख्यता से पश्चाद्वर्ती साहित्य में जीवस्थान के वदले गुणस्थान शब्द का प्रयोग वहुलता से होना सम्भव है। लेकिन इस प्रकार से आगमों और उत्तरवर्ती साहित्य में जीवस्थान और गुणस्थान इस प्रकार का शाब्दिक भेद होने पर भी गुणस्थान शब्द द्वारा आगमों के जीवस्थान शब्द के आशय को ही स्पष्ट किया गया है।

सक्षेप, ओघ, सामान्य, जीवसमास ये चारो शब्द गुणस्थान के समानार्थक है।

(जीवस्थान, मार्गणास्थान और गुणस्थान यद्यपि ये तीनो जीव की अवस्थाये है, फिर भी इनमे यह अन्तर है कि जीवस्थान जाति नाम-कर्म, पर्याप्त नामकर्म और अपर्याप्त नामकर्म के औदियक भाव है। मार्गणास्थान नामकर्म, मोहनीय कर्म, ज्ञानावरण, दर्शनावरण और वेदनीय कर्म के औदियक आदि भाव रूप तथा पारिणामिक भाव रूप है और गुणस्थान सिर्फ मोहनीय कर्म के औदियक, क्षायोपशमिक, औपशमिक और क्षायिक भावरूप तथा योग के भावाभाव रूप है। मार्गणास्थान सहभावी और गुणस्थान क्रमभावी है। गुणस्थान एक

१ स्वस्थितिक्षयवशादुदयनिषेके गलता कार्मणस्कन्थाना फलदानपरिणिति उदय, तस्मिन् भव औदियक । प्रतिपक्षकर्मणामुदयाभाव उपशम तत्र भव औपशमिक । प्रतिपक्षकर्मणा पुनरुत्पत्यभावेन नाग क्षय तस्मिन् भव क्षायिक । प्रतिपक्षकर्मणामुदये विद्यमाने यो जीवगुणाशो दृश्यते स क्षयोपशम. तस्मिन् भव क्षायोपशमिक । उदयादिनिरपेक्ष परिणाम तस्मिन् भव पारिणामिक । —गो० जीव० प्रवोधिनी टोका

२ गो० जीवकाड गा० ३ तथा १०

३ सखेओ ओघोत्ति य गुणसण्णा सा च मोहजोगमवा । वित्थारादेसोत्ति य[े] मग्गणसण्णा सकम्मभवा । — गो० जीवकांड ३

के पश्चात् दूसरा होता है, उनमे एक का दूसरे के साथ कोई सम्वन्ध नहीं है लेकिन गुणस्थानों के क्रम के वदलते रहने पर भी मार्गणा के चौदह भेदों में से कुछ एक मार्गणाओं को छोडकर प्राय. सभी मार्गणाये एक जीव में एक साथ पाई जा सकती है।

(४) उपयोग—जीव के बोध रूप व्यापार को उपयोग कहते है। यह आत्मा के चैतन्यानुविधायी परिणाम रूप है अर्थात् जीव का जो भाव वस्तु के ग्रहण करने के लिये प्रवृत्त होता है, जिसके द्वारा वस्तु का सामान्य तथा विशेष स्वरूप जाना जाता है उसे उपयोग कहते है। वस्तु स्वरूप के परिज्ञान के लिये आत्मा के द्वारा होने वाले व्यापार मे अन्तरंग कारण ज्ञानावरण कर्म के क्षयोपशम से उत्पन्न लब्धि विशेष और बहिरग कारण यथायोग्य पदार्थों को ग्रहण करने वाली इन्द्रियों की रचना है। पदार्थ के परिज्ञान के समय यह घट है, यह पट है इत्यादि प्रकार से आत्मा का (चैतन्य का) व्यापार होना चैतन्यानुविधायी परिणाम कहलाता है।

प्रणिधान, उपयोग और परिणाम ये ज्ञब्द उपयोग के अर्थ का वोध कराने वाले होने से एकार्थवाची है। 3

(५) योग — आत्मा के प्रदेशो मे परिस्पन्दन (हलन-चलन, कंपन, संकोच-विस्तार) होना योग कहलाता है। अतमप्रदेशों मे अथवा

१ वत्थुणिमित्त भावो जादो जीवस्स होदि उवओगो ।

[—]गो०जीव कांड गा० ६७२

२ पदार्थपरिच्छित्तिकाले घटोऽय पटोऽयमित्याद्यर्थग्रहणरूपेण व्यापारयति चैतन्यानुविधायि स्फ्टम् । —-पं० का० ता० चृ० ४०।८०।१२

३ प्रणिधान उपयोग परिणाम इत्यनर्थान्तरम्। -- राजवा० १।१।३।२२

४ जीवपदेमाण परिफन्दो सकोचविकोचन्ममणसहवओ।

[—] घवला १०।४; २, १७४।४,३७।७

आत्मशक्ति मे परिस्पन्दन मन, वचन, काय के द्वारा होता है, इसीलिये मन, वचन, काय के कर्म—व्यापार को अथवा पुद्गल-विपाकी शरीर नामकर्म के उदय से मन-वचन-काय से युक्त जीव की कर्मों के ग्रहण करने मे कारणभूत शक्ति को योग कहते है। र

(६) लेक्या—आत्मा का स्वाभाविक स्वरूप स्फटिक मणि के समान निर्मल है। लेकिन कषायोदय से अनुरजित योग की प्रवृत्ति के द्वारा होने वाले उसके भिन्न-भिन्न परिणामो, जो कृष्ण-नील आदि अनेक रग वाले पुद्गल-विशेष के प्रभाव से होते है, को लेक्या कहते है।

इस सवध मे श्री हरिभद्रसूरि ने आवश्यक टीका पृ० ६४५-१ पर निम्नलिखित श्लोक प्रमाण रूप मे लिखा है—

> कृष्णाविद्रव्यसाचिव्यात्परिणामोऽयमात्मनः । र स्फटिकस्येव तत्राऽयं लेश्या शब्दः प्रवर्तते ॥

लेश्या के द्वारा आत्मा अपने को पुण्य-पाप से लिप्त करती है। जीव और कर्म का सबध लेश्या द्वारा होता है।

लेश्या के दो भेद है—(१) द्रव्यलेश्या और (२) भावलेश्या। इनमें से द्रव्यलेश्या पुद्गल-विशेषात्मक है और वह शरीर नामकर्म के उदय से उत्पन्न होती है। इसीलिये वर्ण नामकर्म के उदय से उत्पन्न हुए शरीर के वर्ण को द्रव्यलेश्या कहते है।

द्रव्यलेश्या के स्वरूप के वारे मे मुख्यतया तीन मत है—(१) कर्म-वर्गणा-निष्पन्न, (२) कर्म-निष्यन्द (वध्यमान-कर्म-प्रवाहरूप) और (३) योग-परिणाम। इन मतो सवधी स्पष्टीकरण निम्न प्रकार है—

१ मणसा वाया काएण वा वि जुत्तस्स विरियपरिणामो । जीवस्य (जिह) प्पणिजोगो जोगोत्ति जिणेहि णिदिट्ठो । —पंचसंग्रह १। इद

२ पुग्गलिववार्डदेहोदयेण मणवयणकायजुत्तस्स । जीवस्स जा हु सत्ती कम्मागमकारण जोगो । —गो० जीवकांड २१६

प्रथम मत का यह अभिप्राय है कि लेश्या-द्रव्यकर्मवर्गणा से वने हुए है, फिर भी वे ज्ञानावरण आदि अष्ट कर्मों से भिन्न नही है, जैसे कि कार्मणगरीर।

दूसरे मत के अनुसार लेग्या द्रव्य वध्यमान कर्मप्रवाह रूप है। चौदहवे अयोगिकेवली गुणस्थान मे कर्म के होने पर भी उसका निष्यन्द न होने से लेश्या के अभाव की उपपत्ति हो जाती है।

तीसरा मत श्री हरिभद्रसूरि आदि का है। इस मत का आशय श्री मलयिगिरि ने पन्नवणा पद १७ की टीका पृ० ३३० पर स्पष्ट किया है। वे लेश्या-द्रव्य को योगवर्गणा के अन्तर्गत स्वतत्र द्रव्य मानते है। उपाध्याय श्री विनयविजयजी ने अपने लोकप्रकाश ग्रन्थ के सर्ग ३, इलोक २८५ में इसी मत को ग्राह्य माना है।

लेक्या द्रव्य के स्वरूप संबधी उक्त तीनो मतो के अनुसार तेरहवे गुणस्थान पर्यन्त भावलेक्या का सद्भाव समझना चाहिये। यह मत दिगम्बर आचार्यो को भी मान्य है। उन्होने भी योगप्रवृत्ति को लेक्या कहा है। जैसा कि निम्नलिखित गाथा से स्पष्ट है—

अयदोत्ति छलेस्साओ सुहतियलेस्सा हु देसविरदितये। तन्तो सुक्का लेस्सा अजोगिठाणं अलेस्सं तु॥³

१ जत्तराध्ययन अ० ३४ टीका पृ० ६५०-अन्येत्वाहु —कार्मणशरीरवत्पृथगेव कर्माष्टकात्कर्मवर्गणानिष्पन्नानिकर्मलेश्याद्रव्याणीति ।

२ उत्तराघ्ययन अ० ३४ टीका पृ० ६५०। इस मत का श्री ज्ञातिसूरि ने 'गुरवस्तु व्याचक्षते' सकेत कर उल्लेख किया है— 'कर्म-निस्यन्दो लेक्या, यतः कर्मस्थिति हेतवो लेक्या, यथोक्तम्— ता कृष्णनीलकापोततेजमीपद्मज्ञुक्ल नामान । क्लेप इव वर्ण वन्यस्य, कर्मवन्यस्थिति विघात्र्य ।।

र गो० जीवकाड ५३२

भावलेश्या आत्मा का परिणामिविशेष है और यह परिणाम सक्लेश एव योग से अनुगत है। सक्लेश का कारण कपायोदय है। इसीलिये-कषायोदयानुरजित योगप्रवृत्ति को भावलेश्या कहते है। मोह कर्म के उदय या क्षयोपशम या उपशम या क्षय से होने वाली जीव के प्रदेशों में चचलता भी भावलेश्या है। वयोिक भावलेश्या का साधन असंयत सम्यग्हिष्ट गुणस्थान पर्यन्त चार गुणस्थानों तक मोहनीय कर्म का उदय और देशविरित आदि तीन गुणस्थानों में मोहनीय कर्म का क्षयोपशम, उपशमश्रेणि में मोहनीय कर्म का उपशम और क्षपकश्रेणि में मोहनीय कर्म का क्षय होता है। मोह कर्म के उदयादि से होने वाले ये औदियक आदि चारों ही परिणाम और इनके साथ होने वाले प्रदेश परिस्पन्दन रूप योग जीव के स्वतत्त्व—परिणाम है। अत्तएव इनको भावलेश्या कहते है। जीव-विपाकी मोहनीय कर्म तथा वीर्यान्तराय कर्म की अवस्थाये इनकी साधन है।

१ (क) सर्वार्थिसिद्धि और गो० जीवकाड (दिगम्बर ग्रन्थ) मे कषायोदय-अनु-रिजत योगप्रवृत्ति को लेश्या कहा है। यद्यपि इस कथन से दसवे गुणस्थान पर्यन्त ही लेश्या का होना पाया जाता है, तथापि यह कथन अपेक्षाकृत होने से पूर्व कथन से विरुद्ध नहीं है। क्योंकि पूर्व कथन मे केवल प्रकृति और प्रदेश वध के निमित्तभूत परिणाम लेश्या रूप से विवक्षित है और इस कथन मे स्थिति अनुभाग आदि चारो वन्धों के निमित्तभूत परिणाम लेश्या रूप से विवक्षित है, सिर्फ प्रकृति व प्रदेश वध के निमित्तभूत परिणाम ही नहीं। जैसे कि — भावलेश्या कपायोदयरिजता योगप्रवृत्तिरिति कृत्वा औदयिकीत्युच्यते। —सर्वार्थिसिद्ध २।६

⁽ख) जोगपउत्ती लेस्सा कसायउदयाणुरिजया होई।
तत्तो दोण्ण कज्ज वधचउक्क समुिहद्व ।।—गो० जीवकांड ४६०
(ग) कपायानुरिजता कायवाड्मनोयोगप्रवृत्तिर्लेब्या।

[—] धवला १११,१,४।१४६। ह

२ मोहुदयखओवसमोवसमखयजजीवफदण मावो। —गो० जीवकांड ५३६

इस प्रकार से भावलेश्या की व्याख्या किन्ही भी अपेक्षाओं से की जाये, लेकिन उन सवका अर्थ एक ही है कि आत्म-प्रदेशों में होने वाली चंचलता-परिस्पन्दन का नाम भावलेश्या है।

कषायोदय से अनुरंजित योगप्रवृत्ति को लेश्या कहने पर जिज्ञासा होती है कि योग को अथवा कषाय को या योग और कषाय दोनों में से किसको लेश्या कहते हैं। इनमें से आदि के दो विकल्प (योग और कषाय) तो मान नहीं सकते हैं क्योंकि वैसा मानने पर योग और कषाय मार्गणा में ही उसका अन्तर्भाव हो जायेगा। तीसरा विकल्प नहीं माना जा सकता है क्योंकि वह भी प्रथम दो विकल्पों के समान हैं। अतः उसका किसी एक में समावेश हो जायेगा।

इसका स्पष्टीकरण यह है कि कर्मलेप रूप एक कार्य को करने वाले होने की अपेक्षा से एकरूपता को प्राप्त हुए योग और कषाय को लेक्या कहा है। लेक्या एकत्व को प्राप्त हुए योग और कषाय रूप है, न कि भिन्न-भिन्न रूप। अतः उन दोनों में लेक्या के अन्तर्भाव को मानना युक्तिसगत नहीं। क्योंकि दो धर्मों के सयोग से उत्पन्न किसी एक तीसरी अवस्था को प्राप्त हुए धर्म का किसी एक के साथ एकत्व अथवा समानता नहीं होती और दो के मिश्रण से उत्पन्न तीसरी वस्तु उन दोनों में भिन्न और अपनी पृथक् सत्ता रखती है।

योग और कपाय से लेक्या को भिन्न मानने का यह भी कारण है कि विपरीतता को प्राप्त हुए मिथ्यात्व, अविरित आदि अवलवन रूप वाह्य पदार्थों के सपर्क से लेक्याभाव को प्राप्त हुए योग और कषायों से सिर्फ योग और सिर्फ कषाय के कार्य से भिन्न जो ससार की वृद्धि रूप कार्य की उपलिब्ध होती है, उसे सिर्फ योग या कपाय का कार्य नहीं कहा जा सकता है। अतएव लेक्या उन दोनों में भिन्न है।

कपायोदयजन्य सक्लेश के अनेक भेद है। इसीलिये भावलेश्या

भी असख्य प्रकार की है। तथापि उन सव प्रकारों का सक्षेप मे— (१) तीव्रतम (२) तीव्रतर (३) तीव्र (४) मद (५) मदतर और (६) मदतम—इन छह विभागों में वर्गीकरण किया गया है और उन स्थितियों का ज्ञान कराने के लिये लेक्या के निम्नलिखित छह भेद माने जाते हैं—

(१) कृष्णलेश्या (तीव्रतम स्थिति), (२) नीललेश्या (तीव्रतर स्थिति),(३) कापोतलेश्या (तीव्र स्थिति),(४) तेजोलेश्या (मद स्थिति), (५) पद्मलेश्या (मदतर स्थिति) (६) जुक्ललेश्या (मदतम स्थिति)।

इन लेक्याओ की पारिणामिक स्थिति निम्नप्रकार है—

कृष्णलेश्या वाले के परिणामों में कथायों की तीव्रतम स्थिति होती है। इसीलिये वह तीव्र कोध आदि करने वाला होता है। धार्मिक आचार-विचारों से सर्वथा शून्य होता है एवं सदैव कलह, परिनन्दा आदि में रत रहता है, स्वैराचारी, इन्द्रिय-विपयों में रत रहने वाला, मायावी, दभी होता है।

नीललेश्या वाले के काषायिक परिणाम कृष्णलेश्या वाले की अपेक्षा कुछ न्यून स्तर के होते है। इस स्थिति को कषायों की तीव्रतर स्थिति कह सकते है। नीललेश्या के परिणाम वाला दूसरों को ठगने में चतुर, धन-धान्यादि के सग्रह में तीव्र लालसा रखने वाला, लोभी, कुपण आदि वृत्ति से युक्त होता है।

कापोतलेश्या वाले के काषायिक परिणाम भी तीव्र होते है, लेकिन कृष्ण और नीललेश्या वालो की अपेक्षा कुछ, सुधरे हुए होते है। फिर भी दूसरो की निन्दा, चुगली आदि करने की ओर उन्मुख रहता है, स्व-प्रशसा और पर-निदा करने में चतुर होता है। अहकार में डूबा रहता है आदि।

तेजोलेश्या विकासोन्मुखी आत्म-परिणामो एव मद परिणामो का सकेत करती है। इस लेश्या के परिणाम व कर्तव्य-अकर्तव्य का विवेक करने वाला होता है। दया-दान आदि कार्य करने मे तत्पर रहता है। स्वभाव से सरल और मृद्र होता है।

पद्मलेश्या वाले के परिणाम तेजोलेश्या वाले की अपेक्षा श्रेष्ठ होते है। कषायों की स्थिति मदतर होती है। वह तत्त्विज्ञासु होता है। व्रत-शील आदि के पालन मे तत्पर रहता है। सासारिक विपयो मे उदासीन एव साधु-जनों का प्रशंसक होता है।

शुक्ललेश्या वाला स्वभावतः सरल भद्र परिणामी होता है। उसके परिणामों में कषायो की झाई जैसी दिखती है। इसलिये शुक्ल लेश्या में कषायों की मन्दतम स्थिति मानी गई है। निर्वेरता, वीत-रागता, दूसरों के दोषों को न देखना, निन्दा न करना, पाप कर्मों से उदासीन रहना, श्रेयोमार्ग में रुचि आदि शुक्ललेश्या वाले के लक्षण है।

कृष्ण आदि इन छह लेश्याओं में से आदि की तीन—कृष्ण, नील, कापोत लेश्याये अगुभ और अत की तेज, पद्म और शुक्ल यह तीन लेश्याएँ शुभ है।

उक्त कृष्णादि छहो लेश्याओ की पारिणामिक स्थिति निम्न-लिखित हृष्टात द्वारा स्पष्ट रूप से समझ मे आ जाती है —

कोई छह व्यक्ति जामुन खाने की इच्छा से जगल मे पहुँचे। इनमें से एक जामुन के वृक्ष को देखकर बोला—फलो की प्राप्ति के लिये वृक्ष पर चढने की बजाय इस वृक्ष को जड से ही काट लेना चाहिए।

यह सुनकर दूसरे ने कहा—वृक्ष को जड-मूल से काटने मे क्या लाभ है ? केवल इसकी शाखाओं को काट लेना चाहिये।

तीसरे पुरुप ने कहा—यह भी ठीक नहीं है। छोटी-छोटी शाखाओं के काट लेने से भी अपना काम चल जायेगा।

१ ग्रन्थकार ने लेश्याओं के स्वरूप को समझाने के लिये स्वोपज्ञवृत्ति में इस हप्टात का उल्लेख किया है।

चौथे ने कहा—शाखाये काटने से भी क्या लाभ ? हमें तो इसके गुच्छे तोड़ लेना चाहिये।

पाँचवाँ वोला—गुच्छो से क्या प्रयोजन ? इनमे से पके हुए फलों को ही ले लेना चाहिए।

इस प्रकार के वार्तालाप को सुनकर अत मे छठा पुरुष बोला— यह सब निरर्थक विचार है, क्योंकि खाने के लिए जिन फलों को चाहते है, वे तो नीचे ही पड़े है। हमारा तो उनसे ही प्रयोजन सिद्ध हो जायेगा। ⁶

उक्त हुष्टात से लेश्याओं के स्वरूप का स्पष्टतया ज्ञान हो जाता है। हुष्टात में छह व्यक्ति है और उनमें पूर्व-पूर्व पुरुप के परिणामों की अपेक्षा उत्तर-उत्तर पुरुप के परिणाम ग्रुभ, शुभतर और शुभतम है यानी उत्तर-उत्तर पुरुप के परिणामों में संक्लेश की न्यूनता और मृदुता की अधिकता है। अतएव प्रथम पुरुप के परिणाम को कृष्ण-लेश्या, दूसरे के परिणाम को नीललेश्या, इसी प्रकार तीसरे, चौथे, पाँचवे और छठे पुरुष के परिणामों को क्रमश कापोत, पीत, पद्म और शुक्ल लेश्या समझना चाहिये।

१ यही हृष्टात दिगम्बर ग्रन्थ गो० जीवकाड, गा० ५०७-५०८ मे भी दिया गया है।

२ लेश्या सम्बन्धी कुछ विशेष बाते जानने के लिये गो० जीवकाड का लेश्या-मार्गणाधिकार (गा० ४८६-५५६) दृष्टच्य है।

द्रव्यलेश्या के वर्ण, गन्ध आदि का तथा भावलेश्या के लक्षण आदि का विचार उत्तराध्ययन अ०३४ मे विशद रूप से किया गया है। प्रज्ञापना—लेश्यापद, आवश्यक, लोकप्रकाश आदि भी दृष्टब्य है।

जैन शास्त्रों में किये गये लेश्याओं के विचारों से मिलता-जुलता छह जातियों का विभाग मखिल गोशालक के मत में भी किया गया है जे कर्म की शुद्धि-अशुद्धि को लेकर कृष्ण, नील आदि छह वर्णों के आध है। देखिये दीघनिकाय सामञ्जफल मुत्त।

(७) बन्ध—मिध्यात्वादि कारणों द्वारा काजल से भरी हुई डिबिया के समान पौद्गलिक द्रव्य से परिव्याप्त लोक मे कर्म योग्य पुद्गल वर्गणाओं का आत्मा के साथ नीर-क्षीर अथवा अग्नि और लोहिपड की तरह एक दूसरे मे अनुप्रवेश—अभेदात्मक एकक्षेत्रावगाह रूप सम्बन्ध होने को बध कहते हैं।

बध के चार भेद है—प्रकृतिबध, स्थितिबध, अनुभागवध और प्रदेशबंध । मिथ्यात्व, अविरित्त, प्रमाद, कषाय और योग यह सामान्यतः क्मंबध के कारण माने गये है। इन कारणो को भी कपाय और योग मे गिभत कर लेने पर मुख्य रूप से कषाय और योग को कर्मबंध का कारण माना जाता है। योग द्वारा प्रकृति और प्रदेशवध तथा कषाय द्वारा स्थित एव अनुभागबध विशेष होता है।

गाथा मे 'सिंखज्जाई' पद में आगत आदि शब्द से उदय, उदीरणा, सत्ता एवं बधहेतुओं को ग्रहण करने का सकेत ग्रन्थकार ने स्वोपज्ञ वृत्ति मे किया है। जिनके लक्षण क्रमशः इस प्रकार है—

(=) उदय—बंधे हुए कर्म-दिलकों की स्वफल प्रदान की अवस्था को उदय कहते है। कभी तो इन बंधे हुए कर्म-दिलकों का फलोदय

महाभारत अध्याय १२, क्लोक २८६ मे छह जीव वर्ण का कथन है, जो लेक्याओं के वर्णन से मिलता-जुलता है।

पातजल योगदर्शन ४।७ मे भी ऐसी कल्पना है। क्यों कि उसमें कर्म के चार विभाग करके जीवों के भावों की शुद्धि-अशुद्धि का पृथमकरण किया गया है।

१ आत्मकर्मणोरन्योन्यप्रवेशानुप्रवेशलक्षणो वन्ध ।

⁻⁻⁻राजवा० १।४।१७।२६।२६

२ (क) द्रव्यादिनिमित्तवशात् कर्मणा फलप्राप्तिरुदय ।

⁻⁻⁻सवार्थसिद्धि २।१।१४६।८

⁽य) मुजणकालो उदस्रो।

⁻⁻⁻पंचसंग्रह ३।३

(विपाकानुभव) अवाधाकाल पूर्ण होने पर होता है और कभी नियत अवाधाकाल पूर्ण होने से पहले ही अपवर्तना आदि करणो से होता है। नियत अवाधाकाल के पूर्ण न होने के पूर्व ही जो विपाकानुभव किया जाता है, उससे कर्म निर्जरा अधिक होती है और निर्जीणमान कर्म अपनी पूर्ण शक्ति से विपाकानुभव नही करा पाता है। इसीलिये कर्म निर्जरा दो प्रकार की मानी गई है—सविपाकनिर्जरा और अविपाक निर्जरा।

सविपाक निर्जरा—यथाक्रम से परिपाक काल को प्राप्त और अनुभव के लिये उदयावली के स्रोत मे प्रविष्ट हुए शुभाशुभ कर्मों की फल देकर जो निवृत्ति होती है उसे सविपाक निर्जरा कहते है।

अविपाक निर्जरा—उदयावली के वाहर स्थित कर्म को तप आदि क्रियाविशेप की सामर्थ्य से उदयावली मे प्रविष्ट कराके अनुभव किया जाना अविपाक निर्जरा कहलाती है।

सविपाक निर्जरा तो केवल उदयगत कर्मो की होती है और अविपाक निर्जरा उदय और अनुदय अवस्था को प्राप्त सभी कर्मो की होती है। सविपाक निर्जरा तो सभी ससारी जीवों के होती रहती है किन्तु अविपाक निर्जरा सम्यग्हिष्ट व्रतधारियो को होती है। सम्यग्हिष्ट, श्रावक, सर्वविरत, आदि की क्रमणः कर्मनिर्जरा अनन्त गुनी अधिक होती है कितु समय क्रम-क्रम से अल्प लगता है।

१ आत्मा के साथ कर्म रूप से वँधा हुआ पुद्गल द्रव्य जितने समय तक उदय रूप अथवा उदीरणा रूप न हो अर्थात् अपने विपाकोदय मे नहीं आता, उतने समय को अवाधाकाल कहते हैं।

२ वद्ध-कर्मो की स्थिति तथा अनुमाग मे आत्मा के अध्यवसाय—शिक्तिविशेष से कमी कर देना अपवर्तनाकरण कहलाता है।

्र(९) उदीरणा—उदयकाल को प्राप्त नहीं हुए कमों का आत्मा के अध्यवसायविशेष—प्रयत्नविशेष से नियत समय से पूर्व उदय के लिये उदयाविलकों मे प्रविष्ट करना—अवस्थित करना उदीरणा कहलाती है। अर्थात नियत समय से पूर्व कर्म का उदय मे आना उदीरणा है। उदीरणा के चार प्रकार है—प्रकृति उदीरणा, स्थित उदीरणा, अनुभाग उदीरणा और प्रदेश उदीरणा।

उदय और उदीरणा में यद्यपि कर्म-विपाक का वेदन किया जाता है, फिर भी दोनों में यह अन्तर है कि उदयावस्था में बद्ध कर्मस्कन्ध अपकर्षण, उत्कर्षण आदि प्रयोग के विना स्थिति क्षय को प्राप्त होकर अपना-अपना फल देते है और उदीरणावस्था में दीर्घस्थिति और अनुभाव में अवस्थित कर्मस्कध अपकर्षण करके फल देने वाले किये जाते है। साराश यह है कि कर्म के फलभोग के नियतकाल को उदय और अनुदय काल को प्राप्त कर्मों को फलोदय की स्थिति में ला देना उदीरणा है।

(१०) सता—कर्मों की अपनी निर्जरा अर्थात् क्षय होने तक आत्मा के साथ सबद्ध रहने की स्थिति का नाम सत्ता है। अर्थात् बॅधने के पश्चात् जब तक उदय मे आकर विवक्षित कर्म-दिलक पूर्णरूपेण निर्जीण नहीं हो जाते, तब तक उस कर्म की सत्ता कही जाती है। कर्म-पुद्गलों के विवक्षित कर्म रूप से परिणत होने के कारण वधने और सक्रमण करण है। ये बद्ध कर्म या तो निर्जरा के द्वारा क्षय हो जाते है या सक्रम अवस्था से रूपान्तरित, इसलिये जब तक बद्ध कर्मी

१ उदीरणाऽपक्वपाचणफल।

⁻⁻⁻पंचसंग्रह ३।३

आत्मा की जिस शक्ति—वीर्यविशेष से कर्म का वध होता है वह वधन-करण कहलाता है।

एक कर्म रूप मे स्थित प्रकृति, स्थिति, अनुमाग और प्रदेश का अन्य सजातीय कर्म रूप मे बदल जाना सक्रम है।

की निर्जरा नहीं होती और सक्रम से रूपान्तरित नहीं होते कितु अपने स्वरूप में ही वने रहते है तब तक अपने विविधत स्वरूप में बना रहना उस कर्म की सत्ता कहलाती है।

सत्ता, सत्व, सत् ये सव एकार्थवाची नाम है।

(११) बन्धहेतु—मिथ्यात्व आदि जिन वैभाविक परिणामो (कर्मो-दय जन्य आत्मा के परिणाम—क्रोध आदि) से कर्मयोग्य पुद्गल कर्म रूप मे परिणत हो जाते है उन वैभाविक परिणामो को वधहेतु कहते है। सामान्यतया मिथ्यात्व, अविरति, प्रमाद, कपाय और योग यह कर्मवध के हेतु माने गये है तथा ज्ञानावरण आदि अष्ट कर्मों के अपने-अपने विशेप वधहेतु भी है। इन विशेप बधहेतुओं में मिथ्यात्व आदि का सद्भव तो रहता ही है लेकिन विशेष हेतुओं के द्वारा उस-उस कर्म का विशेप रूप से वन्ध होता है तथा अन्य कर्मों का सामान्य रूप से। इनका विशेप स्पष्टीकरण प्रथम कर्मग्रथ में किया गया है। अत. जिज्ञासु जन सबधित जानकारी वहाँ से कर लेवे।

१ वन्य, उदय, उदीरणा और सत्ता के लक्षण प्राचीन चतुर्थ कर्मग्रन्थ के भाष्य मे इस प्रकार है—

जीवस्स पुग्गलाण य जुग्गाण परुप्पर अभेएण।

मिच्छाइहेउविहिया जा धडणा इत्थ सो वधो।।

करणेण सहावेण व णिड्वचए तेसिमुदयपत्ताण।

ज वेयण विवागे ण सो उ उदओ जिणाभिहिओ।।

कम्माणूण जाए करणिवसेसेण ठिड्वचयभावे।

ज उदयाविलयाए पवेसणमुदीरणा सेह।।

वधणसकमलद्ध—त्तलाहकम्मस्सह्व अविणासो।

निज्जरणसकमेहि, सन्भावो जो य सा सत्ता।।

[—]गा० ३०, ३१, ३२, ३३

(१२) अल्पबहुत्व —पदार्थों के परस्पर न्यूनाधिक — अल्पाधिक भाव को अल्पबहुत्व कहते है। पदार्थों में किसी एक परिणाम का निश्चय हो जाने पर उनकी परस्पर विशेष प्रतिपत्ति (ज्ञान) के लिये अल्पबहुत्व का आधार लिया जाता है। जैसे यह इसकी अपेक्षा अल्प है, यह अधिक है। अल्पबहुत्वभाव बुद्धि के द्वारा ग्रहण किया जाता है। द्रव्य, क्षेत्र, काल, भाव आदि निक्षेपों की अपेक्षा अल्पबहुत्व के अनेक भेद होते है।

(१३) भाव—जीव और अजीव द्रव्यों का अपने-अपने स्वभाव रूप से परिणमन होने को भाव कहते हैं। जीव और अजीव द्रव्यों के अपने अनेक प्रकार के स्वभाव है, जो उनके भाव कहलाते हैं। अजीव द्रव्यों में तो अपने-अपने स्वाभाविक भाव ही होते हैं लेकिन जीव में स्वाभाविक और वैभाविक दोनों प्रकार के भाव पाये जाते है। इसलिये जीव के औदियक, औपशमिक, क्षायिक, क्षायोपशमिक और पारिणामिक यह पाँच भाव माने गये है। अजीव द्रव्यों में से पुद्गल द्रव्य में औदियक, क्षायिक और पारिणामिक यह तीन भाव तथा शेप धर्म, अधर्म, आकाश, काल इन चार द्रव्यों में सिर्फ पारिणामिक भाव पाया जाता है।

(१४) संख्या—भेदो की गणना को सख्या कहते हैं। पदार्थों के प्रमाण का कथन सख्या द्वारा किया जाता है। सख्यात, असख्यात और अनत ये सख्या के भेद है और उनकी अपनी-अपनी परिभाषा मे

१ क्षेत्रादिभेदभिन्नाना परस्परत सख्याविशेपोऽल्पवहुत्वम् ।

⁻⁻सर्वार्थसिद्धि १०।६।४७३

२ भाव परिणाम किल स चैव तत्त्वस्वरूपनिष्पत्ति ।—**पंचाध्यायी पृ०**२७६

३ ऑपगमिकक्षायिकौ मावौ मिश्रञ्च जीवस्य स्वतत्त्वमौदयिकपारिणामिकौ न । ——तत्त्वार्यसूत्र २।१

[—]सर्वार्थसिद्धि ११८१२६।६



जीवस्थान को लेकर निम्नलिखित आठ विषयो का विचार किया गया है—

(१) गुणस्थान, (२) योग, (३) उपयोग, (४) लेश्या, (५) वन्ध, (६) उदय, (७) उदीरणा, (८) सत्ता।

मार्गणास्थान मे वर्णन किये जाने वाले छह विषय इस प्रकार हैं—

(१) जीवस्थान, (२) गुणस्थान, (३) योग, (४) उपयोग, (५) लेक्या, (६) अल्पवहृत्व।

गुणस्थान को लेकर वारह विषयो का वर्णन किया गया है-

(१) जीवस्थान, (२) योग, (३) उपयोग, (४) लेश्या, (५) वध-हेतु, (६) बध, (७) उदय, (८) उदीरणा, (६) सत्ता, (१०) अल्पबहुत्व, (११) भाव (१२) सख्यात आदि सख्या ।

अव आगे की गाथाओं में विभागानुसार प्रत्येक विभाग में उन-उनके वर्ण्य-विषयों का विवेचन किया जा रहा है।

\$

निमय जिण वत्तव्या चउदसजिअठाणएमु गुणठाणा । जोगुवओगो लेसा वधुदओदीरणा मत्ता ॥ तह मूलचउदसमग्गण ठाणेसु वासिंह उत्तरेमु च । जिअगुणजोगुवओगा लेसप्पवहु च छहाणा ॥ चउदसगुणेमु जिअजोगुवओगलेमाय वधहेऊ य । वधाइचउअप्पा-वहु च तो मावसखाई ॥

जीवस्थान को लेकर निम्नलिखित आठ विषयों का विचार किया गया है—

(१) गुणस्थान, (२) योग, (३) उपयोग, (४) लेश्या, (४) वन्ध, (६) उदय, (७) उदीरणा, (८) सत्ता।

मार्गणास्थान मे वर्णन किये जाने वाले छह विषय इस प्रकार है—

(१) जीवस्थान, (२) गुणस्थान, (३) योग, (४) उपयोग, (५) लेक्या, (६) अल्पवहृत्व।

गुणस्थान को लेकर वारह विषयो का वर्णन किया गया है—

(१) जीवस्थान, (२) योग, (३) उपयोग, (४) लेश्या, (४) वध-हेतु, (६) बध, (७) उदय, (८) उदीरणा, (६) सत्ता, (१०) अल्पबहुत्व, (११) भाव (१२) सख्यात आदि सख्या ।

अव आगे की गाथाओं में विभागानुसार प्रत्येक विभाग में उन-उनके वर्ण्य-विषयों का विवेचन किया जा रहा है।

A

निमय जिण वत्तव्या चउदसजिअठाणएसु गुणठाणा । जोगुवओगो लेसा वधुदओदीरणा सत्ता ॥ तह मूलचउदसमगगण ठाणेसु वासिंह उत्तरेसु च । जिअगुणजोगुवओगा लेसप्पवहु च छहाणा ॥ चउदसगुणेसु जिअजोगुवओगलेमाय वधहेऊ य । वधाइचउअप्पा-वहु च तो भावसपाई ॥

जीवस्थान को लेकर निम्नलिखित आठ विषयो का विचाः किया गया है—

(१) गुणस्थान, (२) योग, (३) उपयोग, (४) लेश्या, (४) वन्धः (६) उदय, (७) उदीरणा, (८) सत्ता ।

मार्गणास्थान मे वर्णन किये जाने वाले छह विषय इस प्रकार है—

(१) जीवस्थान, (२) गुणस्थान, (3) योग, (४) उपयोग, (५) लेक्या, (६) अल्पवहृत्व ।

गुणस्थान को लेकर वारह विषयो का वर्णन किया गया है—

(१) जीवस्थान, (२) योग, (३) उपयोग, (४) लेश्या, (४) वध-हेतु, (६) बध, (७) उदय, (८) उदीरणा, (६) सत्ता, (१०) अल्पवहुत्व, (११) भाव (१२) सख्यात आदि सख्या ।

अव आगे की गाथाओं में विभागानुसार प्रत्येक विभाग में उन-उनके वर्ण्य-विषयों का विवेचन किया जा रहा है।

W

निमय जिण वत्तव्या चउदसजिअठाणएमु गुणठाणा । जोगृवओगो लेसा वधुदओदीरणा सत्ता ॥ तह मूलचउदममग्गण ठाणेसु वासिट्ठ उत्तरेसु च । जिअगुणजोगुवओगा लेसप्पवहु च छट्टाणा ॥ चउदसगुणेमु जिअजोगुवओगलेसाय वधहेऊ य । वधाइचउअप्पा-वहु च तो भावसखाई ॥

जीवस्थान को लेकर निम्नलिखित आठ विपयों का विचार किया गया है—

(१) गुणस्थान, (२) योग, (३) उपयोग, (४) लेश्या, (५) वन्ध, (६) उदय, (७) उदीरणा, (८) सत्ता ।

मार्गणास्थान मे वर्णन किये जाने वाले छह विषय इस प्रकार है—

(१) जीवस्थान, (२) गुणस्थान, (3) योग, (४) उपयोग, (५) लेश्या, (६) अल्पवहृत्व ।

गुणस्थान को लेकर वारह विषयो का वर्णन किया गया है—

(१) जीवस्थान, (२) योग, (३) उपयोग, (४) लेश्या, (४) वध-हेतु, (६) बध, (७) उदय, (८) उदीरणा, (६) सत्ता, (१०) अल्पबहुत्व, (११) भाव (१२) सख्यात आदि सख्या ।

अव आगे की गाथाओं में विभागानुसार प्रत्येक विभाग में उन-उनके वर्ण्य-विषयों का विवेचन किया जा रहा है।

¥

निमय जिण वत्तव्या चउदसजिअठाणएसु गुणठाणा । जोगुवओगो लेसा वधुदओदीरणा सत्ता ॥ तह मूलचउदसमग्गण ठाणेसु वासिंदु उत्तरेसु च । जिअगुणजोगुवओगा लेसप्पवहु च छहुाणा ॥ चउदसगुणेसु जिअजोगुवओगलेसाय वधहेऊ य । वधाइचउअप्पा-वह च तो भावसवाई ॥

जीवस्थान ऋधिकार

इस अधिकार मे जीवस्थान को लेकर गुणस्थान, योग, उपयोग, लेक्या, वन्घ, उदय, उदीरणा और सत्ता इन आठ विषयो का यथाक्रम से कथन करते है। सर्वप्रथम जीवस्थान के भेद व नाम कहते है। जीवस्थान

इह सुहुमबायरेगिदिवितिचउअसन्निसन्निपींचदी । अपजत्ता पज्जत्ता कमेण चउदस जियद्वाणा ॥२॥

शक्वार्थ—इह—इस लोक मे, सुहुम—सूक्ष्म, वायर—वादर, एिंगिवि—एकेन्द्रिय, वि—द्वीन्द्रिय, ति—त्रीन्द्रिय, चउ—चतुरिन्द्रिय, असिन्न—असज्ञी, सिन्न—सज्ञी, पंचिदी—पचेन्द्रिय, अपजत्ता—अपर्योप्त, पजत्ता—पर्योप्त, कमेण—अनुक्रम से, चउदस—चतुर्दश-चौदह, जियद्वाणा—जीवस्थान (है)।

गाथार्थ—इस लोक मे सूक्ष्म एकेन्द्रिय, वादर एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, असजी पचेन्द्रिय और सज्ञी पचेन्द्रिय ये सातो अपर्याप्त और पर्याप्त के भेद से दो-दो प्रकार के होने से जीवस्थान चौदह होते है।

विशेषार्थ—ग्रन्थलाघव के लिये ग्रन्थकर्ता ने जीवस्थान, मार्गणा-स्थान, गुणस्थान के भेदो की सख्या अलग से न वतलाकर नामों द्वारा उनकी भेद-संख्या का भी सकेत किया है। इसीलिये गाथा मे जीव-स्थान के नामो द्वारा चौदह भेद वताये है। ये चौदह भेद ससारी जीवो के है। जीवत्व—चैतन्य रूप सामान्य धर्म की समानता होने के कारण अनन्त जीव समान—एक जैसे है। सभी के गुण, धर्म समान होने से उनमे किसी प्रकार का भेद नहीं है। इसीलिये सामान्य दृष्टि से जीव का लक्षण चेतना है और चैतन्यानुविधायी परिणाम को उपयोग कहते है। यह चैतन्य और उसका उपयोग रूप परिणाम जीव को छोडकर अन्य द्रव्यों में नहीं पाया जाता है। जीव की प्रवृत्ति-परिणित में सदैव अन्वय रूप से उसका परिणमन होता रहता है।

उपयोग के दो भेद है—ज्ञान और दर्शन। प्रत्येक पदार्थ में दो प्रकार के धर्म पाये जाते है, जिनके नाम क्रमशः सामान्य और विशेष है। इनमे से सामान्य धर्म दर्शनोपयोग का विषय है अौर विशेष ज्ञानोपयोग का। दर्शनोपयोग पदार्थगत सामान्य अश को ग्रहण (वोध) करता है और ज्ञानोपयोग यह घट है, यह पट है इत्यादि रूप से प्रत्येक पदार्थों को उन-उनकी विशेषताओं की मुख्यता से विकल्प करके पृथक्-पृथक् रूप से ग्रहण करता है।

वस्तु के सामान्य धर्म को ग्रहण करने वाले दर्शनोपयोग के चार भेद है—चक्षुदर्शन, अचक्षुदर्शन, अवधिदर्शन और केवलदर्शन और विशेषधर्मग्राही ज्ञानोपयोग के आठ भेद है—मितज्ञान, श्रुत-ज्ञान, अवधिज्ञान, मनःपर्ययज्ञान, केवलज्ञान, मित-अज्ञान, श्रुताज्ञान, अवधि-अज्ञान (विभग ज्ञान) । इन सवकी विशद व्याख्या प्रथम कर्म-ग्रन्थ में की गई है।

१ ज सामण्ण गहण भावाण णेव कट्दु आयर। अविसेसि ऊण अत्थ, दसणिमदि भण्णदे समए।। ——पंचसंग्रह १।१३८

२ (क) उवओगो दुवियप्पो दमण णाण च दसण चदुधा । चक्खु अचक्खु ओही दसणमध केवल णेय ।। णाणअट्ट वियप्प मदि मुदि ओही अण्णाणणाणाणि । मणपज्जवकेवलमवि पच्चक्क परोक्क भेय च ।।

ज्ञानोपयोग के उक्त आठ भेदों में मित-अज्ञान आदि अज्ञान के तीन भेदों को ग्रहण करने का कारण यह है कि ये तीनों मिथ्यात्व के उदय से विपरीत अभिनिवेश—अभिप्राय वाले होते है। इसीलिये मित-अज्ञान (कुमित), श्रुत-अज्ञान (कुश्रुत) तथा अवधि-अज्ञान (विभंग-ज्ञान) यह उनके नाम हो जाते है। लेकिन जब ये तीनों ही तत्त्व के विपय में सम्यक्त्व के सद्भाव में विपरीत अभिनिवेश का अभाव होने से सम्यक् होते है तो सम्यन्ज्ञान कहलाते है।

उक्त आठ प्रकार का ज्ञानोपयोग भी प्रत्यक्ष और परोक्ष के भेद से दो प्रकार का है। मन और इन्द्रिय आदि वाह्य निमित्तो की सहायता से होने वाला पदार्थ-सम्बन्धी विज्ञान परोक्ष कहलाता है और जो केवल जीव (आत्मा) के द्वारा ही वोध होता है, वह ज्ञान प्रत्यक्ष है। अर्थात् मन, इन्द्रिय, परोपदेश आदि पर-निमित्तों की अपेक्षा रखे विना एकमात्र आत्मस्वभाव से ही समस्त द्रव्यों और उनकी पर्यायों को जानना प्रत्यक्ष कहलाता है।

मितज्ञान, श्रुतज्ञान, कुमित और कुश्रुत यह चार ज्ञान परोक्ष हैं। क्यों कि ये मितज्ञान आदि चारो ज्ञान पदार्थों के जानने में मन और इन्द्रियों की सहायता की अपेक्षा रखते है। अवधिज्ञान, मन.पर्याय

⁽ख) स उपयोगी द्विविध ज्ञानोपयोगी दर्शनोपयोगश्चेति। ज्ञानोपयोगोऽण्ट-भेद मतिज्ञान श्रुतज्ञानमविध्ज्ञान मन पर्ययज्ञान केवलज्ञान मत्यज्ञान श्रुताज्ञान विभगज्ञान चेति। दर्शनोपयोगश्चतुर्विध चक्षुर्दशनमचक्षु-र्दर्शनमविधदर्शन केवलदर्शन चेति। —सर्वार्थसिद्धि २।६

⁽ग) कितिविहे ण मते । उवओगो पण्णत्ते ? गोयमा । दुविहे उवओगे पण्णत्ते । त जहा—सागारोवओगे अणागारोवओगे य । सागारोव-ओगे ण मते । कितिविहे पण्णत्ते ? गोयमा ! अट्ठिविहे पण्णत्ते । अणागारोवओगे ण मते । कितिविहे पण्णत्ते ? गोयमा ! चउिविहे पण्णत्ते । —प्रज्ञापना पद २

और केवलज्ञान मे आत्मा साक्षात्, मूर्त-अमूर्त पदार्थो का ज्ञान करती है। अत. वे प्रत्यक्ष माने जाते है। उनमे से अवधिज्ञान, मनःपर्याय ज्ञान और विभगज्ञान ये तीन देशप्रत्यक्ष तथा केवलज्ञान सकल-प्रत्यक्ष है।

चेतना, उपयोग अथवा जीवत्व की अपेक्षा सभी जीवों का स्वरूप एक जैसा होने पर भी कर्मबद्ध अनन्त जीव जन्म-मरण रूप ससार मे परिभ्रमण करने से ससारी और नि शेप रूप से कर्मावरण का क्षय करके आत्मस्वरूप मे अवस्थित जीव मुक्त कहलाते है। इस प्रकार कर्म-सहित और कर्मरहित अवस्था की दृष्टि से जीवो के दो भेद हो जाते है—ससारी और मुक्त । ससारी जीव भी अनन्त हैं और मुक्त जीव भी अनन्त है। मुक्त जीवो के निष्कर्म होने से उनमे किसी प्रकार का भेद नही है, सभी स्वभाव से परिपूर्ण और समान है किन्तु संसारी जीवो के कर्मसहित होने से इनमे गति, जाति, शरीर आदि-आदि की अपेक्षाओं से अनेक प्रकार की विभिन्नताये देखी जाती है। ये कर्म-जन्य अवस्थाये अनन्त है, जिनका एक-एक व्यक्ति की अपेक्षा ज्ञान करना छद्मस्थ व्यक्ति के लिये सहज नही है। अत सर्वज्ञ केवलज्ञानी तीर्थकरो ने उन सबका सरलता से ज्ञान कराने के लिये सभी प्रकार के ससारी जीवो का एकेन्द्रिय जाति, द्वीन्द्रिय जाति आदि के रूप से विभागानुसार वर्गीकरण करके चौदह वर्ग बनाये है। जिनमे सभी ससारी जीवों का समावेश हो जाता है और इनको जीवस्थान कहते है। संसारी जीवों के इन्द्रियापेक्षा भेद

संसारी जीवो की पाँच जातियाँ (प्रकार) हैं—(१) एकेन्द्रिय, (२) द्वीन्द्रिय, (३) त्रीन्द्रिय, (४) चतुरिन्द्रिय, (५) पंचेन्द्रिय। जाति का अर्थ है सामान्य अर्थात् जिस शब्द के वोलने या सुनने से सभी ममान गुण-धर्म वाले पदार्थों का ग्रहण हो जाये। जैसे मनुष्य, गाय, भैस आदि वोलने से सभी प्रकार के मनुष्यों, गायों, भैसो आदि का ग्रहण हो

द्रव्येन्द्रिय के दो भेद है—निर्वृत्ति और उपकरण 19 इन्द्रियों के आकार-रचना को निर्वृत्ति कहते हैं। निर्वृत्ति (१) बाह्य और (२) अंतरंग के भेद से दो प्रकार की है। उन्द्रियों के बाह्य आकार-रचना को बाह्य निर्वृत्ति कहते है और आतिरक—भीतरी आकार को आभ्यन्तर निर्वृत्ति । आभ्यन्तर निर्वृत्ति की विषय ग्रहण की शिक्ष अपन्तर निर्वृत्ति । आभ्यन्तर निर्वृत्ति की विषय ग्रहण की शिक्ष अपन्तर करती है। उपकरणेन्द्रिय निर्वृत्ति का उपकार करती है। उद्यक्तरणेन्द्रिय कहते है। उपकरणेन्द्रिय निर्वृत्ति का उपकार करती है। जैसे नेत्र इन्द्रिय में कृष्ण-शुक्ल मडल आभ्यन्तर उपकरण है तथा पलक, वरौनी आदि बाह्य उपकरण। इसी प्रकार से अन्य इन्द्रियों के बारे में भी समझ लेना चाहिये।

स्पर्शनेन्द्रिय आदि पाँचो इन्द्रियो के आकार के संबंध में यह ज्ञातव्य है कि स्पर्शनेन्द्रिय (त्वचा) की आकृति अनेक प्रकार की होती है और उसके बाह्य व आभ्यतर आकार में भिन्नता नहीं होती है। बाहर और अदर एक जैसा आकार है किन्तु गेप रसन आदि अन्य चार इन्द्रियों के आकार इस प्रकार के माने गये है—

श्रोत्रेन्द्रिय का आकार—जौ की नाली जैसा अथवा कदम्ब पुष्प के समान । चक्षुरिन्द्रिय का आकार—मसूर के दाने जैसा । घ्राणेन्द्रिय

१ (क) कइविहे ण भते । इदिय उवचए पण्णतं ? गोयमा ! पंचिविहे इन्दिय उवचए पण्णते । कइविहे ण भते । इन्दिय णिवत्तणा पण्णता ? गोयमा पचिविहा इन्दिय णिवत्तणा पण्णता । — प्रज्ञापना १४।१२ (ख) निर्वत्त्युपकरणे द्रव्येन्द्रियम् । — तत्त्वार्यसूत्र २।१७

२ मा द्विविधा वाह्याभ्यन्तर भेदान्। — सर्वार्थसिद्धि २।१७

३ येन निर्वृत्तेरुपकार. क्रियते तद्पकरणम् । —सर्वार्थसिद्धि २।१७

४ पूर्ववत्तदपि द्विविधम् । तत्राभ्यन्तरकृष्णशुक्लमङल वाह्यमक्षिपत्रपथ्म-द्वयादि । एव शेषेष्वपीन्द्रियेषु ज्ञेयम् । —सर्वार्थसिद्धि २।१७

का आकार-अतिमुक्तक (तिल) के पुष्प जैसा। रसनेन्द्रिय का आकार---खुरपा जैसा या अर्घ चद्र के आकार जैसा। ध

इन्द्रियों के उक्त आकार आभ्यतर की अपेक्षा से माने गये है कित् वाह्य आकार सव जाति के जीवों में भिन्न-भिन्न देखे जाते है। मनुष्य, हाथी, घोड़ा आदि के कान, नाक, ऑख, जीभ आदि को देखने से यह भिन्नता स्पष्ट ज्ञात हो जाती है।

मितज्ञानावरण कर्म के क्षयोपशम से उत्पन्न आत्म-विशृद्धि अथवा उस विशुद्धि से उत्पन्न होने वाले ज्ञान को भावेन्द्रिय कहते है।^२ भावेन्द्रिय के लब्धि और उपयोग यह दो भेद है। अमितज्ञानावरण कर्म के क्षयोपशम—चेतना शक्ति की योग्यता-विशेष को लब्धि रूप भावेन्द्रिय तथा लब्धि रूप भावेन्द्रिय के अनुसार आत्मा की विषय ग्रहण मे होने वाली प्रवृत्ति को उपयोग रूप भावेन्द्रिय कहते है।

इन द्रव्य और भाव रूप से मानी गई इन्द्रियों मे कार्यकारण भावरूपता है। क्योकि द्रव्येन्द्रियाँ शब्द, वर्ण, गध, रस और स्पर्श नामक मतिज्ञानावरण कर्म के क्षयोपशम से एव भावेन्द्रियों के होने पर ही अपने-अपने विषय मे प्रवृत्त होती है। अर्थात् क्षयोपशम

⁽क) जवणालिया ममूरिअ अतिमुत्तयचदए खुरप्पे य । इदियमठाणा खलु फामस्स अणेयसठाण।।

⁻पंचसंग्रह १।६६

⁽ख) प्रज्ञापना, पद १५

मदिआवरणखओवममुत्यविसुद्धी हु तज्जवोहो वा।

⁻⁻गो० जीवकाड १६५ ---तत्त्वार्यसूत्र २।१८

⁽क) लव्च्यूपयोगौ भावेन्द्रियम् । (ख) कतिविहा ण भते । इन्दियलद्धी पण्णत्ता ? गोयमा । पचविहा इन्दिय-लद्धी पण्णत्ता। कतिविहा ण मते । इदियउवउगद्धा पण्णत्ता? गोयमा ! पचिवहा इन्दियउवउगद्धा पण्णता । — प्रज्ञापना २।१५

भावेन्द्रियों के होने पर ही द्रव्येन्द्रियों की उत्पत्ति-प्रवृत्ति होती है, इसीलिये भावेन्द्रियाँ कारण है और द्रव्येन्द्रियाँ कार्य तथा भावेन्द्रियों के होने पर ही द्रव्येन्द्रियों को इन्द्रिय सज्ञा प्राप्त होती है। अथवा उपयोग रूप भावेन्द्रियों की उत्पत्ति—प्रवृत्ति द्रव्येन्द्रियों के निमित्त से होती है इसीलिये भावेन्द्रिया कार्य है और द्रव्येन्द्रियां कारण। यह कोई कल्पना नहीं है क्योंकि कार्यगत धर्म का कारण में और कारणगत धर्म का कार्य में उपचार जगत् में निमित्त रूप से पाया जाता है।

एकेन्द्रिय जीवों मे सिर्फ पहली स्पर्शनेन्द्रिय होती है। रसन आदि श्रोत्र पर्यन्त शेप इन्द्रियाँ नहीं होती है। इसीलिये एक स्पर्शनेन्द्रिय वाले जीवों को एकेन्द्रिय जीव कहते है। द्वीन्द्रिय से लेकर पचेन्द्रिय तक के जीवों में स्पर्शनेन्द्रिय के अनन्तर क्रमशः रसन आदि एक-एक इन्द्रिय बढती जाती है। अर्थात् एकेन्द्रिय में सिर्फ स्पर्शनेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय में स्पर्शन-रसन, त्रीन्द्रिय में स्पर्शन-रसन-घ्राण, चतुरिन्द्रिय में स्पर्शन-रसन-घ्राण-चक्षु और पचेन्द्रिय में स्पर्शन-रसन-घ्राण-चक्षु और श्रोत्र, इस प्रकार से एक-एक इन्द्रिय की वृद्धि होती जाती है।

जीवो के एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय आदि पाँच भेद माने जाने का कारण द्रव्येन्द्रियाँ है। वाहर में प्रकट रूप से जितनी-जितनी इन्द्रियाँ दिखलाई देती है, उनके आघार से एकेन्द्रिय आदि भेद किये जाते है। लेकिन सभी ससारी जीवों के भावेन्द्रियाँ तो पाँचो होती है—

अहवा पडुन्च लिंद्धित्यं पि पंचेन्दिया सन्वे ।—विशेषावश्यक २६६६ अथवा लिट्ध इन्द्रिय की अपेक्षा से सभी संसारी जीव पचेन्द्रिय है। पंचेदिज व्व वजलो नरो व्व सन्व विसओवलंभाओ ।

-विशेषावश्यक गा० ३००१

अर्थात् सव विषयो का ज्ञान होने की योग्यता के कारण वकुल वृक्ष मनुष्य की तरह पाँचो इन्द्रियो वाला है। इस प्रकार एकेन्द्रिय आदि पचेन्द्रिय पर्यन्त प्रत्येक ससारी जीवो के भावेन्द्रियाँ पाँचों होती है। लेकिन वे उत्तरोत्तर व्यक्त से व्यक्त-तर है। यानी एक एकेन्द्रिय की अपेक्षा द्वीन्द्रिय की भावेन्द्रियाँ व्यक्त-तर है। इसी प्रकार क्रमशः पचेन्द्रिय तक समझना चाहिये।

एकेन्द्रिय आदि जीवो के पाँचों भावेन्द्रियों के मानने में किसी प्रकार का सन्देह नहीं है। इस वात को आधुनिक विज्ञान ने भी प्रमाणित कर दिया है। डा॰ जगदीशचन्द्र वसु ने वनस्पति (एकेन्द्रिय जीव) में स्मरण शक्ति का अस्तित्व सिद्ध कर ही दिया है। स्मरण शक्ति मानस शक्ति का कार्य है और जब वह एकेन्द्रिय में भी पाई जाती है तो मन से निम्नस्तर की मानी जाने वाली अन्य इन्द्रियों के उनमें होने में किसी प्रकार की वाधा-सदेह नहीं है।

एकेन्द्रिय जीवो के पाँच प्रकार है—(१) पृथ्वीकाय, (२) अप्काय (पानी), (३) तेजस्काय (अग्नि), (४) वायुकाय, (५) वनस्पतिकाय । इनके सिर्फ एकेन्द्रिय होने से स्थावर तथा द्वीन्द्रिय आदि पंचेन्द्रिय तक के जीव त्रस कहलाते है। र

पृथ्वीकाय आदि पाँचो प्रकार के स्थावर—एकेन्द्रिय जीव दो प्रकार के होते है—सूक्ष्म और वादर; किन्तु द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और पचेन्द्रिय जीवो मे सूक्ष्म या वादर-कृत भेद नही होता है। वे सभी वादर ही होते है। एकेन्द्रिय से लेकर चतुरिन्द्रिय तक के जीव मन नही होने से असज्ञी-अमनस्क होते है किन्तु पचेन्द्रिय

१ (क) पच थावरकाया पण्णत्ता—त जहा उन्दे थावरकाए, वम्भे थावर-काए, मिप्पे थावरकाए, समती थावरकाए, पाजावच्चे थावर-काए।

⁽অ) पृथिन्यप्तेजोवायुवनस्पतय स्थावरा । — तत्त्वार्यसूत्र २।१३

२ (क) समार समावन्नगा तसे नेव थावरे चेव। — स्थानांग २।५७

⁽ख) समारिणस्त्रसस्थावरा । — तत्त्वार्यसूत्र २।१२

जीवों में कोई-कोई जीव मनसिंहत और कोई-कोई मनरिंहत होते है। जो पचेन्द्रिय जीव मनसिंहत है उन्हें संज्ञी—समनस्क और मन-रिहत पंचेन्द्रिय जीवों को असज्ञी—अमनस्क कहते है।

इस प्रकार एकेन्द्रिय से लेकर पचेन्द्रिय तक के जीवों के निम्न भेद होते है—

(१) सूक्ष्म एकेन्द्रिय, (२) बादर एकेन्द्रिय, (३) द्वीन्द्रिय, (४) त्रीन्द्रिय, (४) चतुरिन्द्रिय, (६) असज्ञी पचेन्द्रिय, (७) संज्ञी पचेन्द्रिय। यह सातो पर्याप्त भी होते है और अपर्याप्त भी। अतः उक्त सूक्ष्म एकेन्द्रिय आदि सातो भेदो का पर्याप्त और अपर्याप्त से गुणा करने पर चौदह भेद हो जाते है। जो चौदह जीवस्थान कहलाते है।

चौदह जीवस्थानो के नाम क्रमश: इस प्रकार है-

(१)सूक्ष्म एकेन्द्रिय अपर्याप्त, (२) सूक्ष्म एकेन्द्रिय पर्याप्त, (३) बादर एकेन्द्रिय अपर्याप्त, (४) बादर एकेन्द्रिय पर्याप्त, (५) द्वीन्द्रिय अपर्याप्त, (६) द्वीन्द्रिय पर्याप्त, (७) त्रीन्द्रिय अपर्याप्त, (८) त्रीन्द्रिय पर्याप्त, (१०) चतुरिन्द्रिय पर्याप्त, (११) असंज्ञी पचेन्द्रिय अपर्याप्त, (१२) असंज्ञी पचेन्द्रिय अपर्याप्त, (१२) असंज्ञी पचेन्द्रिय अपर्याप्त, (१४) सज्ञी पंचेन्द्रिय पर्याप्त, (१४) सज्ञी पंचेन्द्रिय पर्याप्त, (१४) सज्ञी पंचेन्द्रिय पर्याप्त, (१४) सज्ञी पंचेन्द्रिय पर्याप्त,

१ (क) आगमो मे जीवस्थान के वदले 'भूतग्राम' गव्द आया है और उसके १४ भेद जावस्थान के समान है—
चउदस भूअग्गामा पण्णता त जहा—सुहुम अपज्जत्तया सुहम पज्जत्तया, वादरा अपज्जत्तया वादरा पज्जत्तया वेडन्दिया अपज्जत्तया वेडन्दिया पज्जत्तया, तैडदिया अपज्जत्तया तैडदिया पज्जत्तया, चउरिदियाअपज्जत्तया तैडदिया पज्जत्तया, पचिदिया असिन्न अपज्जत्तया, पचिदिया असिन्न पज्जत्तया, पचिदिया सिन्न अपज्जत्तया।

—समवायांग १४।१

्. एकेन्द्रिय के सूक्ष्म और बादर भेद सम्बन्धी स्पष्टीकरण

जीवस्थान के उक्त चौदह भेदों में से एकेन्द्रिय के सूक्ष्म और वादर यह दो भेद माने गये हैं। द्वीन्द्रिय से लेकर पचेन्द्रिय तक के जीव तो वादर (स्थूल) शरीर वाले ही होते हैं और वे आँखों से भी दिखाई देते हैं, लेकिन एकेन्द्रिय जीवों के सूक्ष्म और वादर यह दो भेद मानने के कारण यह है कि सूक्ष्म शरीर वाले एकेन्द्रिय जीव तो आँखों से नहीं देखे जा सकते हैं लेकिन उनका अस्तित्व ज्ञानगम्य है और वादर शरीर वाले एकेन्द्रिय जीव ज्ञानगम्य होने के साथ-साथ आँखों से भी दिखलाई देते हैं।

एकेन्द्रियों के सूक्ष्म और वादर शरीर की प्राप्ति सूक्ष्म और वादर नामकर्म के उदय से होती है। सूक्ष्म नामकर्म स्थावर दशक और वादर नामकर्म त्रसदशक में मानी गई कर्म प्रकृति है।

सूक्ष्म नामकर्म के उदय से जो सूक्ष्म शरीर प्राप्त होता है वह स्वय न किसी से रुकता है और न अन्य किसी को रोकता है। अर्थात् सूक्ष्म नामकर्म से प्राप्त शरीर परस्पर व्याघात से रहित है। यह शरीर अन्य जीवो के अनुग्रह या उपघात के अयोग्य होता है। यह अनुभवसिद्ध भी है। जिस प्रकार सूक्ष्म होने से अग्नि लोहे के गोले मे प्रविष्ट हो जाती है, उसी प्रकार से सूक्ष्म नामकर्म से प्राप्त शरीर् भी लोक के किसी भी प्रदेश मे प्रविष्ट हो सकता है।

⁽ख) दिगम्बर ग्रन्थो मे जीवस्थान के लिये जीवसमास शब्द का प्रयोग करके इस प्रकार से १४ भेद वतलाये हे— पुढवीजलतेयवाऊवणपफदी विविह थावरेडन्दी। विगतिगचदुपचक्खा तमजीवा होति सखादि।। समणा अमणा णेया पींचदियणिम्मणा परे मब्वे। वादरमुहमेडन्दी सब्वे पज्जत्त इदरा थ।।

तैजस और कार्मण शरीर तो सूक्ष्मतम है। उनका सभी संसारी जीवों के साथ अनादि सम्बन्ध है तथा आघात-प्रतिघात से रहित है। मरणकाल में इन दोनों शरीर के साथ ससारी जीव वज्रम्य कमरे से भी निकल जाता है और कमरे में किसी प्रकार का छेद या दरार आदि नहीं होती है। इसी प्रकार से पृथ्वी, जल, तेज, वायु और वनस्पति काय वाले स्थावर एकेन्द्रिय जीवों में से किन्ही-किन्ही जीवों का सूक्ष्म नामकर्म के उदय से प्राप्त शरीर न तो अपने अवस्थान से अन्य को आघात पहुँचाता है और न उनसे प्रतिघात को प्राप्त होता है। ऑखो से दिखाई न देना यह सूक्ष्म की व्याख्या स्थूल हिंदिकोण से की जाती है, लेकिन सूक्ष्म का वास्तविक अर्थ यह है कि वैसे शरीर की प्राप्त होना जो मूर्त द्रव्यों के आघात, प्रतिघात, अनुग्रह आदि अवस्थाओं से रहित है।

जिस कर्म के उदय से जीव वादर काय की प्राप्ति करता है उसको वादर नामकर्म कहते है। अन्य को वाधा पहुँचाने वाले शरीर का निवर्तक वादर नामकर्म है। आँखो से दिखलाई दे, आँखो से देखा जा सके, चक्षुइन्द्रिय का विषय हो—यही वादर का अर्थ नही है। क्योंकि एक-एक वादर काय वाले पृथ्वीकाय आदि का शरीर वादर शरीर को प्राप्त करने पर भी आँखो से देखा नही जा सकता है। किन्तु वादर नामकर्म पृथ्वीकाय आदि जीवों में एक प्रकार के वादर परिणाम को उत्पन्न करता है जिससे वादर पृथ्वीकाय आदि के जीवों के शरीर समुदाय में एक प्रकार की अभिव्यक्ति प्रगट हो जाती है और उससे वे शरीर हिंटगोचर होते है। वादर नामकर्म के कारण ही वादर जीवों का मूर्त द्रव्यों के साथ घात-प्रतिघात आदि होता है।

सूक्ष्म गरीर से असंख्यात गुणी अधिक अवगाहना वाले गरीर को वादर और उस शरीर से युक्त जीवों को उपचार से वादर जीव अथवा वादर शरीर से असख्यात गुणी हीन अवगाहना वाले शरीर को सूक्ष्म और उस शरीर से युक्त जीवों को उपचार से सूक्ष्म जीव कहते है तो इस प्रकार की कल्पना करना भी युक्तिसगत नहीं है। क्योंकि सूक्ष्म शरीर से भी असख्यात गुण हीन अवगाहना वाले और वादर नाम-कर्म के उदय से उत्पन्न हुए वादर शरीर की उपलब्धि होती है। अत अवगाहना की अपेक्षा सूक्ष्म और वादर का भेद नहीं किया जा सकता है।

इसी प्रकार प्रदेशों की अल्पाधिकता की अपेक्षा भी सूक्ष्म और वादर भेद नहीं है कि जिसमें अधिक परमाणु हों वह वादर और कम परमाणु हो वह सूक्ष्म । क्यों कि तैजस और कार्मण शरीर अनन्त प्रदेशी है किन्तु उनका अति सघन और सूक्ष्म परिणमन होने से इन्द्रियों द्वारा ग्रहण नहीं होता है । यह भी नियम नहीं है कि स्थूल (वादर) वहुत प्रदेश सख्या वाला होना चाहिये, क्यों कि स्थूल एरण्ड कुक्ष से सूक्ष्म लोहे के गोले की एकरूपता नहीं वन सकती है । एरण्ड का बृक्ष, रुई का ढेर स्थूल दृष्टि से अधिक स्थान को घरता है और लोहे का पिण्ड कम स्थान को लेकिन उनके परमाणुओं की गिनती की जाये तो सम्भव है लोहे के पिण्ड मे एरन्ड के बृक्ष या रुई के देर से भी सख्यात, असख्यात गुने अधिक परमाणु हो । अतः प्रदेशापेक्षा भी ससारी जीवों के शरीर के लिये सूक्ष्म और वादर का विचार नहीं किया जा सकता है । समस्त ससारी जीवों के शरीर में जो वादरत्व और सूक्ष्मत्व भेद माना जाता है वह वादर और सूक्ष्म नाम-कर्म जन्य है ।

वादर और सूक्ष्म नामकर्म यह दोनो जीवविपाकिनी प्रकृतियाँ है। लेकिन इनकी अभिव्यक्ति शरीर के पुद्गलो के माध्यम से होने

१ पचम कर्मग्रन्थ गा० २०

का कारण यह है कि जीवविपािकनी प्रकृति का शरीर मे प्रभाव दिखाना विरुद्ध नहीं है। जैसे कि क्रोध यद्यपि जीवविपािकनी प्रकृति है, लेकिन उसका उद्रेक—भीह का टेढा होना, ऑखों का लाल हो जाना, ओठों मे फडफडाहट होना इत्यादि परिणामों द्वारा प्रकट रूप में दिखाई देता है। साराश यह है कि कर्मशक्ति विचित्र है। वह अपना फल किसी न किसी आधार एव माध्यम से देती है, इसलिये वादर नाम पृथ्वीकाय आदि जीवों मे एक प्रकार के वादर परिणाम को उत्पन्न कर देता है जिससे उनके शरीरों मे एक प्रकार की अभिव्यक्ति प्रगट हो जाती है और वे शरीर दृष्टिगोचर होते है। मूर्त द्वयों से आधात-प्रतिघात आदि होने लगता है। लेकिन मूक्ष्म नामकर्म पृथ्वीकाय आदि जीवों में इस प्रकार का सूक्ष्म परिणाम उत्पन्न कर देता है जिससे वे अनन्त जीवशरीर एकत्रित हो जाने पर भी दृष्टिगोचर नहीं हो पाते है और न अन्य किसी से उनका घात-प्रतिघात ही होता है लेकिन अपने प्राप्त शरीर से विद्यमान रहते है।

एकेन्द्रिय जीवो के सूक्ष्म और वादर यह दो भेद मानने के पूर्वोक्त कथन का साराश यह है कि सूक्ष्म एकेन्द्रिय जीव वे है जिन्हें सूक्ष्म नामकर्म का उदय है। इनका शरीर इतना सूक्ष्मतम होता है कि यदि वे असख्यात, अनन्त भी एकत्रित हो जाये तव भी दृष्टिगोचर नहीं हो पाते है। ऐसे जीव सम्पूर्ण लोक मे व्याप्त है। ज्ञान के द्वारा जानने योग्य होने पर भी वाचनिक व्यवहार के अयोग्य है।

किन्तु वादर एकेन्द्रिय जीवो मे वादर नामकर्म का उदय होता है। ये जीव लोक के प्रतिनियत देश मे रहते है, सर्वत्र नहीं। यद्यपि वादर एकेन्द्रिय जीव भी ऐसे है कि प्रत्येक का पृथक्-पृथक् शरीर हिंट-गोचर नहीं होता है किन्तु उनके शारीरिक परिणमन मे वादर हप से परिणमित होने की, अभिव्यक्त होने की विशेष क्षमता होने से वे समुदाय रूप मे दिखलाई दे सकते है। इसीलिये उन्हें ज्ञानगम्य होने के साथ-साथ व्यवहारयोग्य कहा गया है।

सूक्ष्म और वादर सभी प्रकार के एकेन्द्रिय जीवों के सिर्फ पहली स्पर्श्वनेन्द्रिय होती है। पृथ्वी, जल, तेज, वायु और वनस्पति काय ये पाँचो एकेन्द्रिय वाले जीव है।

द्वीन्द्रिय जीवो के स्पर्शन (त्वचा, शरीर) और रसन (जीभ) ये दो इन्द्रियाँ होती है। शख, सीप, कृमि आदि जीव द्वीन्द्रिय है।

स्पर्शन, रसन और घ्राण (नाक) यह तीन इन्द्रियाँ जिन जीवों के होती है उन्हें त्रीन्द्रिय कहते हैं। जैसे खटमल, जूँ आदि।

चतुरिन्द्रिय जीवो के पूर्वोक्त तीन और नेत्र (ऑख) यह चार इन्द्रियाँ होती है। भ्रमर, मक्खी, मच्छर, विच्छू आदि की गणना चतुरिन्द्रिय जीवो मे होती है।

स्पर्शन, रसन, घ्राण, चक्षु और श्रोत्र (कान) यह पाँचो इन्द्रियाँ जिन जीवो के होती है, उन्हे पंचेन्द्रिय कहते है। जैसे मनुष्य, गाय, वैल. देव, नारक आदि।

ससार मे नरक, तिर्यच, मनुष्य और देवगित के रूप मे विद्यमान समस्त जीवो मे से तिर्यचगित के जीवो को छोडकर गेप नारक, मनुष्य और देव पचेन्द्रिय होते है। उन्हे स्पर्शन आदि श्रोत्र पर्यन्त पाँचो इन्द्रियाँ होती है किन्तु तिर्यच जीवो मे से किन्हीं को एक, किन्हीं को दो, तीन, चार या पाँच इन्द्रियाँ होती है।

तिर्यच गित के उक्त एक से लेकर पाँच डिन्द्रिय तक के जीवों में से द्वीन्द्रिय से पंचेन्द्रिय वाले जीव तो अपने हिताहित की प्रवृत्ति-निवृत्ति के निमित्त हलन-चलन करने में समर्थ है लेकिन एकेन्द्रिय वाले असमर्थ है। एकेन्द्रिय से लेकर चतुरिन्द्रिय तक के जीवों में मन नहीं होने से असज्ञी और पचेन्द्रिय वाले तिर्यच जीवों में भी कोई मनसिहत और कोई मनरिहत होते है। अत पचेन्द्रिय तिर्यचों के संज्ञी और असंज्ञी की अपेक्षा दो प्रकार हो जाते है। संज्ञी और असंज्ञी मानने का कारण

संज्ञा शब्द के तीन अर्थ है—(१) नामनिक्षेप, जो कि व्यवहार आदि के लिये किसी का रख दिया जाता है। जैसे राम कृष्ण इत्यादि। (२) आहार, भय, मैथुन, परिग्रह की इच्छा। (३) धारणात्मक या ऊहापोह रूप विचारात्मक ज्ञान विशेप। जीवो के संज्ञित्व और असंज्ञित्व के विचार करने के प्रसंग मे सज्ञा का आशय नाम-निक्षेपात्मक न लेकर मानसिक क्रिया विशेष लिया जाता है। यह मानसिक क्रिया दो प्रकार की होती है—ज्ञानात्मक और अनुभवात्मक (आहारादि की इच्छा रूप)। इसीलिये सज्ञा के दो भेद है—ज्ञान और अनुभव। मित, श्रुत आदि पाँच प्रकार के ज्ञान ज्ञानसज्ञा है और (१) आहार, (२) भय, (३) मैथुन, (४) परिग्रह, (५) कोध, (६) मान, (७) माया, (८) लोभ, (६) ओघ, (१०) लोक, (११) मोह, (१२) धर्म, (१३) सुख, (१४) दु:ख, (१५) जुगुप्सा, (१६) शोक, यह अनुभव संज्ञा के १६ भेद है।

ये अनुभव सज्ञाये सभी जीवों में न्यूनाधिक प्रमाण में पाई जाती है। इसिलये ये—सज्ञी-असज्ञी व्यवहार की नियामक नहीं है। शास्त्रों में सज्ञी और असज्ञी का जो भेद माना जाता है वह अन्य सज्ञाओं की अपेक्षा से है। नोडन्द्रियावरण कर्म के क्षयोपशम या तज्जन्य ज्ञान

१ अनुभव सज्ञा के उक्त १६ भेद आचाराग निर्युक्ति गा० ३५-३६ के अनुसार है, लेकिन भगवती जतक ७, उहे ज ८ तथा प्रज्ञापना पद ८ में आदि के १० भेद ही निर्दिष्ट है।

दिगम्बर ग्रन्थो मे आदि के चार भेद माने है—-मण्णा चउव्विहा—आहार-भय-महुण-परिग्गहमण्णा चेदि ।

[—] धवला २।१, १।४१३।२

(२) इम् विमान में विकास की इत्तरी साता विविधित है हिं जिसमें कुछ मुनकाल का स्मरण किया का सके। गद्यशि इस विकास में मुनकाल का स्मरण किया जाता है लेकिन सुवीर्ष भूतरात रा नहीं। इसमें इन्ट विषयों में प्रवृत्ति और अनिष्ट विषयों में निजृति भी होती है। इस प्रवृत्ति-निवृत्तिकारी जान को हेतुवायोपदेतारी मंजा कहते हैं। इस दृष्टिकोप से ज्ञीन्द्रिय आदि चार जस संज्ञी हैं और गाँच स्थावर असजी।

(३) इस विभाग में इतना विकास विवक्षित है कि जिससे मुदीर्घ मनकाल में अनुभव किये हुए विषयों का समरण और उस समरण द्वारा वर्नमान काल के कर्तव्यों का निश्चय किया जाता है। यह कार्य विद्याद्वा मन की महायता से होता है। इस ज्ञान को दीर्घकानोपर्देशकी मंजा कहते है। दीर्घकालोपदेशकी मंजा के फतरवरप सदर्थ को विचारने की बुद्धि, निश्चयात्मक विचारणा, अन्वय धर्म का अन्वेषण, व्यतिरेक धर्म स्वरूप का पर्यालोचन तथा यह कार्य कैसे हुआ, वर्तमान में कैसे हो रहा है और भविष्य में कैसे होगा? इ प्रकार के विचार-विमर्श से वस्तु के स्वरूप को अधिगत करने

क्षमता प्राप्त होती है। देव, नारक और गर्भज मनुष्य-तिर्यच दीर्घ-कालोपदेशकी सज्ञा वाले है।

(४) इस विभाग मे विशिष्ट श्रुतज्ञान विवक्षित है। यह ज्ञान इतना शुद्ध होतां है कि सम्यग्दृष्टि जीवों के सिवाय अन्य जीवों मे यह सम्भव नहीं है। इस विशिष्ट विशुद्ध ज्ञान को दृष्टिवादोपदेशकी सज्ञा कहते है।

उक्त चार विभागों में जीवों का वर्गीकरण करके शास्त्रों में जहाँ कहीं भी सज्ञी और असज्ञी का उल्लेख किया है, वहाँ ओघ और हेतु-वादोपदेशकी सज्ञा वाले जीवों को असज्ञी तथा दीर्घकालोपदेशकी और दृष्टिवादोपदेशकी सज्ञा वालों को सज्ञी कहा गया है।

इस प्रकार की अपेक्षा से एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय और चतुरिन्द्रिय जीवों को असज्ञी और पचेन्द्रिय जीवों को सज्ञी और असज्ञी दोनो प्रकार का कहा गया है। इसीलिए एकेन्द्रिय से लेकर पचेन्द्रिय तक के जीवों के सात मुख्य भेद हो जाते है। यह सातो प्रकारों के जीव पर्याप्त भी होते है और अपर्याप्त भी। अत समस्त ससारी जीवों के चौदह भेद है। पर्याप्त और अपर्याप्त की व्याख्या और उसके कारण को नीचे स्पष्ट करते है।

१ (क) सज्ञित्व और असज्ञित्व के विशेष ज्ञान के लिए तत्त्वार्थभाष्य २।२५, नन्दीसूत्र, सूत्र ३६, विशेषावश्यक गा० ५०४-५२६, लोकप्रकाश सर्ग ३, ब्लोक ४४२-४६३ देखे।

⁽ख) ब्वेताम्बर ग्रन्थों की तरह सजी-असज्ञी का विचार दिगम्बर ग्रन्थों में भी किया गया है। लेकिन उस पे कुछ अन्तर है। उस में गर्भज तिर्यचों को सज्जी मात्र न मानकर सजी-असज्ञी उभय रूप माना है। ब्वेताम्बर ग्रन्थों में जो हेतुबादोपदेशकी, दीर्घकालिकी और हिष्टबादोपदेशकी यह तीन सज्जा के भेद माने गये हैं, उनका विचार दिगम्बरीय ग्रन्थों में हिष्टगोंचर नहीं होता है।

पर्याप्त और अपर्याप्त की न्याख्या

पर्याप्त नानकर्म के उदय वाले जीवों को पर्याप्त और अपर्याप्त नामकर्म के उदय वाले जीवों को अपर्याप्त कहते हैं। पर्याप्त नामकर्म के उदय से लाहारादि पर्याप्तियों की रचना होती है और अपर्याप्त नामकर्म का उदय होने पर उनकी रचना नहीं होती है।

पर्याप्त वह जिस्त है जिसके द्वारा जीव आहार, शरीर आदि के योग्य पुद्गलों को ग्रहण करता है और गृहीत पुद्गलों को आहारादि के रूप में परिणत करता है। ऐसी शक्ति जीव में पुद्गलों के उपचय से वनती है। इसका अर्थ यह हुआ कि जिस प्रकार पेट में विद्यमान पुद्गलों में एक प्रकार की शक्ति होती है जिससे कि खाया हुआ आहार रस, रुघिर आदि भिन्न-भिन्न रूप में परिवर्तित होता जाता है। इसी प्रकार जन्मस्थान-प्राप्त जीव के द्वारा गृहीत पुद्गलों में ऐसी शक्ति वन जाती है जो आहारादि पुद्गलों को खल, रस आदि रूप में वदल देती है। इस शक्ति को पर्याप्त कहते है। पर्याप्तजनक पुद्गलों में से कुछ ऐसे होते है जो जन्मस्थान में आये हुए जीव के द्वारा प्रथम समय मे ही ग्रहण किये हुए होते है और कुछ ऐसे होते हैं जो वाद में प्रत्येक समय मे ग्रहण किये जाकर पूर्वगृहीत पुद्गलों के संसर्ग से तद्रप वने हुए होते है और वनते जाते है।

इन गृहीन पुद्गलों का कार्य भिन्न-भिन्न होता है। अत. इस कार्य-भेद से पर्याप्ति के निम्नलिखित छह भेद हो जाते है—

(१) आहारपर्याप्ति, (२) शरीरपर्याप्ति, (३) इन्द्रियपर्याप्ति, (४) श्वासोच्छ्वासपर्याप्ति, (५) भाषापर्याप्ति और (६) मन-पर्याप्ति । १ इन छह पर्याप्तियों का प्रारम्भ युगपत् होता है, क्योंकि

१ आहारे य सरीरे तह इन्दिय आणपाण भासाए। होति मणो वि य कमसो पज्जत्तीओ जिणमादा। —मूलाचार १० इन पर्याप्तियो की व्यास्या प्रथम कर्मग्रन्य की गाथा ४६ में की •

जन्म समय से लेकर ही इनका अस्तित्व पाया जाता है किन्तु पूर्णता क्रम से होती है।

उक्त छह पर्याप्तियों में से एकेन्द्रिय जीवों के आदि की चार और विकलेन्द्रिय—द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय तथा असंज्ञी पचेन्द्रिय जीवों के मनपर्याप्ति के सिवाय शेष पाँच तथा संज्ञी पचेन्द्रिय जीवों के सभी छहों पर्याप्तियाँ होती है। 2

पर्याप्त जीवों में गृहीत पुद्गलों को आहार आदि रूप में परिणित करने की शक्ति होती है और अपर्याप्त जीवों में इस प्रकार की शक्ति नहीं होती है। इसलिए पर्याप्त और अपर्याप्त के निम्न प्रकार से दो-दो भेद है—

- (१) लब्धि-अपर्याप्त, (२) करण-अपर्याप्त³ ।
- (३) लब्धि-पर्याप्त, (४) करण-पर्याप्त।

—वृहत्संग्रहणी ३४६ व गो० जीवकांड ११६

३ दिगम्बर साहित्य मे करण-अपर्याप्त के बदले निर्वृत्ति-अपर्याप्त शब्द का प्रयोग किया गया है। इसके अर्थ मे भी थोडा-सा अन्तर है। वहा निर्वृत्ति-अपर्याप्त का लक्षण इस प्रकार वतलाया है—

पज्जत्तस्स य उदये णियणिय पज्जित्ति णिट्ठिदो होदि । जाव सरीरमपुण्ण णिव्वत्ति अपुण्णगो ताव ।।

—गो० जीवकांड १२१

पर्याप्त नामकर्म के उदय से जीव अपनी-अपनी पर्याप्तियों से पूर्ण होता है, तथापि जब तक उसकी शरीर पर्याप्ति पूर्ण नहीं होती तब तक उसकी पर्याप्त नहीं कहते हैं किन्तु निर्वृत्ति-अपर्याप्त कहते हैं । लेकिन इवेताम्बर साहित्य में करण शब्द से 'शरीर, इन्द्रिय आदि पर्याप्तियाँ' इतना अर्थ किया हुआ मिलता है—

करणानि शरीराक्षादीनि ।

—लोकप्रकाश ३।१०

१ पज्जत्ती पट्टवण जुगव तु कामेण होदि णिट्टवण । —<mark>गो० जीवकां</mark>ड १२०

२ आहारसरीरिदिय पज्जत्ती आणपाणभासमणो । वत्तारि पच छप्पिय एगिदिय विगल सनीण ॥

लिंध-अपर्याप्त वे जीव है कहलाते है जो स्वयोग्य पर्याप्तियों को पूर्ण किये विना ही मर जाते है किन्तु करण-अपर्याप्त के विषय में यह वात नहीं है। वे पर्याप्त नामकर्म के उदय वाले भी होते है और अपर्याप्त नामकर्म के उदय वाले भी। इसका आशय यह है कि चाहे पर्याप्त नामकर्म का उदय हो या अपर्याप्त नाम का किन्तु जब तक करणों—शरीर, इन्द्रिय आदि पर्याप्तियों की पूर्णता न हो तब तक जीव करण-अपर्याप्त कहे जाते है।

लिब्ध-पर्याप्त जीव वे कहलाते है जिनको पर्याप्त नामकर्म का उदय हो और इससे स्वयोग्य पर्याप्तियों को पूर्ण करके मरते है, पहले नही। लेकिन करण-पर्याप्तों के लिए यह नियम नही है कि वे स्वयोग्य पर्याप्तियों को पूर्ण करके मरण को प्राप्त होते है।

लिंध-अपर्याप्त जीव भी करण-अपर्याप्त होते है। क्योंकि यह नियम है कि लिंध-अपर्याप्त भी कम से कम आहार, शरीर और इन्द्रिय इन तीन पर्याप्तियों को पूर्ण किये विना नही मरते है। जीव का मरण तभी होता है जव आगामी भव की आयु का बंध हो जाता है और आयु तभी वॉधी जा सकती है जविक आहार, शरीर और इन्द्रिय यह तीन प्रयाप्तियाँ पूर्ण हो जाती है। लिंध-अपर्याप्त जीव पहली तीन पर्याप्तियों को पूर्ण करके ही अग्रिम भव की आयु वॉधता

अतएव व्वेताम्वर माहित्य के उक्त मंतव्य के अनुसार जिसने शरीर-पर्याप्ति पूर्ण की है किन्तु इन्द्रियपर्याप्ति पूर्ण नहीं की है, वह भी करण-अपर्याप्त कहा जा सकता है। अर्थात् शरीररूप करण के पूर्ण करने से करण-पर्याप्त और इन्द्रियरूप करण पूर्ण न करने से करण-अपर्याप्त है। इमलिए शरीरपर्याप्ति में लेकर मन पर्याप्ति पर्यन्त पूर्व-पूर्व पर्याप्ति के पूर्ण होने पर करण-पर्याप्त और उत्तरोत्तर पर्याप्ति के पूर्ण न होने से करण-अपर्याप्त कह सकते है लेकिन जव जीव स्वयोग्य मम्पूर्ण पर्याप्तियो को पूर्ण कर लेता है तव उसे करण-अपर्याप्त नहीं कहते हैं।

है। जो अग्निम आयु को नहीं बॉघता है और उसके अवाधाकाल को पूर्ण नहीं करता है, वह मर भी नहीं सकता। १

इस प्रकार से स्व-योग्य पर्याप्तियों के पूर्ण करने और न करने की योग्यता की अपेक्षा से समस्त संसारी जीवो— एकेन्द्रिय से पंचेन्द्रिय तक के जीवों—को पर्याप्त और अपर्याप्त माना जाता है। सामान्य की अपेक्षा सभी जीव एकेन्द्रिय आदि पंचेन्द्रिय पर्यन्त पाँच प्रकार के होने पर भी एकेन्द्रियों के बादर व सूक्ष्म तथा पचेन्द्रियों के संज्ञी और असंज्ञी यह विशेष भेद हो जाते है और सूक्ष्म एकेन्द्रिय से लेकर संज्ञी पचेन्द्रिय पर्यन्त के सभी जीव अपनी-अपनी योग्य पर्याप्तियों के पूर्ण करने या न करने की शक्ति वाले होते है। अतः इन सभी जीवों का बोध कराने के लिए जीवस्थान के चौदह भेद किये जाते है। इन चौदह प्रकारों का वर्गीकरण इतना वैज्ञानिक और युक्तियुक्त है कि उनमें सभी ससारी जीवों का समावेश हो जाता है।

जीवस्थानों के नामों का निरूपण करने के पश्चात् अव आगे की गाथा मे जीवस्थानों मे गुणस्थानो का कथन करते है। अर्थात् सूक्ष्म एकेन्द्रिय आदि जीवों मे कितने गुणस्थान सम्भवित है।

| जीवस्थानों में गुणस्थान

बायरअसन्निविगले अपिनज पहमबिय सन्निअपजत्ते । अजयजुय सन्निपन्जे सन्वगुणा मिच्छ सेसेसु ॥३॥

शब्दार्थ — वायरअसिन्निविगले — वादर एकेन्द्रिय, असंज्ञी पचेन्द्रिय और विकलेन्द्रियों मे, अपिन्जि — अपर्याप्त, पढमविय — पहला, दूसरा, सिन्न अपन्नते — सज्ञी अपर्याप्त मे, अनयजुय — अविरित युक्त,

—नन्दीसूत्र, मलयगिरि टीका

यस्मादागामि भवायुर्वघ्वा म्रियन्ते सर्व एव देहिनः । तच्चाहारगरीरेन्द्रिय-पर्याप्तिपर्याप्तानामेव वच्यत इति ।

सन्निपज्जे—सजी पर्याप्त मे, सन्वगुणा—सभी गुणस्थान, सिच्छ— मिथ्यात्व गुणस्थान, सेसेसु--शेप जीव मे ।

गायार्थ—अपर्याप्त वादर एकेन्द्रिय, अपर्याप्त असंज्ञी पचेन्द्रिय और अपर्याप्त विकलेन्द्रिय मे पहला और दूसरा यह दो गुणस्थान पाये जाते है। अपर्याप्त संज्ञी पचेन्द्रिय में पहला, दूसरा और चौथा अविरित यह तीन गुणस्थान है। पर्याप्त सज्ञी पचेन्द्रिय में सभी गुणस्थान तथा शेप रहे सात जीवस्थानों में पहला मिथ्यात्व गुणस्थान होता है।

विज्ञेषार्थ—गाथा मे चौदह जीवस्थानों मे से प्रत्येक जीवस्थान में गुणस्थानों की विद्यमानता का संकेत किया गया है। गुणस्थानों के मिथ्यात्व, सासादन आदि चौदह भेदों का वर्णन दूसरे कर्मग्रन्थ में किया जा चुका है। इन चौदह गुणस्थानों में से कोई न कोई गुणस्थान प्रत्येक संसारी जीव को पाया ही जाता है। लेकिन इस गाथा में विश्रेपरूप से यह वतलाया गया है कि किस जीव के कौन-कौनसे गुणस्थान हो सकते है। जिनका विवरण क्रमशः इस प्रकार है—

जीवस्थान के चौदह भेदो मे से वादर एकेन्द्रिय अपर्याप्त, असज्ञी पचेन्द्रिय अपर्याप्त, विकलेन्द्रियत्रिक—द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय अपर्याप्त, इन पाँच जीवस्थानो मे आदि के दो गुणस्थान—मिथ्यात्व और सासादन—पाये जाते है।

इन पाँच जीवस्थानों में से बादर एकेन्द्रिय अपर्याप्त जीवों के जो दो गुणस्थान कहे गये हैं सो सभी प्रकार के बादर एकेन्द्रिय जीवों के नहीं कितु पृथ्वीकायिक, जलकायिक और वनस्पतिकायिक जीवों के ही है. क्योंकि तेजस्कायिक और वायुकायिक जीव चाहे वादर हों या सूक्ष्म कितु उनमें ऐसे परिणाम संभव नहीं है कि सासादनसम्यक्तवयुक्त जीव पैदा हो सके। इसिलये सूक्ष्म और वादर तेजस्कायिक और वायुकायिक जीवों को छोडकर शेष पृथ्वीकायिक, जलकायिक और वनस्पतिकायिक इन तीन प्रकार के बादर एकेन्द्रिय अपर्याप्त जीवों में मिथ्यात्व और सासादन यह दो गुणस्थान माने जाते हैं। व

बादर एकेन्द्रिय, असज्ञी पंचेन्द्रिय और विकलित्रिक इन पाँच अप-र्याप्त जीवस्थानों में जो दो गुणस्थान माने गये हैं सो यहाँ अपर्याप्त का अर्थ करण-अपर्याप्त समझना चाहिए, लब्धि-अपर्याप्त नहीं; क्योंकि सासादन सम्यग्हिष्ट वाला जीव लब्धि-अपर्याप्त रूप से पैदा नहीं होता है। इसलिये बादर एकेन्द्रिय अपर्याप्त आदि उक्त पाँच जीवस्थानों में आदि के दो गुणस्थान तथा लब्धि-अपर्याप्त बादर एकेन्द्रिय आदि पाँचों में पहला गुणस्थान समझना चाहिए।

'सिन्न अपजत्ते अजयजुय'—संज्ञी पचेन्द्रिय अपर्याप्त मे मिथ्यात्व, सासादन इन दो गुणस्थानों के साथ चौथा अविरित यह तीन गुणस्थान कहे गये है। अपर्याप्त संज्ञी पंचेन्द्रिय में तीन गुणस्थान इस अपेक्षा से

सिद्धान्त और कर्मग्रन्थों में जिन वातों में भिन्नता है, उनका सकेत चतुर्थ कर्मग्रन्थ गाथा ४६ में किया गया है।

१ तेजोवायूना मध्ये सम्यक्त्वलेशवतामिष उत्पादाभावात् सम्यक्त्वं चासाद-यता सासादनभावाभ्युपगमात् । — चतुर्थं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० ११६

२ एकेन्द्रिय जीवो मे दो गुणस्थान माने जाने का कथन कर्मग्रथ के मतानुसार है, क्योंकि सिद्धान्त मे एकेन्द्रिय को पहला मिध्यात्व गुणस्थान माना है—
एगिंदिया ण भते । कि नाणी अन्नाणी ? गोयमा । नो नाणी नियमा अन्नाणि।
भगवती ६।२

३ दिगम्बर साहित्य (गो० जीवकाड गाथा १२६, १२७) मे निर्वृत्यपर्याप्त (श्वेताम्बर साहित्य प्रसिद्ध करण-अपर्याप्त) सज्ञी पचेन्द्रिय मे पहला, दूसरा, चौथा, छठा और तेरहवाँ ये पाँच गुणस्थान कहे गये है। छठे गुणस्थान के समय आहारकमिश्रकाययोग दशा मे आहारकशरीर पूर्ण न बनने तक अपर्याप्त दशा रहती है। तेरहवे गुणस्थान के समय केवली समुद्धात अवस्था मे योग की अपूर्णता के कारण अपर्याप्तता रहती है।

माने जाते है कि अपर्याप्त अवस्था मे मिश्र गुणस्थान नहीं होता है और मिश्रगुणस्थान मे मरण नहीं होता है तथा जब कोई जीव चतुर्थ गुणस्थान सहित मरकर सज्ञी पंचेन्द्रिय रूप मे पैदा होता है तब उसे अपर्याप्त अवस्था मे चौथा गुणस्थान सभव है। इसी प्रकार जो जीव सम्यक्त्व का त्याग करता हुआ सासादन भाव में वर्तमान होकर संज्ञी पचेन्द्रिय रूप से उत्पन्न होता है तब उसमे शरीर पर्याप्ति पूर्ण न होने तक दूसरा गुणस्थान सम्भव है। इन दोनो स्थितियों को छोड़कर अन्य सब संज्ञी पचेन्द्रिय जीवों के अपर्याप्त अवस्था मे पहला मिथ्यात्व गुणस्थान होता है।

अपर्याप्त संज्ञी पंचेन्द्रिय जीवो मे जो तीन गुणस्थान बतलाये है, सो यहाँ अपर्याप्त का आजय करण-अपर्याप्त समझना चाहिए। लब्धि-अपर्याप्त जीवों के तो योग्यता न होने से पहले मिथ्यात्व गुणस्थान के सिवाय अन्य कोई भी गुणस्थान सभव नहीं है।

संजी पचेन्द्रिय पर्याप्त मे सभी गुणस्थान माने है—सिन्नपज्जे सव्व-गुणा। इसका कारण यह है कि संजी पंचेन्द्रिय पर्याप्त जीवों में गर्भज मनुष्यों का भी समावेश है और गर्भज मनुष्य में सब प्रकार के शुभ-अशुभ तथा शुद्ध-अशुद्ध परिणामों की योग्यता है। इस योग्यता के कारण उनमें चौदह गुणस्थान पाये जाते है।

कर्मग्रथ मे जो करण-अपर्याप्त सज्ञी पचेन्द्रिय मे तीन गुणस्थानो का कथन किया गया है, वह उत्पत्तिकालीन अपर्याप्त स्थिति को लेकर और गो॰ जीवकांड मे पाँच गुणस्थानो का कथन उत्पत्ति व लिच्चिकालीन दोनो प्रकार की अपर्याप्त अवस्था को लेकर। इसलिए दोनो मे किसी प्रकार का विरोध नहीं है। यह तो आपेक्षिक कथन है।

यदि लिब्ध-कालीन अपर्याप्त अवस्था को लेकर संज्ञी पचेन्द्रिय मे
गुणस्थानो का विचार किया जाये तो पाँचवाँ गुणस्थान भी मानना चाहिए।
क्योंकि उम गुणस्थान मे वैक्रिय-लिब्ध से वैक्रियशरीर की रचना के समय
भी अपर्याप्त अवस्था रहती है।

संज्ञी पचेन्द्रिय पर्याप्त जीवों के चौदह गुणस्थान मानने के सम्बन्ध में जिज्ञासु का प्रश्न है कि तेरहवें और चौदहवें गुणस्थान में क्षायिक ज्ञान होने से क्षायोपशमिक ज्ञान रूप संज्ञा का अभाव है, अतः भाव-मन का भी अभाव होने से तेरहवाँ और चौदहवाँ यह दो गुणस्थान संज्ञी पचेन्द्रिय पर्याप्त के संभव नहीं है, इसलिए पहले बारह गुणस्थान ही मानना चाहिए।

उक्त प्रश्न का समाधान यह है कि सज्ञी पचेन्यिय पर्याप्त जीवों मे तेरहवाँ और चौदहवाँ गुणस्थान द्रव्यमन के सम्बन्ध से सज्ञित्व का व्यवहार अंगीकार करके माने जाते हैं। इसलिए द्रव्यमन की अपेक्षा

१ (क) अथ कथ सज्ञिनः . सयोग्ययोगिरूपगुणस्थानकद्वयसम्भवः तद्भावे तस्याऽमनस्कतया सज्ञित्वायोगात् ? न तदानीमपि हि तस्य द्रव्यमनः- सबन्धोऽस्ति, समनस्काञ्चाऽविशेषेण सज्ञिनो व्यवह्रियन्ते, ततो न तस्य भगवत संज्ञिताव्याघात ।

[—]चतुर्थं कर्मग्रन्थ, स्वोपज्ञ टीका, पृ० १२०

⁽ख) यही बात सप्तितका चूर्णि के निम्निलिखित पाठ से भी स्पष्ट होती है—
मणकरण केवलिणो वि अत्थि तेण सिन्निणो भन्निति, मनोविन्नाण
पडुच्च ते सिन्निणो न भवित ति ।

केवली के भी द्रव्यमन होने से सज्ञी कहा जाता है, मनोज्ञान की अपेक्षा से नही। इसीलिए तेरहवाँ और चौदहवाँ गुणस्थान माना जाता है।

⁽ग) दिगम्बर साहित्य मे भी केवली अवस्था मे द्रव्यमन के सम्बन्ध से सज्ञित्व का व्यवहार माना गया है—

मणसिह्याणं वयण दिट्ठ तप्पुक्विमिदि सजोगिन्ह ।

उत्तो मणोवायरेणिदियणाणेण हीणिह्य ।।
अगोवगुदयादो दक्वमणट्ठ जिणिदचदिन्ह ।

मणवग्गणख्वाण आगमणादो दु मणजोगो ।।

—गो० जीवकांड २२६, २२६

रखकर चौदह गुणस्थान मानने मे किसी प्रकार का विरोध नही है। लेकिन भावमन की अपेक्षा संज्ञित्व मानने मे आदि के वारह गुण-स्थान होते है।

अपर्याप्त वादर एकेन्द्रिय, अपर्याप्त असज्ञी पचेन्द्रिय, अपर्याप्त विकलेन्द्रियत्रिक, अपर्याप्त सज्ञी पचेन्द्रिय, और पर्याप्त सज्ञी पचेन्द्रिय इन सात जीवस्थानों के सिवाय शेप सात जीवस्थानों में पहला मिथ्यात्व गुणस्थान होता है। इन सात जीवस्थानों के नाम इस प्रकार है—

(१) अपर्याप्त सूक्ष्म एकेन्द्रिय, (२) पर्याप्त सूक्ष्म एकेन्द्रिय, (३) पर्याप्त वादर एकेन्द्रिय, (४) पर्याप्त असज्ञी पचेन्द्रिय, (५) पर्याप्त हीन्द्रिय, (६) पर्याप्त त्रीन्द्रिय, (७) पर्याप्त चतुरिन्द्रिय।

अपर्याप्त तथा पर्याप्त सूक्ष्म एकेन्द्रिय आदि उपर्युक्त शेप सात जीवस्थानो मे से पर्याप्त सूक्ष्म एकेन्द्रिय आदि असंज्ञी-पंचेन्द्रिय पर्यन्त छह जीवस्थानो मे पहला मिथ्यात्व गुणस्थान इसलिए माना जाता है कि परभव से आकर उन-उन जीवो मे उत्पन्न होने पर उत्पत्तिकालपर्यन्त अपर्याप्त अवस्था मे सासादन सम्यक्त्व सम्भव है किन्तु पर्याप्त अवस्था मे सिक्लिष्ट परिणामों के कारण उसकी सम्भावना नहीं है। अपर्याप्त एकेन्द्रिय जीव मे सासादन सम्यक्त्व के शुभ परिणाम रूप होने से उसकी सम्भावना नहीं है और सूक्ष्म एकेन्द्रिय जीवो मे महासिक्लिष्ट परिणाम वाले ही उत्पन्न होते है।

सयोगि केवली गुणस्थान में मन के न होने पर भी वचन होने के कारण उपचार से मन माना जाता है और उपचार का कारण यह है कि पूर्व गुणस्थानों में मनवालों के वचन देखा जाता है। जिनेन्द्र देव के भी द्रव्यमन के लिए अगोपाग नामकर्म के उदय से मनोवर्गणा के स्क आगमन हुआ करता है, इसलिए उन्हें मनोयोग कहा है।

चौदह जीवस्थानों मे गुणस्थानो का क्रम इस प्रकार समझना चाहिए:—

62.	
जीवस्थान का नाम	गुणस्थान की संख्या व नाम
(१) सूक्ष्म एकेन्द्रिय अपर्याप्त	१ मिथ्यात्व
(२) सूक्ष्म एकेन्द्रिय पर्याप्त	१ मिथ्यात्व
(३) बादर एकेन्द्रिय अपर्याप्त	२ मिथ्यात्व, सासादन
(४) बादर एकेन्द्रिय पर्याप्त	१ मिथ्यात्व
/ (५) द्वीन्द्रिय अपर्याप्त	२ मिथ्यात्व, सासादन
(६) द्वीन्द्रिय पर्याप्त	१ मिथ्यात्व
(७) त्रीन्द्रिय अपर्याप्त	२ मिथ्यात्व, सासादन
(८) त्रीन्द्रिय पर्याप्त	१ मिथ्यात्व
(१) चतुरिन्द्रिय अपर्याप्त	२ मिथ्यात्व, सासादन
(१०) चतुरिन्द्रिय पर्याप्त	१ मिथ्यात्व
(११) असंज्ञी पंचेन्द्रिय अपर्याप्त	२ मिथ्यात्व, सासादन
(१२) असज्ञी पचेन्द्रिय पर्याप्त	१ मिथ्यात्व
(१३) सज्ञी पचेन्द्रिय अपर्याप्त	३ मिथ्यात्व, सासादन, अविरति
(१४) सज्ञी पंचेन्द्रिय पर्याप्त	१४ मिथ्यात्व आदि अयोगिकेवली
	पर्यन्त ।
जीतस्थानों में गणस्थानों का कथन करने के पहचात अब आगे की	

जीवस्थानों में गुणस्थानों का कथन करने के पश्चात् अव आगे की तीन गाथाओं द्वारा जीवस्थानों मे योग और उपयोग की सख्या को वतलाते है।

जीवस्थानों में योग व उपयोग

अपजत्त छिविक कम्मुरलमीस जोगा अपज्जसिन्नसु ते । सिवउव्वमीस एसुं तणुपज्जेसुं उरलमन्ते ॥४॥ सन्वे सिन्तपजत्ते उरलं सुहुमे सभासु तं चउसु । बायरि सिवउव्विदुगं पजसिन्तसु बार उवओगा ॥५॥

पज चर्जिरदिअसन्तिसु, दुदंस दुअनाण दससु चक्खुविणा । सन्ति अपज्जे मणनाण चक्खु केवलदुग विहूणा ॥६॥

शव्दार्थ—अपजत्तछिकि—अपर्याप्त छह जीवो मे, कम्मुरल-मीस जोगा—कार्मण, औदारिकिमिश्र योग, अपज्जसिनसु—अपर्याप्त सज्ञी मे, ते—वे (दो योग), सिवउव्वमीस—वैक्रियमिश्र सिह्त, एसं,—इसमे, तणुपज्जेसु—शरीर पर्याप्ति से पर्याप्त, उरलं—औदारिक योग, अन्ते—अन्य आचार्यो के मतानुमार ॥४॥

सब्वे—सर्व, सभी, सन्निपजत्ते — सज्ञी पर्याप्त मे, उरलं — औदा-रिक, सुहुमे — सूक्ष्म मे, सभासु — माषा सहित, तं — उन, चउसु — चार मे, वायरि — वादर मे, सविउ व्विदुगं — वैक्रियद्विक सहित, पजसन्निसु — पर्याप्त सज्ञी मे, वार — वारह, उवओगा — उपयोग ॥ १॥

पजचर्डारिदअसिन्तसु—पर्याप्त चतुरिन्द्रिय, असजी पचेन्द्रिय मे, दुदंस—दो दर्जन, दुअनाण—दो अज्ञान, दससु—दस मे, चक्खुविणा— चक्षुदर्जन के विना, सिन्तिअपज्जे—सज्ञी अपर्याप्त मे, मणनाण— मनपर्यायज्ञान, चक्खु—चक्षुदर्जन, केवलद्दुग—केवलद्दिक, विहूणा— विना (रहित)।।६।।

गाथायं — छह अपर्याप्त जीवस्थानो मे कार्मण और औदारिकमिश्र योग होते है तथा अपर्याप्त संज्ञी पचेन्द्रिय मे कार्मण, औदारिकमिश्र और वैक्रियमिश्र योग होते है। किन्ही आचार्यो का यह मत है कि उक्त सातो प्रकार के अपर्याप्त जीव जब शरीरपर्याप्ति पूर्ण कर लेते है तब उनमे सिर्फ औदारिक काययोग ही होता है।।४।।

पर्याप्त सज्ञी मे सब योग पाये जाते है। पर्याप्त सूक्ष्म एकेन्द्रिय में औदारिक काययोग होता है। पर्याप्त विकलेन्द्रिय-त्रिक और असंज्ञी पचेन्द्रिय उन चार मे औदारिक काययोग व वचनयोग तथा वादर एकेन्द्रिय मे वैक्रियद्विक योग भी होते हैं। पर्याप्त संज्ञी पचेन्द्रिय मे वारह उपयोग होते है।।।।।। पर्याप्त चतुरिन्द्रिय और पर्याप्त असज्ञी पचेन्द्रिय में दो दर्शन और दो अज्ञान, दस जीवस्थानो मे चक्षुदर्शन के विना तथा, सज्ञी अपर्याप्त में मनपर्यायज्ञान, चक्षुदर्शन और केवल-द्विक के सिवाय शेष उपयोग होते है ॥६॥

विशेषार्थ—पूर्वीक्त तीन गाथाओं में जीवस्थानों में योगों और उपयोगों की सख्या और उनके नामों का कथन किया है। उनमें से पहले जीवस्थानों में योगों का वर्णन करते है।

योग के मुख्य तीन भेद है—मनोयोग, वचनयोग और काययोग।
मनोयोग के चार भेद, वचनयोग के चार भेद और काययोग
के सात भेद होने से सब मिलाकर योग के पन्द्रह भेद हो जाते है।
मनोयोग आदि के भेदों के नाम इस प्रकार है—

मनोयोग—(१) सत्य मनोयोग, (२) मृषा (असत्य) मनोयोग, (३) सत्यमृषा मनोयोग, (४) असत्यामृषा मनोयोग।

सद्भाव अर्थात् समीचीन पदार्थों को विषय करने वाले मन को सत्य मन कहते हैं (और उसके द्वारा जो योग होता है उसे सत्य मनो-योग कहते हैं । इससे विपरीत योग को मृषा मनोयोग तथा सत्य और मृषा योग को सत्यमृषा मनोयोग कहते हैं । जो मन न तो सत्य हो और न मृषा हो उसे असत्यामृषा मन कहते है और उसके द्वारा जो योग होता है उसे असत्यामृषा मनोयोग कहते है ।

वचनयोग—(१) सत्य वचनयोग, (२) मृपा वचनयोग, (३) सत्य-मृषा वचनयोग, (४) असत्यामृषा वचनयोग।

दस प्रकार के सत्य वचन में वचनवर्गणा के निमित्त से जो योग होता है, उसे सत्य वचनयोग कहते है। इससे विपरीत योग को मृपा वचनयोग तथा सत्य और मृपा वचन रूप योग को उभय (सत्यमृपा) वचनयोग कहते है। जो वचनयोग न तो सत्य रूप हो और न मृपा रूप ही हो उसे असत्यामृपा वचनयोग कहते है। काययोग—(१) औदारिक काययोग, (२) औदारिकमिश्र काययोग, (३) वैक्रिय काययोग, (४) वैक्रियमिश्र काययोग, (५) आहारक काय-योग, (६) आहारकमिश्र काययोग, (७) कार्मण काययोग।

औदारिक शरीर द्वारा उत्पन्न हुई शक्ति से जीव के प्रदेशों में परिस्पन्द का कारणभूत जो प्रयत्न होता है उसे औदारिक काययोग कहते है। औदारिक शरीर की उत्पत्ति प्रारम्भ होने के प्रथम समय से लगाकर अन्तर्मुहूर्त तक मध्यवर्ती काल में जो अपरिपूर्ण शरीर है वह औदारिकमिश्र काययोग है।

वैक्रिय शरीर के अवलम्बन से उत्पन्न हुए परिस्पन्द द्वारा जो प्रयत्न होता है उसे वैक्रिय काययोग कहते है। वैक्रिय शरीर की उत्पत्ति प्रारम्भ होने के प्रथम समय से लगाकर शरीर पर्याप्ति पूर्ण होने तक अन्तर्म् हूर्त के मध्यवर्ती अपरिपूर्ण शरीर को वैक्रियमिश्र काय कहते है। उसके द्वारा होने वाला जो योग है, वह वैक्रियमिश्र काययोग कहलाता है।

स्वयं सूक्ष्म अर्थ मे सदेह उत्पन्न होने पर सर्वविरित मुनि जिसके द्वारा केवली भगवान के पास जाकर अपने संदेह को दूर करता है, उसे आहारककाय और उसके द्वारा उत्पन्न होने वाले योग को आहारक काययोग कहते है। आहारक शरीर की उत्पत्ति प्रारम्भ होने के प्रथम समय से लगाकर शरीर पर्याप्ति पूर्ण होने तक अन्तर्मृहूर्त के मध्यवर्ती अपरिपूर्ण शरीर को आहारकिमध्य काय कहते है। उसके द्वारा जो योग उत्पन्न होता है वह आहारकिमध्य काययोग कहलाता है।

कर्मों के समूह को अथवा कार्मण शरीर नामकर्म के उदय से उत्पन्न होने वाले काय को कार्मण काय और उसके द्वारा होने वाले योग को कार्मण काययोग कहते है। इसका तात्पर्य यह है कि अन्य औदारिकादि शरीरवर्गणाओं के विना सिर्फ कर्म से उत्पन्न हुए वीर्य (शक्ति) के निमित्त से आत्मप्रदेश-परिस्पन्द रूप जो प्रयत्न होता है उसे कार्मण काययोग कहते है।

जीवस्थानों में मनोयोग आदि योगों के लिए यह सामान्य नियम है कि संज्ञी पचेन्द्रिय जीवों के मन, वचन और काय यह तीनों योग और द्वीन्द्रिय से लेकर असज्ञी पंचेन्द्रिय तक के जीवों में वचन व काय-योग होते है तथा एकेन्द्रिय जीवों में सिर्फ काययोग होता है। लेकिन काययोग के सात भेदों में से सामान्य रूप से औदारिक काययोग तिर्यच और मनुष्यों को होता है और इनके अपर्याप्त अवस्था में औदारिकमिश्र काययोग। वैक्रिय काययोग देव, नारक तथा वैक्रिय-लब्धि-वान तिर्यच, मनुष्यों को तथा वैक्रियमिश्र काययोग अपर्याप्त देव, नारकों को तथा मनुष्य, तिर्यचों को वैक्रिय-लब्धिजन्य वैक्रिय शरीर के प्रारम्भ तथा परित्याग के समय होता है। आहारक काययोग चतुर्दश पूर्वधारी संयमी को और आहारकमिश्र काययोग आहारक शरीर के प्रारम्भ एवं परित्याग के समय में होता है। कार्मण काययोग विग्रह-गित व उत्पत्ति के प्रथम समय में और केवली समुद्धात अवस्था में होता है।

विशेष रूप से जीवस्थानों में योगों की सख्या वतलाने के लिए ग्रंथकार ने चौदह जीवस्थानों के अपर्याप्त और पर्याप्त की अपेक्षा दो विभाग करके योगों की सख्या का कथन किया है। अर्थात् पहले अपर्याप्त सात जीवस्थानों में और पश्चात् पर्याप्त सात जीवस्थानों में योगसंख्या वतलाई है। अपर्याप्त सात जीवस्थानों में योगों की संख्या निम्न प्रकार से समझनी चाहिए—

गाथा में 'अपजत्तछिनिक कम्मुरलमीस जोगा' पद से छह अपर्याप्त जीवस्थानों में कार्मण काययोग और औदारिकिमिश्र काययोग यह दो योग वतलाये हैं। यद्यपि गाथा में छह अपर्याप्त जीवस्थानों के नामों का उल्लेख नहीं है किन्तु स्वोपज्ञ टीका में उनके नाम इस प्रकार वतलाये हैं— अपर्याणानां-सुध्मयादर्गद्विचनुस्मतिष्वेदियाणां पर्कं अपर्याणापद्यं— अपर्याप्त सूध्म एकेन्द्रिय, अपर्याप्त वादर एकेन्द्रिय, अपर्याप्त हीन्द्रिय, अपर्याप्त श्रीन्द्रिय, अपर्याप्त चनुस्निद्र्य, अपर्याप्त उपन्नी पनिन्द्र्य। यहां अपर्याप्त सदद ने चित्र और करण दोनो प्रकार की अपर्याप्तना ग्रहण करना चाहिए।

उन छह जीवरपानों की अपर्याप्त दशा में कामंण और औदारिश-मिश्र काययोग मानने का कारण यह है कि नभी प्रकार के शीवों को अनराल गति (विग्रह्मानि) में नभा जनम-ग्रहण करने के प्रथम नमय में कामंणयोग ही होना है. उयोकि छम समय औद्यारिक अदि स्थून स्रोर का अभाव होने के कारण योगप्रमृत्ति केवल कामंण शर्मर में होती है और उत्यत्ति के दूसरे समय में नेकर स्वयोग्य पर्याप्तियों के पूर्ण वन जाने तक मिश्र काययोग सम्भव है। क्योंकि इस अवस्था में कामंण और औद्यारिक आदि स्थून शरीर के संयोग ने योगप्रमृत्ति होती है। अपर्याप्त पद्क में सूक्ष्म एकेन्द्रिय आदि जिन छह जीवरथानों के नाम गिनाये हैं, वे सब औदारिक शरीर वाले हैं। उस्तिए उनकों अपर्याप्त अवस्था में कामंण काययोग के बाद औदारिकिमश्र काययोग ही होता है।

अपर्याप्त सज्ञी पचेन्द्रिय में मनुष्य, तिर्यंच, देव और नारक जीव गिमत है। उसलिए उसमें कार्मण काययोग, औदारिकिमश्र काययोग और वैकियमिश्र काययोग यह तीन योग माने है। मनुष्य और निर्यंचो की अपेक्षा में औदारिकिमश्र काययोग और देव व नारकों की अपेक्षा में वैकियमिश्र काययोग का समावेश किया है। उसका अर्थ यह हुआ कि सज्ञी पंचेन्द्रिय अपर्याप्त मनुष्य और तिर्यंचो के कार्मण और औदारिकिमश्र काययोग तथा अपर्याप्त देव व नारकों के कार्मण तथा वैकियमिश्र काययोग होते है। उन दोनों में कार्मण काययोग समान है, अतः दोनों में कार्मण योग समान होने से तीन योग माने जाते है। गाथा में 'तणु पज्जेसु उरलमन्ने' पद से मतान्तर का उल्लेख करते हुए कहा गया है कि उक्त सातों प्रकार के अपर्याप्त जीव जव शरीर पर्याप्ति पूर्ण कर लेते है तब उनमे औदारिक काययोग ही होता है, औदारिकमिश्र योग नहीं। इस मतान्तर का अभिप्राय यह है कि शरीर पर्याप्ति पूर्ण बन जाने से शरीर पूर्ण बन जाता है। इसलिए अन्य पर्याप्तियों की पूर्णता न होने पर भी जब शरीर पर्याप्ति पूर्ण बन जाती है तभी से मिश्रयोग नहीं रहता है किन्तु औदारिक शरीर वालों को औदारिक काययोग और वैक्रिय शरीर वालों को वैक्रिय काययोग होता है।

इस मत के अनुसार सूक्ष्म एकेन्द्रिय आदि छह अपर्याप्त जीवस्थानों में कार्मण, औदारिकमिश्र और औदारिक यह तीन योग और अपर्याप्त संज्ञी पचेन्द्रिय में कार्मण आदि उक्त तीन के साथ वैक्रियमिश्र तथा वैक्रिय इन दो योगों को मिलाने से कुल पाँच योग होते है।

इस मतान्तर के मानने वाले शीलांकाचार्य आदि प्रमुख आचार्य

१ मतान्तर के उल्लेख में ग्रन्थकार ने जो 'उरल' पद गाथा में दिया है। वह वैक्रिय काययोग का भी सूचक है। इसलिए वैक्रिय शरीरधारी देवनारकों के शरीर पर्याप्ति पूर्ण बन जाने के बाद अपर्याप्त दशा में वैक्रिय
काययोग समझ लेना चाहिए। अथवा यहाँ अपर्याप्त शब्द से अन्तर्मुहूर्त
की आयु वाले लब्धि-अपर्याप्त का ग्रहण करना चाहिए और अन्तर्मुहूर्त
की आयु वाले मनुष्य व तिर्यच होते है। देव और नारकों की जघन्य
आयु भी दस हजार वर्ष होने से उनकी विवक्षा नहीं की है और लब्धिअपर्याप्त जीव भी इन्द्रिय पर्याप्ति पूर्ण करने के बाद ही मरते है, उससे
पहले नहीं। इसलिए यहाँ सिर्फ लब्धि-अपर्याप्त की विवक्षा की जाये तो
किसी प्रकार का दोप नहीं है, क्योंकि लब्धि-अपर्याप्त जीवों के औदारिक
शरीर ही होता है, वैक्रिय शरीर नहीं, जिससे देव-नारकों को ग्रहण करने
की आवश्यकता नहीं है।

है। उनका मतब्ब है कि धारीर पर्माप्त के पूर्ण हो जाने के बाद भी तेष पर्वाप्तियों के पूर्ण न होने ने अपर्याप्त माने जाने नाने जीनों में धारीर पर्वाप्ति पूर्ण हो जाने ने हारीर पूर्ण हो गण और उस स्पति में ऑदारिए पर्वप्रेग होता है। "इस मनास्तर को फार्मपरिष्क्र धीर नैहाति ह इस-निधान भी पह सकते हैं। सिहान में करीर पर्वाप्ति ने पूर्ण होने पर धारीर की निपानि मानकर औदारिक पाययोग माना है और कर्मग्रद्धों में नवे पर्वाप्तिकों के पूर्ण होने से बने हुए की बीदारिक पाययोग, पर्वाप्ति जब तक हिन्द्रम, स्वासीर स्वाप्ति भाषा औदारिक प्राप्ति पूर्ण न हो तब तक हिन्द्रम, स्वासीर स्वाप्ति पर्माण कारा मी स्वापार नालू रहना है। इसिनाए औदारिक मिश्र कारायोग मानना युक्तिनंगत है।"

प्रत्यकार ने सैडानिक मनान्तर का उल्लेख करके भी कार्म-प्रत्यिक मत को मुख्य मानकर दीका में निसा है कि निर्फ शरीर पर्याप्त के पूर्ण हो जाने से धरीर पूरा नहीं बनता है किन्तु धरीर की पूर्णता के निए स्वयोग्य सभी पर्याप्तियों का पूर्ण होना आवश्यक है। उन्निए शरीर पर्याप्त के बाद भी जब तक सभी पर्याप्तियों पूर्ण न हो जाये तब तक अपर्याप्त अवस्था है और उस अपर्याप्त अवस्था-पर्यन्त मिश्रयोग गानना युक्तिसगत है।

इस प्रकार ने अपर्याप्त जीवस्थानों में योगो का कथन करके

श्रीदारिककाययोगिस्तर्यट्मनुष्ययो द्यारीम्पर्याप्नेनस्वंम् तदिरतस्नुमिश्रः।
 —आचारांग १।२।१ की टोका पृ० ६४

२ जीवविजयजी महाराज ने आगमिक मत को स्वीकार किया है।

यद्यपि तेपा घरीरपर्याष्टिः समजनिष्ट नथापि उन्द्रियोच्छ्वामादीनामद्या प्यनिष्पन्नत्वेन घरीरस्यासम्पूर्णत्वाद् अतएव कार्मणस्याप्यद्यापि व्याप्रिय माणत्वाद् औदारिकमिश्रमेव तेपा युक्त्या घटमानकमिति ।

[—]चतुर्यं कर्मग्रन्य स्वोपज्ञ टीका प्र० १२१

अब शेष रहे पर्याप्त सात जीवस्थानों में योगों की संख्या का संकेत करते है।

पर्याप्त सज्ञी पचेन्द्रिय जीवों मे सभी योग पाये जाते है। क्योंकि उनके आहार, ज्ञारे, इन्द्रिय आदि छहों पर्याप्तियाँ होती हैं, जिससे उनकी मन, वचन, काययोग सम्वन्धी योग्यता विशिष्ट प्रकार की होती है। इसीलिए उनमे चारों मनोयोग, चारों वचनयोग और सातों काययोग होते है।

यद्यपि पहले यह वताया गया है कि कार्मण, औदारिकिमिश्र और वैक्रियमिश्र यह तीन योग अपर्याप्त अवस्था भावी है; तथापि संशी पचेन्द्रियों के पर्याप्त अवस्था मे भी उनको मानने का कारण यह है कि कार्मण और औदारिकिमिश्र काययोग पर्याप्त अवस्था मे तब होते है जब केवली भगवान केविल-समुद्घात करते हैं। केविल-समुद्घात के तीसरे, चौथे और पॉचवे समय मे कार्मण काययोग और दूसरे, छठे तथा सातवें समय मे औदारिकिमिश्र काययोग तथा पहले और आठवे समय मे औदारिक काययोग होता है। वैक्रियमिश्र काययोग पर्याप्त अवस्था में तब होता है जब कोई वैक्रिय लिब्धारी मुनि आदि वैक्रिय शरीर को बनाते है।

१ केवली समुद्घात की स्थित आठ समय प्रमाण है। इन आठ समयो मे केवली भगवान आत्म-प्रदेशो को सर्वलोकव्यापी बनाते है।

२ औदारिकप्रयोक्ता प्रथमाष्टमसमययोरसाविष्टः । मिश्रौदारिकयोक्ता सप्तमपष्ठद्वितीयेषु ।। कार्मणशरीरयोगी चतुर्थके पञ्चमे तृतीये च । समयत्रयेऽपि तस्मिन् भवत्यनाहारको नियमात् ।।

[—] उमास्वातिकृत प्रशमरित प्रकरण २७६-२७७

३ वैक्रियमिश्र संयतादेर्वेक्निय प्रारभमाणस्य प्राप्यते, औदारिकमिश्र-कार्मण-काययोगौ तु केवलिन समुद्घातावस्थायाम् । —चतुर्यं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १२१

आहारक कावयोग के अधिकारी मंत्री पंचित्रा पर्याप्त मनुष्य ही है। जब चतुरंश पूर्वपर मुनि आहारक धरीर धनाने है तब आहारक भरीर के धनाने व स्थापने के समय नो आहारकिमश्र काययोग और उन सरीर को धारण करने के समय आहारक काय-योग होता है। औदारिक काययोग मन्नी पर्याप्त मनुष्य, निर्धनों को होता है और वैकिय काययोग के अधिकारी सभी पर्याप्त देव, नारक है। वे मनुष्य, निर्यन, देव और नारक मंत्री पर्निट्टिय पर्याप्त होते हैं अनः उनका ग्रहण नर्जी पत्रेन्द्रिय पर्याप्त जीवस्थान में किया है।

न्धम एकेन्द्रिय पर्याप्त जीवो को धीदारिक काययोग माना गया है। पर्योक्ति उनमें जैने मन और वर्षन की लब्धि नहीं है वैसे ही वैक्तिय आदि लब्धि भी नहीं है। उसलिए उनमें वैकिय काययोग आदि सम्भव नहीं है।

हीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चनुनिन्द्रिय और असंज्ञी पत्रेन्द्रिय—पर्याप्त जीवों में औदानिक काययोग ऑर वचनयोग (असत्यामृपा भाषा—व्यवहार भाषा नप) यह दो योग माने गये हैं। उसका कारण यह है कि ये सभी जीव तिर्यन हैं और तिर्यन जीवों के घरीर औदानिक काययोग निष्पन्न होते हैं, उमिनए उनके ओदानिक काययोग तो अवध्य होगा ही और वचनयोग इसिनए माना जाता है कि होन्द्रिय आदि जीवों के रपर्यन उन्द्रिय के अनन्तर रसना आदि श्रोत्रेन्द्रिय पर्यन्त एक-एक इन्द्रिय वढती जाती है। इस उन्द्रियवृद्धि के कम में रसनेन्द्रिय (जीभ) प्रथम हे और जीभ व्विन, शब्दोच्चारण का साधन है, अतः जिन जीवों के रसनेन्द्रिय होगी वे किसी न किसी प्रकार के वचन (भाषा) ध्विन का उच्चारण अवध्य करेंगे। किन्तु होन्द्रिय आदि जीवों का भाषा-प्रयोग न तो सत्य रूप होता है और न मृषा रूप, किन्तु व्यवहार भाषा रूप होता है। इसिलए उनमे औदारिक

काययोग के साथ दूसरा व्यवहार-भाषा—असत्या-मृषा-भाषा—रूप वचनयोग माना जाता है।

'बायरि सविउब्विदुगं' यानी वादर एकेन्द्रिय जीवों को पर्याप्त अवस्था में औदारिक काययोग के साथ वैक्रियद्विक—वैक्रिय और वैकियमिश्र यह तीन योग माने जाते है। पृथ्वी, जल आदि पाँच स्थावर वादर एकेन्द्रिय भी होते है और इनके पर्याप्त अवस्था मे औदारिक योग तो होता ही है, लेकिन वैक्रिय और वैक्रियमिश्र योग होने के सम्बन्ध मे यह ध्यान रखना चाहिए कि यह दो योग केवल वादर वायुकाय में होते है, क्योंकि वादर वायुकायिक जीवों के वैकियलिंध होती है और इससे जब वे वैकिय शरीर बनाते है तब वैक्रियमिश्र काययोग और वैक्रिय शरीर पूर्ण बन जाने पर वैक्रिय काययोग होता है।

विकलित्रकासंज्ञिपचेन्द्रियेसु पर्याप्तेषु औदारिककाययोगाऽसत्यामृषामाषा-8 लक्षणी द्वी योगावित्यर्थ.। — चतुर्थ कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १२२

⁽क) आद्य तिर्यग्मनुष्याणा देवनारकयोः परम्। २ केपाचिल्लब्धिमद्वाय सजितिर्यग्नुणामपि ॥

[—]लोकप्रकाश सर्ग-३

पहला (औदारिक) शरीर तिर्यच और मनुष्यो को होता है और दूसरा (वैक्रिय) शरीर देव, नारको, लिब्ध वाले वायुकायिको व लिंधवान सज्ञी तिर्यच मनुष्यो को होता है।

वायुकायिक को लब्धिजन्य वैक्रिय शरीर होने का संकेत तत्त्वार्थ-(ख) भाष्य की टीका मे भी किया गया है-

^{&#}x27;वायोश्च वैक्रिय लिंधप्रत्ययमेव' इत्यादि

[—]तत्त्वार्य०२।४८ की भाष्यवृत्ति

दिगम्बर साहित्य मे वायुकायिक, तेजस्कायिक को वैक्रियशरीर का (ग) स्वामी कहा है---

वायुकायिक जीवों द्वारा निष्पन्न वैक्रिय शरीर ध्वजाकार माना गया है। यह मतव्य श्वेताम्बर-दिगम्बर साहित्य में समान रूप से मान्य है। जैसे-

> मरुतां तद्ध्वजाकार द्वैधानामपि भूरुहाम्। स्यः शरीराण्यनियतः संस्थानानीति तद्विदः ॥

-लोकप्रकाश सर्ग ४. श्लोक २५४

मसुरंवृद्धिन्दुसुई कलावधय सण्णिहो हवे देहो । पूढवी आदि चउण्हं तरुतसकाया अणेयविहा ॥

-गो० जीवकांड २०१

मसूर (अन्न विशेष), जल की बिन्दु, सुइयों का समूह, घ्वजा इनके सहश क्रम से पृथ्वी, जल, तेज और वायुकायिक जीवों का शरीर होता है तथा वनस्पतिकाय व त्रस जीवो का शरीर अनेक प्रकार का होता है।

जीवस्थानो में योगो की सख्या इस प्रकार जानना चाहिये-

जीवस्थान का नाम

योगों की संख्या व नाम

१ सूक्ष्म एकेन्द्रिय अपर्याप्त २ कार्मण, औदारिकमिश्र २ सुक्ष्म एकेन्द्रिय पर्याप्त १ औदारिक काययोग ३ बादर एकेन्द्रिय अपर्याप्त

२ कार्मण, औदारिकमिश्र

'वैिऋयिक देवनारकाणा तेजोवायुकायिक पंचेन्द्रिय तिर्यग्मनुष्याना च केषाचित्।' —तत्त्वार्थ राजवातिक २**।**४६ बादर तेऊवाऊ पचिदिय पुण्णगा विगुव्वति। ओरालिय सरीर विगृब्वणप्प हवे जे सि ॥

—गो० जीवकांड २३३

बादर तेजस्कायिक और वायुकायिक तथा सजी पर्याप्त पचेन्द्रिय तिर्यच एव मनुष्य तथा भोगभूमिज तिर्यच, मनुष्य भी अपने औदारिक शरीर के द्वारा जिनके शरीर मे यह योग्यता पायी जाती है, विकिया करते है।

४ वादर एकेन्द्रिय पर्याप्त ३ औदारिक, वैक्रिय, वैक्रियमिश्र ४ द्वीन्द्रिय अपर्याप्त २ कार्मण, औदारिकमिश्र ६ द्वीन्द्रिय पर्याप्त २ औदारिक, असत्यामृपा वचनयोग ७ त्रीन्दिय अपर्याप्त २ कार्मण, औदारिकमिश्र इ त्रीन्द्रिय पर्याप्त २ औदारिक, असत्यामुषा वचनयोग ६ चतुरिन्द्रिय अपर्याप्त २ कार्मण, औदारिकमिश्र १० चतुरिन्द्रिय पर्याप्त २ औदारिक, असत्यामृषा वचनयोग ११ असंज्ञी पंचेन्द्रिय अपर्याप्त २ कार्मण, औदारिकमिश्र

१२ असंज्ञी पंचेन्द्रिय पर्याप्त २ औदारिक, असत्यामृषा वचनयोग १३ सज्ञी पंचेन्द्रिय अपर्याप्त ३ कार्मण, औदारिकमिश्र, वैक्रिय-

१४ सज्ञी पंचेन्द्रिय पर्याप्त १५ सत्य मनोयोग आदि कार्मण काययोग पर्यन्त सभी

मतान्तर से जीवस्थानों के सातो अपर्याप्त भेदो मे जब उक्त सातों प्रकार के अपर्याप्त जीव शरीर पर्याप्ति पूर्ण कर लेते है तब उन्हें औदारिक काययोग भी होता है, औदारिकमिश्र नही।

इस प्रकार से जीवस्थानों मे योगो की संख्या का प्ररूपण करने के पक्ष्वात् अब जीवस्थानों में उपयोगों का कथन करते है।

सामान्य से ज्ञानोपयोग और दर्शनोपयोग यह उपयोग के दो भेद है। उनमे से ज्ञानोपयोग के (१) मितज्ञान, (२) श्रुतज्ञान, (३) अवधिज्ञान, (४) मनपर्यायज्ञान, (५) केवलज्ञान, (६) मिति-अज्ञान,

(৬) श्रुत-अज्ञान और (८) विभगज्ञान (अवधि-अज्ञान)—यह आठ भेद है तथा दर्शनोपयोग के (१) चक्षुर्दर्शन, (२) अचक्षुर्दर्शन, (३) अवधिदर्शन, (४) केवलदर्शन—यह चार भेद होते है। कुल मिलाकर उपयोग के वारह भेद है। मितज्ञान आदि रूप आठ प्रकार का ज्ञानोपयोग साकार (विशेष रूप) है और चक्षुर्दर्शन आदि रूप चार प्रकार का दर्शनोपयोग निराकार (सामान्य रूप) है। ज्ञान और दर्शन उपयोगो को क्रमश: साकार-निराकार अथवा विशेप-सामान्य रूप मानने का कारण यह है कि वस्तु उत्पादव्ययध्रौव्यात्मक है। जिसमे से उत्पाद-व्ययात्मक अंश पर्यायरूप एव त्रिकाल अस्तित्व रूप अज्ञ भ्रीव्यात्मक है। पर्यायें प्रतिक्षण परिवर्तनज्ञील होने से विशेष कहलाती है और उनका कुछ न कुछ आकार अवस्य होता है के प्रेटन स्तित लेकिन धीव्यात्मक रूप उन पर्यायों में सदैव अनुस्यूत रहता है। पर्यायों के परिवर्तित होते रहने पर भी वस्तु के अस्तित्व, सदात्मकता मे किसी प्रकार की न्यूनाधिकता नही आती है। इसीलिए इस न्यूनाधिकता के न होने से वस्तु को निराकार, सामान्यात्मक माना जाता है। उनमें से ज्ञान वस्तुगत विशेष धर्मो का, उत्पत्ति विनाशात्मक पर्यायों का वोध कराता है और दर्शन के द्वारा वस्तु के सद्रूप ध्रौव्यात्मकता, सामान्य धर्म की प्रतीत होती है।

'पज्जसिन्तमु वार उवओगा' पर्याप्त सज्ञी पचेन्द्रिय जीवो में उक्त सभी बारह उपयोग पाये जाते है। इनमे से केवलज्ञान और केवल-दर्शन उपयोग की स्थिति समय मात्र की और शेप छाद्यस्थिक दस उपयोगों की स्थिति अन्तर्मुहूर्त की मानी गई है।

छद्गस्थो के उपयोग की स्थिति अन्तर्मुहूर्त मानने के सम्वन्ध मे क्वेताम्बर और दिगम्बर साहित्य मे समानता है। इस सम्बन्धी उल्लेख निम्न प्रकार है:—

पर्याप्त संज्ञी पंचेन्द्रिय जीवों में छद्मस्थो से लेकर केवलज्ञानियों तक का समावेश होता हैं और उनमें सभी उपयोग मानने का कथन सामान्य की अपेक्षा से है। छद्मस्थों में उपयोग क्रमभावी होते हैं यानी दर्शन के पश्चात् ज्ञानोपयोग । इसमें किसी प्रकार का मतभेद नहीं है, किन्तु केवली के उपयोग सहभावी है या क्रमभावी, इसको लेकर मत-भिन्नता है। इस सम्बन्ध मे तीन पक्ष है।

प्रथम पक्ष सिद्धान्त का है। इसके समर्थक श्री भद्रवाहु स्वामी, जिनभद्रगणि क्षमाश्रमण आदि है। सिद्धान्त मे ज्ञान और दर्शन का अलग-अलग कथन है तथा उनका क्रमभावित्व वर्णित किया गया है। आवश्यक निर्मु क्ति मे केवलज्ञान—केवलदर्शन दोनों के भिन्न-भिन्न लक्षण, उनके द्वारा सर्वविषयक ज्ञान और दर्शन का होना तथा युगपत् दो उपयोगों का निषेध स्पष्ट बतलाया है। केवलज्ञान और केवलदर्शन के भिन्न-भिन्न आवरण है, केवलज्ञान और केवलदर्शन की अनन्तता लब्धि की अपेक्षा है। उपयोग की अपेक्षा उनकी स्थिति एक समय की है। उपयोगों का स्वभाव ही ऐसा है कि जिससे वे क्रमशः प्रवृत्त होते है। इसीलिए केवलज्ञान और केवलदर्शन को क्रमभावी और अलग अलग माना जाता है।

दूसरा पक्ष केवलज्ञान और केवलदर्शन को युगपत् सहभावी

⁽क) उपयोगस्थितिकालोऽन्तर्मुहूर्तपरिमाणः प्रकर्पाद् भवति ।
—तत्त्वार्थभाष्य २। द की टीका

⁽ख) उपयोगतोऽन्तर्मुहूर्तमेव जघन्योत्कृष्टाम्याम् । —तत्त्वार्थभाष्य २।६ की टीका

⁽ग) मिदसुदओहिंमणेहिं य सगसगिवसये विसेस विण्णाण ।
अतोमुहुत्तकालो उवजोगो सो दु सायारो ।।
इंदियमणोहिणा वा अत्ये अविसेसि दूण ज गहणं ।
अतोमुहुत्तकालो उवजोगो सो अणायारे ।।
—गो० जीवकाड ६७४,६७४

मानने वालों का है। इसके पोषक श्री मल्लवादीसूरि आदि है। उनका मंतव्य है कि केवलज्ञानावरण और केवलदर्शनावरण का युगपत् क्षय होता है तथा पदार्थगत सामान्यविशेप धर्म सहभावी है, अतः आवरणक्षय रूप निमित्त और सामान्यविशेपात्मक विपय समकालीन होने से केवलज्ञान और केवलदर्शन युगपत् होते है। छाद्मस्थिक उपयोगों मे कार्यकारणभाव या परस्पर प्रतिवन्ध्य-प्रतिवन्धक भाव वन सकता है, क्षायिक उपयोग मे नही। क्योंकि बोध स्वभाव आत्मा जब निरावरण हो जाती है तव उसके दोनों क्षायिक उपयोग निरन्तर ही होने चाहिए। केवलज्ञान और केवलदर्शन की सादि-अपर्यवसिता (अनन्तता) युगपत् पक्ष मे ही घट सकती है क्योंकि इस पक्ष मे दोनों उपयोग युगपत् और निरन्तर होते रहते है। इसलिए द्रव्याधिक नय से उपयोगद्वय के प्रवाह को अनन्त कहा जा सकता है।

तीसरा पक्ष उभय उपयोगों का भेद न मानकर ऐक्य मानने वालों का है। इसके प्रस्तोता श्री सिद्धसेन दिवाकर है। उनका मतव्य है कि यथायोग्य सामग्री मिलने पर एक ज्ञान-पर्याय में अनेक घट-पटादि विषय प्रतिभासित होते है, वैसे ही आवरणक्षय, विपय आदि सामग्री मिलने पर एक ही केवल उपयोग पदार्थों के सामान्य-विशेष उभय स्वरूप को जान सकता है। जैसे केवलज्ञान के समय मितज्ञानावरण आदि का अभाव होने पर भी मितज्ञान आदि केवलज्ञान से अलग नहीं माने जाते है वैसे ही केवलदर्शनावरण का क्षय होने पर केवलदर्शन को केवलज्ञान से अलग मानना उचित नहीं है। विषय और क्षयोपश्चम की विभिन्नता के कारण छाद्मस्थिक ज्ञान और दर्शन में भिन्नता मानी जा सकती है; किन्तु अनन्त विषयकता और क्षायिक भाव समान होने से केवलज्ञान और केवलदर्शन में किसी प्रकार भेद नहीं माना जा सकता है। यदि केवलदर्शन को केवल

अलग माना जाये तो केवलदर्शन को सामान्यमात्र का विषय करने वाला होने से वह अल्प विषय वाला सिद्ध होगा, जिससे उसमे अनन्त विषयकत्व सिद्ध नहीं हो सकेगा। 'केवली का वचनोच्चार केवलज्ञान-केवलदर्शन पूर्वक होता है' यह कथन अभेद पक्ष में ही पूर्णतया घट सकता है। केवलदर्शन और केवलज्ञान सम्बन्धी आवरणभेद कथिनत् है अर्थात् वस्तुतः आवरण एक होने पर भी कार्य और उपाधि भेद की अपेक्षा से उसका भेद समझना चाहिए।

उपाध्याय श्री यशोविजयजी ने उक्त तीनों पक्षो का नयहिष्ट से समन्वय किया है कि सिद्धान्तपक्ष शुद्ध ऋजुसूत्रनय की अपेक्षा से, श्री मल्लवादीसूरि का पक्ष व्यवहारनय की अपेक्षा से और श्री सिद्धसेन दिवाकर का पक्ष संग्रहनय की अपेक्षा से जानना चाहिए।

केवली मे उपयोग विषयक उक्त तीनों मंतव्यों में से

१ दिगम्बर साहित्य मे उक्त तीनो पक्षो मे से दूसरा—युगपत् उपयोगद्वय पक्ष माना है—

जुगवं वट्टइ णाण केवलणाणिस्स दसण च तहा। दिणयरपयासताप जह वट्टइ तह मुणेयव्य।।

[—]नियमसार १६०

सिद्धाण सिद्धगई केवलणाण च दसणं खविय। सम्मत्तमणाहार उवजोगाणककमपउत्ती।।

⁻⁻गो० जीवकांड ७३०

दसण पुव्व णाणं छद्मत्थाण ण दोण्णि उवउगगा। जुगवं जम्हा केवलि णाहे जुगव तु ते दोवि।।

[—] द्रव्यसंग्रह ४४

कार्म-ग्रन्थिकों ने सिद्धान्तमत को स्वीकार करते हुए क्रमभावी माना है।^१

पर्याप्त चतुरिन्द्रिय और पर्याप्त असजी पचेन्द्रिय में चक्षुर्दर्शन, अचक्षुर्दर्शन तथा मित-अज्ञान व श्रुत-अज्ञान यह चार उपयोग होते है। इन चार उपयोगों के होने का कारण यह है कि इनके पहला मिथ्यात्व गुणस्थान होता है तथा आवरण की घनिष्टता से चक्षुर्दर्शन और अचक्षुर्दर्शन के अतिरिक्त अन्य दर्शनोपयोगों की तथा मित-अज्ञान और श्रुत-अज्ञान के सिवाय अन्य ज्ञानोपयोगों की सम्भावना नहीं है। इसलिए चक्षुर्दर्शन आदि श्रुत-अज्ञान पर्यन्त चार उपयोग पर्याप्त चतुरिन्द्रिय व असंज्ञी पंचेन्द्रिय जीवों के माने जाते है।

सूक्ष्म एकेन्द्रिय आदि दस जीवस्थानो मे भी पर्याप्त चतुरिन्द्रिय, असंज्ञी पंचेन्द्रिय के माने गये चार उपयोगो में से चक्षुर्दर्शन नही होने से सिर्फ अचक्षुर्दर्शन, मित-अर्ज्ञान, श्रुत-अज्ञान यह तीन उपयोग होते है। इसका आश्रय यह है कि—१. सूक्ष्म एकेन्द्रिय अपर्याप्त, २. सूक्ष्म एकेन्द्रिय पर्याप्त, ३ वादर एकेन्द्रिय अपर्याप्त, ४ वादर एकेन्द्रिय पर्याप्त, ५ वादर एकेन्द्रिय पर्याप्त, ५ वीन्द्रिय अपर्याप्त, ६ वीन्द्रिय पर्याप्त, ७ त्रीन्द्रिय अपर्याप्त, ६ चतुरिन्द्रिय अपर्याप्त, १० असज्ञी पचेन्द्रिय अपर्याप्त—इन दस प्रकार के जीवों के अचक्षुर्दर्शन, तथा मित-अज्ञान, श्रुत-अज्ञान यह तीन उपयोग होते है।

—चतुर्थं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका पृ०

१ ते च ऋमेणैव न तु युगपत्, उपयोगाना तथाजीवस्वभावतो यौगपद्यासमवात् । उक्त च—'समए दो णुवओगा' इति । श्री भद्रवाहुस्वामिपादा अप्याहु.— नाणिम्म दसणिम्म य एत्तो एगयरयिम्म उवउत्ता । सन्वस्स केवलिस्सा जुगव दो नित्य उवओगा ।। (आव० निर्युक्ति गा० ६७)

इन दस प्रकार के जीवों मे तीन उपयोग मानना कार्मग्रन्थिक मत के अनुसार है, सैद्धातिक मत के अनुसार नहीं। क्योंकि कार्म-ग्रन्थिक विद्वान् वादर एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और असंज्ञी-पंचेन्द्रिय इन पॉच प्रकार के अपर्याप्त जीवों में पहला और दूसरा यह दो गुणस्थान मानते है—

सन्व जियठाण मिच्छे सगसासणि पण अपज्ज सन्निदुगं। सम्मे सन्ती दुविहो सेसेसुं सन्निपज्जत्तो।। —चतुर्थ कर्मग्रन्थ ४४

मिध्यात्व गुणस्थान मे सब जीवस्थान है। सासादन मे पॉच अपर्याप्त (वादर एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और असंज्ञी पचेन्द्रिय) तथा दो सज्ञी (पर्याप्त और अपर्याप्त) कुल सात जीवस्थान है। अविरति मे दो संज्ञी (अपर्याप्त और पर्याप्त) जीव-स्थान है। उनके अलावा शेष ग्यारह गुणस्थानो मे पर्याप्त संज्ञी जीव-स्थान है।

लेकिन दूसरे गुणस्थान के समय मित आदि को ज्ञान रूप न मानकर अज्ञान रूप ही मानते है। इसलिए पर्याप्त-अपर्याप्त सूक्ष्म एकेन्द्रिय, पर्याप्त बादर एकेन्द्रिय, पर्याप्त द्वीन्द्रिय और त्रीन्द्रिय इन प्रथम गुणस्थान वाले पाँच जीवस्थानों के समान बादर एकेन्द्रिय आदि उक्त पाँच प्रकार के अपर्याप्त जीवस्थानों में भी जिनमें दो गुणस्थान सम्भव है, अचक्षुर्दर्शन, मित-अज्ञान और श्रुत-अज्ञान यह तीन उपयोग माने जाते है।

सिद्धान्त का मत उक्त मतव्य से भिन्न है कि सभी प्रकार के एकेन्द्रियों मे—चाहे वे वादर, सूक्ष्म, पर्याप्त, अपर्याप्त हो—पहला मिथ्यात्व गुणस्थान ही होता है। किन्तु द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और असज्ञी पचेन्द्रिय इन चार अपर्याप्त जीवस्थानों में पहला, दूसरा ये दो गुणस्थान होते है। साथ ही सिद्धान्त में दूसरे गुणस्थान के

समय मित आदि को अज्ञान रूप न मानकर ज्ञान रूप माना है। अतएव सिद्धान्त के मतानुसार द्वीन्द्रिय आदि उक्त चार अपर्याप्त जीवस्थानों मे अचक्षुर्दर्शन, मित-अज्ञान, श्रुत-अज्ञान, मितज्ञान, श्रुतज्ञान ये पाँच उपयोग होते है तथा द्वीन्द्रिय आदि उक्त चार के सिवाय शेप छह जीवस्थानों मे अचक्षुर्दर्शन, मित-अज्ञान, श्रुत-अज्ञान यह तीन उपयोग समझना चाहिए।

एकेन्द्रिय मे माने गये तीन उपयोगों मे श्रुत-अज्ञान उपयोग को भी ग्रहण किया है। इस पर जिज्ञासु प्रश्न करता है कि स्पर्शनेन्द्रिय मितज्ञानावरण कर्म का क्षयोपश्चम होने से एकेन्द्रियों मे मित- उपयोग मानना ठीक है, लेकिन भाषा और श्रवण लब्धि न होने के कारण उनमें श्रुत उपयोग कैसे माना जा सकता है वयों कि शास्त्र में भाषा और श्रवण लब्धि वालों को ही श्रुतज्ञान माना है—

भावसुयं भासासोयलद्धिणो जुज्जए न इयरस्स । भासाभिमुहस्स सुयं सोऊण य जं हविज्जाहि ॥

---विशेषावश्यक, १०२

—वोलने और सुनने की शक्ति वाले को भावश्रुत होता है दूसरों को नहीं। क्योंकि श्रुतज्ञान उस ज्ञान को कहते है जो बोलने की इच्छा वाले अथवा वचन सुनने वाले को होता है।

इसका समाधान यह है एकेन्द्रिय जीवों के स्पर्शनेन्द्रिय के सिवाय अन्य द्रव्येन्द्रियों के न होने पर भी वृक्षादि जीवों मे पॉच भावेन्द्रियों का तथा वोलने और सुनने की शक्ति न होने पर भी एकेन्द्रियों में भावश्रुत ज्ञान का होना शास्त्र सम्मत है—

> जह सुहुमं भाविदिय नाणं दिन्विदियावरोहे वि । तह दन्वसुया भाविम्म वि भावसुयं पत्थिवाईणं ॥

—जिस प्रकार द्रव्येन्द्रियों के अभाव मे भावेन्द्रियजन्य सूक्ष्मज्ञान होता है, इसी प्रकार द्रव्यश्रुत के अभाव मे भी पृथ्वीकायिक आदि जीवों को अल्प भावश्रुत होता है। यद्यपि यह भावश्रुत दूसरों जितना स्पष्ट नहीं होता है।

एकेन्द्रियों मे अस्पष्ट भावश्रुत मानने का कारण यह है कि उनमें आहार संज्ञा (अभिलाष) विद्यमान है और यह आहार-अभिलाष क्षुधा वेदनीय कर्म के उदय से होने वाला आत्मा का परिणाम विशेष है—

आहारसंज्ञा आहाराभिलाषः क्षुद्वेदनीयोदयप्रभवःखत्वात्मपरिणाणविशेषः इति । — आवश्यक हारिभद्री टीका, पृ० ५८०

आहारसंज्ञा अर्थात् आहार का अभिलाष क्षुधावेदनीय कर्म के उदय से उत्पन्न होने वाला आत्मा का परिणामविशेष है। यह अभिलाष मुझे अमुक वस्तु मिले तो अच्छा, इस प्रकार के शब्द और अर्थ के विकल्पपूर्वक होता है और विकल्प सहित उत्पन्न होने वाले अध्यवसाय का नाम ही श्रुतज्ञान है—

इन्दियमणोनिगित्तं जं विण्णाणं सुयाणुसारेण । निययत्थुत्तिसमत्यं तं भावसुयं मईसेसं ॥ — विशेषावश्यक, १००

—इन्द्रिय और मन के निमित्ति से उत्पन्न होने वाला ज्ञान जो कि नियत अर्थ को कहने में समर्थ है तथा श्रुतानुसारी (शब्द और अर्थ के विकल्प से युक्त) है, उसे भावश्रुत कहते है तथा इसके सिवाय शेष मित्रज्ञान है।

उक्त कथन से यह स्पष्ट हो जाता है कि यदि एकेन्द्रियों में श्रुत उपयोग न माना जाये तो उनमें आहार का अभिलाप नहीं घट सकता है। इसलिए वोलने और सुनने की शक्ति न होने पर भी उनमें अत्यन्त सूक्ष्म श्रुत-उपयोग होता है, यह अवव्य मानना चाहिए। शास्त्र में जो भाषा और श्रवण लिब्ध वाले को ही भावश्रुत कहा गया है, उसका तात्पर्य इतना ही है कि उक्त प्रकार की शक्ति वाले को स्पष्ट भावश्रुत होता है और दूसरों को अस्पष्ट।

सज्ञी पचेन्द्रिय अपर्याप्त मे 'मणनाणचक्खुकेवलदुग विहूणा' मन-पर्यायज्ञान, चक्षुर्दर्शन, केवलज्ञान, केवलदर्शन इन चार उपयोगों के सिवाय शेष आठ उपयोग होते है। सज्ञी पचेन्द्रिय को अपर्याप्त अवस्था मे आठ उपयोग इसलिए माने जाते है कि तीर्थंकर तथा सम्यग्हिष्ट देव, नारक आदि को उत्पत्ति के क्षण से ही मित, श्रुत, अविधज्ञान और अचक्षुर्दर्शन, अविधदर्शन यह पाँच उपयोग होते है तथा मिथ्याहिष्ट देव, नारक को जन्मसमय से ही मित, श्रुत, अविध-अज्ञान और दो दर्शन होते है। दोनो प्रकार के जीवों (सम्यग्हिष्ट, मिथ्याहिष्ट) में दो दर्शन समान है अत. उनकी पुनरावृत्ति न करने से आठ उपयोग सज्ञी पचेन्द्रिय जीवों को अपर्याप्त अवस्था मे माने जाते है।

सज्ञी पचेन्द्रिय जीवो के अपर्याप्त दशा मे मनपर्यायज्ञान आदि चार उपयोग न मानने का कारण यह है कि मनपर्यायज्ञान संयमी जीवो को होता है, किन्तु अपर्याप्त अवस्था मे संयम सम्भव नहीं है तथा चक्षुर्दर्शन चक्षुरिन्द्रिय वालों को होता है और चक्षुरिन्द्रिय के व्यापार की अपेक्षा रखता है, किन्तु अपर्याप्त अवस्था मे चक्षुरिन्द्रिय का व्यापार नहीं होता है। केवलज्ञान और केवलदर्शन यह दो उपयोग कर्मक्षयजन्य है, किन्तु अपर्याप्त दशा मे कर्मक्षय होना सम्भव नहीं है। इसीलिए सज्ञी पचेन्द्रिय जीवो के अपर्याप्त अवस्था में मनपर्यायज्ञान, चक्षुर्दर्शन तथा केवलद्विक से रहित आठ उपयोग माने जाते है।

१ पचसग्रह मे चतुरिन्द्रिय, असज्ञी पचेन्द्रिय, सज्ञी पचेन्द्रिय इन तीनो

संज्ञी पंचेन्द्रिय को अपर्याप्त अवस्था मे जो आठ उपयोग कहे गये है सो यहाँ अपर्याप्त का अर्थ करण-अपर्याप्त समझना चाहिए। क्योंकि लब्धि-अपर्याप्त मे तो मित-अज्ञान, श्रुत-अज्ञान और अचक्षु-र्दर्शन यह तीन उपयोग होते है।

जीवस्थानों मे उपयोगों की सख्या इस प्रकार है-

	जीवस्थान का नाम		उपयोग	ों की संख्या	व नाम
\$	सूक्ष्म एकेन्द्रिय अपर्याप्त	R	मतिअज्ञान,	, श्रुतअज्ञान,	अचक्षुर्दर्शन
•	सूक्ष्म एकेन्द्रिय पर्याप्त	R	"	11	11
Ŗ	बादर एकेन्द्रिय अपर्याप्त	३	"	"	"
8	बादर एकेन्द्रिय पर्याप्त	3	22	"	11
ሂ	द्वीन्द्रिय अपर्याप्त	३	21	"	"
ور	द्वीन्द्रिय पर्याप्त	3	73	22	"
9	त्रीन्द्रिय अपर्याप्त	3	"	33	17
5	त्रीन्द्रिय पर्याप्त	3	11	22	"
3	चतुरिन्द्रिय अपर्याप्त	३	"	11	11
१०	चतुरिन्द्रिय पर्याप्त	४	"	11	,, चक्षुर्दर्शन
११	असंज्ञी पचेन्द्रिय अपर्याप्त	37	"	11	"
१२	~! \1311 1 1 P P P P P P P P P P P P P P P P	8	"	"	,, चक्षुर्दर्शन
१३	संज्ञी पंचेन्द्रिय अपर्याप्त	5	केवलद्विक,	मनपर्यायज्ञाः वे	न, चक्षुदर्शन सिवाय शेप
१४	संज्ञी पंचेन्द्रिय पर्याप्त १	?	मतिज्ञान 3	गादि केवल	दर्शन पर्यत

अपर्याप्त दशा मे इन्द्रिय पर्याप्ति पूर्ण होने के बाद चक्षुर्दर्शन होना माना है। श्री मलयगिरिसूरि ने इसका उल्लेख निम्न प्रकार से किया है— अपर्याप्तकाश्चेह लब्ध्यपर्याप्तका वेदितव्या., अन्यथा करणापर्याप्तकेषु चतुरिन्द्रियादिष्विन्द्रियपर्याप्तौ सत्या चक्षुर्दर्शनमपि प्राप्यते मूलटीकायामा- चार्येणाभ्यनुज्ञानात्। — पंचसंग्रह १। मे होका

इस प्रकार से जीवस्थानों में योग और उपयोग की संख्या का निर्देश करने के बाद अब आगे की दो गाथाओं में लेश्या, बन्ध आदि को बतलाते है।

जीवस्थानों में लेक्या, बंध, उदय, उदीरणा और सत्ता

सिन्तदुगि छलेस, अपज्जबायरे पढमचउ ति सेसेसु । सत्तद्व बन्धुदीरण संतुदया अहु तेरससु ॥७॥ सत्तद्वछेग बंधा संतुदया सत्त अहु चत्तारि । सत्त-दु-छ-पंच-दुगं उदीरणा सन्ति पज्जत्ते ॥६॥

शब्दार्थ—सन्निदुगि, सज्ञीद्विक मे, छुलेस—छह लेश्याये, अपज्जवायरे—अपर्याप्त वादर एकेन्द्रिय मे, पढमचड—आदि की चार, ति—तीन, सेसेसु—शेष जीवो मे, सत्तद्व—सात अथवा आठ, वंधुदीरण—वध और उदीरणा, संतुदया—सत्ता और उदय, अट्ट—आठ कर्मों की, तेरससु—तेरह जीवस्थानो मे ॥७॥

सत्तद्व—सात, आठ, छेग—छह तथा एक, बन्धा—बध, संतुदया—सत्ता तथा उदय, सत्त—सात, अट्ट—आठ, चत्तारि—चार, सत्त-द्व-छ-पंच-दुगं—सात, आठ, छह, पाच और दो, उदीरणा— उदीरणा, सन्नि पज्जत्ते—सन्नी पर्याप्त मे ॥८॥

गाथार्थ—सज्ञीद्विक मे छह लेश्याये होती है, अपर्याप्त बादर एकेन्द्रिय मे आदि की चार लेश्याये तथा शेष ग्यारह जीवस्थानों में तीन लेश्याये होती है। तेरह जीवस्थानों में सात या आठ कर्मों का वन्ध और उदीरणा होती है किन्तु सत्ता और उदय आठों ही कर्मों का होता है।।७।।

पर्याप्त सज्ञी पचेन्द्रिय में बंध सात, आठ, छह और एक कर्म का तथा सत्ता और उदय सात, आठ और चार कर्मों का होता है। उदीरणा सात, आठ, छह, पाँच और दो की होती है।।न।। विशेषार्थ — इन दो गाथाओं द्वारा जीवस्थानों में लेश्या तथा कर्मों के बध, उदय, उदीरणा और सत्ता का कथन किया गया है।

जीवस्थानों में लेक्याओं का कथन जीवस्थानों के तीन विभाग करके किया है। पहले विभाग में संज्ञी पचेन्द्रिय जीवों का ग्रहण किया है कि 'सिन्नदुगि छलेस' सज्ञीद्विक—सज्ञी पचेन्द्रिय अपर्याप्त और सज्ञी पचेन्द्रिय पर्याप्त में कृष्णादि छहों लेक्याये पायी जाती है। दूसरे विभाग में अपर्याप्त बादर एकेन्द्रिय जीवो के लेक्याओं की सख्या बतलायी है कि 'अपज्ज बायरे पढमचउ' अपर्याप्त बादर एकेन्द्रिय में आदि की चार लेक्यायें होती हैं और तीसरे विभाग में उक्त संज्ञी पंचेन्द्रिय पर्याप्त व अपर्याप्त तथा अपर्याप्त वादर एकेन्द्रिय जीवों के सिवाय 'ति सेसेसु' पद से शेप ग्यारह जीवस्थानों में कृष्णादि तीन लेक्याये बतलायी है।

अपर्याप्त तथा पर्याप्त दोनों प्रकार के संज्ञी जीवों में छह लेश्याये मानने का कारण यह है कि उनमें ग्रुभ और अग्रुभ परिणामों के तीव्रतम आदि सभी प्रकार होना सम्भव है तब ग्रुभ और अग्रुभ परिणामों से निष्पन्न सभी लेश्याये भी अवश्य होगी। साराश यह है कि सज्ञी पचेन्द्रिय जीवों के पर्याप्त और अपर्याप्त अवस्था में प्रिणामों की ग्रुभाग्रुभता की विविध अवस्थायें पायी जाती है, अतः उन परिणामों से जन्य ग्रुभ और अग्रुभ लेश्यायें भी उनमें अवश्य पायी जायेगी। इसी वात को वतलाने के लिए सज्ञी पंचेन्द्रिय जीवों के छह लेश्यायें होना माना जाता है।

अपर्याप्त सज्ञी पचेन्द्रिय पद मे अपर्याप्त का अर्थ करण अपर्याप्त है, क्योंकि उसी में छह लेक्याये होना सम्भव है। लव्घ-अपर्याप्त तो सिर्फ कृष्ण, नील, कापोत इन तीन लेक्याओं के अधिकारी है।

एकेन्द्रिय जीवों के दो भेद है—सूक्ष्म और वादर तथा सूक्ष्म व वादर भी पर्याप्त और अपर्याप्त की अपेक्षा से दो-दो प्रकार के हो जाते है। यानी सूक्ष्म एकेन्द्रिय पर्याप्त व अपर्याप्त और वादर एकेन्द्रिय पर्याप्त व अपर्याप्त के भेद से दो प्रकार के है। सामान्यतया सभी एकेन्द्रिय जीवो के कृष्ण, नील और कापोत यह तीन लेक्यायें होती है, लेकिन जब उनके बादर, सूक्ष्म आदि भेदों की अपेक्षा लेक्या का विचार करते है, तो अपर्याप्त बादर एकेन्द्रिय जीवों की यह विशेषता है कि उनका लेक्यास्वामित्व चार लेक्याओं 'कृष्ण, नीलं, कापोत और तेजोलेक्या' का है।

अपर्याप्त बादर एकेन्द्रिय जीवों मे तेजोलेश्या मानने का कारण यह है कि तेजोलेश्या वाले ज्योतिषी आदि देव जब उसी लेश्या मे मरते है और बादर पृथ्वीकाय, जलकाय या वनस्पतिकाय मे जन्म लेते है तव उनके अपर्याप्त अवस्था मे तेजोलेश्या होती है। १

समस्त संसारी जीव लेश्यावान है और जन्म से लेकर मरण तक कोई न कोई लेश्या अवश्य पायी जाती है। अतः यह सामान्य नियम है कि जिस लेश्या में मरण हो, जन्मते समय वही लेश्या होती है। इसिलए ज्योतिषी आदि देवों के तेजोलेश्या के परिणामों में मरण करके पृथ्वीकाय आदि एकेन्द्रिय जीवों में जन्म लेने पर अपर्याप्त दशा में तेजोलेश्या मानी जाती है।

पूर्वोक्त सज्ञीद्विक और वादर एकेन्द्रिय अपर्याप्त इन तींन

१ तेजोलेश्या कथमस्मिन्नवाप्यते १ इति चेद् उच्यते—यदा पुढवीआउवणस्सइ गठभेपज्जत्तसखजीवीसु। सग्गचुआण वासो सेसा पडिसेहिया ठाणा।।

[—] बृहद् संग्रहणी १८० इति वचनात् कश्चनिप देवः स्वर्गलोकात् च्युत सन् वादरैकेन्द्रिय-तया भूदकतरुषु मध्ये समुत्पद्यते तदा तस्य घण्टालालान्यायेन सा प्राप्यत इत्यदोष.। — चतुर्थं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टोका पृष्ठ १२४ जल्लेसे मरइ तल्लेसे खनवज्जड ।

जीवस्थानों के सिवाय शेष ग्यारह जीवस्थानों—(१) अपर्याप्त सूक्ष्म एकेन्द्रिय, (२) पर्याप्त सूक्ष्म एकेन्द्रिय, (३) पर्याप्त वादर एकेन्द्रिय, (४) अपर्याप्त द्वीन्द्रिय, (५) अपर्याप्त द्वीन्द्रिय, (५) अपर्याप्त वीन्द्रिय, (७) पर्याप्त त्रीन्द्रिय, (६) पर्याप्त वर्तुरिन्द्रिय, (१०) अपर्याप्त असंज्ञी पंचेन्द्रिय, (११) पर्याप्त असंज्ञी पंचेन्द्रिय, (११) पर्याप्त असंज्ञी पंचेन्द्रिय में कृष्ण, नील और कापोत यह तीन लेश्याये होती है। इन ग्यारह जीवस्थानों में कृष्णादि तीन लेश्याये मानने का कारण यह है कि ये ग्यारह जीवस्थान अशुभ परिणाम वाले ही होते है। अतः उनमे अशुभ परिणामजन्य कृष्ण, नील, कापोत यह तीन अशुभ लेश्यायें ही हो सकती है और शुभ परिणामों का अभाव होने से शुभपरिणामजन्य तथा शुभ परिणाम रूप तेजोलेश्या आदि तीन लेश्याये नहीं होती है।

जीवस्थानो मे लेश्याये इस प्रकार है--

जीवस्थान का नाम			लेश्याओं की संख्या व नाम			
१ सूक्ष्म एकेन्द्रिय अपर्याप्त	ą	कुष्ण	, नील,	कापो	त	
२ सूक्ष्म एकेन्द्रिय पर्याप्त	न्न			11		
३ बादर एकेन्द्रिय अपर्याप्त	8	11	27	"	तेजोलेश्या	
४ बादर एकेन्द्रिय पर्याप्त	३	"	"	"		
५ द्वीन्द्रिय अपर्याप्त	३	22	27	11		
६ द्वीन्द्रिय पर्याप्त	ą	11	"	11		

१ 'ति सेसेसु' ति प्रथमा इत्यनुवर्तते, प्रथमास्तिसः — कृष्णनीलकापोतलक्षणा
'शेषेषु' प्रागुनतापर्याप्तपर्याप्तस्तिपचेन्द्रियापर्याप्तवादरैकेन्द्रियविजतेषु अपर्याप्तपर्याप्तसूक्ष्मैकेन्द्रियद्वीन्द्रियत्रीन्द्रियचतुरिन्द्रियाऽसज्ञिषचेन्द्रियपर्याप्तवाद रैकेन्द्रियलक्षणेष्वेकादशसु जीवस्थानेषु भवन्ति ता नान्यातेषा सदैवाऽणुमपरिणामत्वात्, शुभपरिणामरूपाय्च तेजोलेश्यादय ।

—चतुर्थं कर्मग्रन्य स्वोपज्ञ टीका पृ० १२४

७ त्रीन्द्रिय अपर्याप्त	३ ह	ज़्डण,	नील,	कापोत	
न्त्रीन्द्रिय पर्याप्त	३	11	"	"	
६ चतुरिन्द्रिय अपर्याप्त	३	11	"	"	•
१० चतुरिन्द्रिय पर्याप्त	R	"	"	"	
११ असंज्ञी पंचेन्द्रिय अपर्याप्त	३	"	"	"	*
१२ असंज्ञी पंचेन्द्रिय पर्याप्त	३	11	"	"	
१३ सज्ञी पचेन्द्रिय अपर्याप्त	દ્	"	11	ं ,, तेज	, पद्म, शुक्ल
१४ संज्ञी पंचेन्द्रिय पर्याप्त	६	17	22	jj · j	, ,, ,,

इस प्रकार से जीवस्थानों में लेश्याओं का स्वामित्व बतलाने के बाद बन्ध, उदय, उदीरणा और सत्ता का विचार करते हैं। यह बन्ध आदि का विचार कर्मों की मूल प्रकृतियों को लेकर किया गया है कि प्रत्येक जीवस्थान में किसी एक समय में कर्मों की कितनी मूल प्रकृतियों का बन्ध, उदय, उदीरणा या सत्ता सम्भव है।

जीवस्थानों में बन्ध आदि का कथन दो विभागों में किया गया है। प्रथम विभाग में सज्ञी पचेन्द्रिय पर्याप्त को छोड़कर शेष तेरह जीवस्थानों का बन्ध आदि बतलाया है और दूसरे विभाग में सज्ञी पचेन्द्रिय पर्याप्त का। अतः इस विभागानुसार पहले तेरह जीवस्थानों में बन्ध, उदय आदि को बतलाते है।

पर्याप्त सज्ञी पचेन्द्रिय जीवों को छोड़कर शेष अपर्याप्त, पर्याप्त, सूक्ष्म, वादर एकेन्द्रिय आदि सभी प्रकार के जीव प्रत्येक समय सात अथवा आठ कर्म प्रकृतियों का वन्ध करते है। सात या आठ प्रकृतियों के वन्ध को मानने का कारण यह है कि जव आयुकर्म का वन्ध नहीं होता तव सात प्रकृतियों का और आयुकर्म का वन्ध होने पर आठ प्रकृतियों का बन्ध होता है। प्रत्येक समय में आयुकर्म के वन्ध न होने का कारण यह है कि आयु का बन्ध एक भव में एक ही बार

जघन्य या उत्कृष्ट अन्तर्मृहूर्त तक ही होता है और एक वार भी बन्ध होने का नियम यह है कि वर्तमान आयु का तीसरा, नौवाँ अथवा सत्ताईसवाँ आदि भाग शेष रहने पर ही परभव की आयु का बन्ध होता है। इस स्थिति मे भी यदि वन्ध न हो सके तो अन्त में वर्तमान आयु के अन्तर्मृहूर्त प्रमाण शेष रहने पर परभव की आयु का बन्ध अवश्य होता है।

आयुकर्म के बन्ध होने की इस स्थित के कारण आयुकर्म के भी बन्ध के समय तो आठ कर्मो का बन्ध और आयुकर्म के बन्ध का अवसर न होने की स्थिति में आयुकर्म को छोडकर ज्ञानावरण आदि शेष सात कर्मी का बन्ध होता है।

सात या आठ कर्मों का जिन तेरह जीवस्थानो में बन्ध बतलाया गया है, उनके नाम इस प्रकार है—

(१) अपर्याप्त सूक्ष्म एकेन्द्रिय, (२) पर्याप्त सूक्ष्म एकेन्द्रिय, (३) अपर्याप्त बादर एकेन्द्रिय, (४) पर्याप्त बादर एकेन्द्रिय, (५) अपर्याप्त द्वीन्द्रिय, (६) पर्याप्त द्वीन्द्रिय, (७) अपर्याप्त त्रीन्द्रिय, (६) अपर्याप्त चतुरिन्द्रिय, (१०) पर्याप्त चतुरिन्द्रिय, (११) अपर्याप्त असज्ञी पंचेन्द्रिय, (१२) पर्याप्त असंज्ञी पचेन्द्रिय, (१३) अपर्याप्त सज्ञी पंचेन्द्रिय।

उपर्युक्त तेरह जीवस्थानों मे सात या आठ कर्मो के बन्ध के समान ही प्रत्येक समय में सात या आठ कर्मो की उदीरणा हुआ करती है। सात कर्मो की उदीरणा तो आयुकर्म की उदीरणा न होने के समय—जीवन की अन्तिम आविलका—मे पायी जाती है। क्योंकि उस समय आविलका-मात्र स्थित शेप रहने के कारण उदयमान आयु की और अधिक स्थिति होने पर भी उदयमान न होने के कारण आगामी भव की आयु की उदीरणा नही होती है। शेप समय

में आठ कर्मों की उदीरणा हो सकती है। कर्मों की उदीरणा के लिए शास्त्रों में यह नियम बतलाया है कि जो कर्म उदय प्राप्त है, उसकी उदीरणा होती है, दूसरे की नहीं और उदय प्राप्त कर्म भी आविलका-मात्र शेप रह जाता है तब से उसकी उदीरणा रुक जाती है।

उक्त तेरह प्रकार के जीवस्थानों में जो अपर्याप्त जीवस्थान है उनमें अपर्याप्त का अर्थ लिब्ध-अपर्याप्त लेना चाहिये, करण-अपर्याप्त नहीं। क्योंकि लिब्ध-अपर्याप्त जीवों के सात या आठ कर्मों की उदीरणा सभव है। वे अपर्याप्त अवस्था में ही मर जाते हैं इसलिये उनमें आविका मात्र आयु शेष रहने पर सात कर्मों की और उसके

—कर्मप्रकृतिचूणि

उदयाविलका से वाहर की स्थिति वाले दिलको को कपायसिहत या कपाय सिहत योग द्वारा खीचकर उदयप्राप्त दिलको के साथ भोग लेना उदीरणा है।

उदीरणा के उक्त लक्षण का आशय यह है कि उदयाविलका के दिलको की उदीरणा नहीं होती है। अतएव कर्म की स्थिति आविलका-मात्र शेष रहने के समय उसकी उदीरणा रुक जाना नियमानुकूल है।

१ "" त्योदशसु जीवस्थानेषु सप्तानामण्टाना वा वन्धः, सप्तानामण्टाना वा उदीरणा । तथाहि—यदाऽनुभूयमानभवायुषित्रभागनवभागादिरूपे शेषे सित परभवायुर्वध्यते तदाऽण्टानामिष कर्मणा वन्धः, शेष काल
त्वायुपो वन्धाभावात् सप्तानामेव वन्ध । तथा यदाऽनुभूयमानभवायुषदयाविकावशेषं भवति तदा सप्तानामुदीरणा, अनुभूयमानभवायुषोऽनुदीरणात्, आविकाशेषस्योदीरणाऽनर्हत्वात् । उदीरणा हि उदयाविकाविहर्वेतिनीभ्य स्थितिभ्य सकाशात् कपायसिहतेन कपायासिहतेन वा
योगकरणेन दिलकमाकृष्य उदयसमयप्राप्तदिलकेन सहाऽनुभवनम् ।

⁻ चतुर्थ कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका पृ० १२४

२ 'उदयाविलयाविहिरिल्लिटिईहितो कसायसिह्यासिहिएण जोगकरणेण दिलयमा-किंद्वय उदयपत्तदिलयेण सम अणुभवणमुदीरणा ।

पूर्व आठ कर्मों की उदीरणा होती है। किन्तु करण-अपर्याप्त जीवों के अपर्याप्त अवस्था में मरने का नियम नहीं है। वे यदि लब्धि-पर्याप्त हुए तो पर्याप्त अवस्था ही में मरते है, इसलिये उनके अपर्याप्त अवस्था मे आविलका मात्र आयु शेष रहने और सात कर्मों की उदीरणा होना सम्भव नहीं है।

उक्त तेरह जीवस्थानों मे यद्यपि बध और उदीरणा सात या आठ कर्मों की बतलाई है, लेकिन उदय और सत्ता के लिये यह नियम नहीं है। उदय तथा सत्ता तो आठों कर्मों की होती है। इसका कारण यह है कि सामान्यतया आठ कर्मों की सत्ता ग्यारहवे गुणस्थान तक और उदय दसवें गुणस्थान तक होता है। परन्तु पर्याप्त संज्ञी पचेन्द्रिय के सिवाय शेष तेरह जीवस्थानों मे अधिक से अधिक पहला, दूसरा और चौथा यह तीन गुणस्थान सम्भव है। इसीलिये इन तेरह जीवस्थानों मे आठों ही कर्मों की सत्ता और उदय माना गया है।

संज्ञी पचेन्द्रिय पर्याप्त के अतिरिक्त शेष तेरह जीवस्थानों में कर्मों के बंध, उदीरणा, सत्ता और उदय को वतलाने के बाद अव सज्ञी पंचेन्द्रिय पर्याप्त जीवस्थान मे कर्मों के बंध आदि का निरूपण करते है।

सज्ञी पचेन्द्रिय पर्याप्त जीवस्थान के सर्वश्रेष्ठ जीवस्थान होने से उसके कर्मों के बध आदि की अपनी विशेषता है कि वह प्रत्येक समय

१ तथाहि—एतेषु त्रयोदशसु जीवस्थानकेषु सर्वकालमण्टानामिष सत्ता, यती-ऽष्टानामिष कर्मणा सत्ता उपशान्तमोहगुणस्थानक यावदनुवर्तते । एते च जीवा उत्कर्षतो यथासम्मवमिवरतसम्यग्दृष्टिगुणस्थानकवर्तिन एवेति । एवमुदयोऽप्येतेषु जीवस्थानेष्वष्टानामेव कर्मणा दृष्टिव्यः । तथाहि— सूक्ष्म-सपरायगुणस्थानक यावदष्टानामिष कर्मणामुदयोऽवाप्यते, एतेषु च जीव-स्थानकेषुत्कर्पतोऽिष यथासम्भवमिवरतसम्यग्दृष्टिगुणस्थानकसम्भव इति । —चतुर्यं कर्मग्रन्य स्वोपन टीका पृ० १२५

में 'सत्तद्वछेग बधा' सात कर्म का, आठ कर्म का, छह कर्म का और एक कर्म का बंध कर सकता है। यानी संज्ञी पचेन्द्रिय जीवो के उक्त चार बंधस्थान है।

उपर्युक्त चार बघस्थानों में से सात कर्मों का बघस्थान आयु-कर्म का बघ नहीं होने के समय होता है। एक बार आयु का बंध हो जाने के बाद दूसरी बार उसका बघ होने में जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त प्रमाण और उत्कृष्ट काल छह मास कम तेतीस सागरोपम तथा अन्तर्मुहूर्त कम के करोड़ पूर्व वर्ष प्रमाण है। अतएव सात कर्मों के बघस्थान की स्थिति भी जघन्य से अन्तर्मुहूर्त प्रमाण और उत्कृष्ट अन्तर्मुहूर्त कम के करोड पूर्व वर्ष तथा छह मास कम तेतीस सागरोपम प्रमाण समझना चाहिये।

आठ कर्मो का बंधस्थान आयुकर्म के बध के समय पाया जाता है। आयुबध जघन्य या उत्कृष्ट अन्तर्मुहूर्त तक होता है। इसीलिये आठ कर्मो के बंधस्थान की जघन्य या उत्कृष्ट स्थिति अन्तर्मुहूर्त प्रमाण है।

छह कर्मो का वधस्थान दसवे गुणस्थान मे ही पाया जाता है। वयोकि उसमें आयु और मोहनीय इन दो कर्मो का बंध नही होता है। इस बधस्थान की जघन्य और उत्कृष्ट स्थिति दसवे गुणस्थान के बरावर है अर्थात् जघन्य एक समय और उत्कृष्ट अन्तर्मुहूर्तं प्रमाण है।

१ जिन प्रकृतियों का वध एक साथ (युगपत्) हो उनके समुदाय को वध-स्थान कहते है। इसी प्रकार जिन प्रकृतियों की सत्ता एक साथ पाई जाये उनके समुदाय को सत्तास्थान, जिन प्रकृतियों का उदय एक साथ पाया जाये उनके समुदाय को उदयस्थान तथा जिन प्रकृतियों की उदीरणा साथ पाई जाये उनके समुदाय को उदीरणास्थान कहते है।

एक कर्म का बधस्थान ग्यारहवे, बारहवे और तेरहवे इन तीन गुणस्थानो में होता है। इसका कारण यह है कि इन गुणस्थानो के समय साता वेदनीय कर्म के सिवाय अन्य कर्मो का बध नहीं होता है। ग्यारहवे गुणस्थान की जघन्य स्थिति एक समय की और तेरहवें गुणस्थान की उत्कृष्ट स्थिति नौ वर्ष कम करोड पूर्व वर्ष की है। अतएव इस बधस्थान की भी जघन्य स्थिति एक समय मात्र की और उत्कृष्ट नौ वर्ष कम करोड पूर्व वर्ष की समझना चाहिये।

गुणस्थानों की अपेक्षा यदि संज्ञी पचेन्द्रिय पर्याप्त जीवों के कर्म-बंध का विचार किया जाये तो पहले मिथ्यात्व से लेकर सातवे अप्रमत्त-संयत गुणस्थान तक सात या आठ कर्मी का, आयुकर्म का बंध न होने से आठवे, नौवे गुणस्थान में सात कर्मी का, दसवे गुणस्थान मे छह कर्मी का तथा ग्यारहवे, बारहवे, तेरहवें गुणस्थान मे एक कर्म (साता वेदनीय) का बंध होता है।

सज्ञी पचेन्द्रिय पर्याप्त के सात, आठ, छह और एक यह चार बधस्थान कहे गये है किन्तु सत्ता और उदयस्थान तीन है जो सात,

तीसरे गुणस्थान की तरह आठवें, नौवे गुणस्थान मे भी आयु-कर्म का वध नही होने से तीसरे, आठवे, नौवे इन तीन गुणस्थानो मे सात कर्मों का वध समझना चाहिये।

१ (क) अय चात्र तात्पर्यार्थ.—मिथ्याद्दष्ट्याद्यप्रमत्तान्तेषु सप्तानामण्टाना वा वधः, आयुर्वन्धाभावाद् अपूर्वकरणानिवृत्तिवादरयोश्च सप्ताना वन्धः, सूक्ष्मसम्पराये पण्णा वधः, उपशान्तमोहादिष्वेकस्याः प्रकृतेर्वन्धः । —चतुर्थं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टोका पृ० १२५

⁽ख) पहले से सातवे गुणस्थान तक सात गुणस्थान मे सज्ञी पचेन्द्रिय पर्याप्त जीव को जो सात या आठ कर्मों के वध का कथन किया गया है, उसमे तीसरा गुणस्थान ग्रहण नहीं करना चाहिये। क्योंकि तीसरे गुणस्थान मे आयुकर्म का वध नहीं होता है।

किन्तु भव्य की अपेक्षा स्थिति के लिये दो विकल्प है। सामान्य भव्य की अपेक्षा तो अनादि-सान्त है किन्तु उपशम श्रेणि से पतित होने वाले भव्य की अपेक्षा सादि-सान्त है। क्योंकि उपशम श्रेणि से गिरने के बाद पुनः अन्तर्मूहूर्त में श्रेणि की जा सकती है। यदि पुनः अन्तर्मूहूर्त में श्रेणि न की जा सके तो कुछ कम अर्घपुद्गल परावर्त के बाद अवश्य ही की जाती है। इसलिए आठ कर्म के उदयस्थान की सादि-सान्त स्थित जघन्य से अन्तर्मूहूर्त और उत्कृष्ट से देशोन अर्घपुद्गल परावर्त प्रमाण समझना चाहिये।

सात कर्मी का उदयस्थान ग्यारहवे और बारहवे इन दो गुण-स्थानों में जानना चाहिये। सात कर्मो के उदयस्थान मे मोहनीय कर्म को ग्रहण नही किया गया है, क्योंकि ग्यारहवें गुणस्थान में मोह का उपशमन हो जाने से तथा बारहवे गुणस्थान मे मोह का क्षय हो जाने से मोहनीय कर्म का उदय नही रहता है।

सात कर्म के उदयस्थान की जघन्य स्थित एक समय मात्र और उत्कृष्ट स्थित अन्तर्मुहूर्त प्रमाण है। इसका कारण यह है कि एक समय मात्र की जघन्य स्थित उस समय होती है जब जीव ग्यारहवे गुणस्थान में एक समय मात्र रहकर मरता है और अनुत्तर विमान में पैदा होता है तब पैदा होते ही आठ कर्मों का उदय अनुभव करता है। इस अपेक्षा से सात कर्मों के उदयस्थान की जघन्य स्थित एक समय मात्र कही जाती है। उत्कृष्ट स्थित अन्तर्मुहूर्त मानने का यह कारण है कि जो जीव बारहवे गुणस्थान को प्राप्त करता है, वह अधिक से अधिक उस गुणस्थान की स्थित तक जो अन्तर्मुहूर्त प्रमाण होती है, सात कर्मों के उदय का अनुभव करता है। इसके वाद तो तेरहवे गुणस्थान को प्राप्त कर्त है उदय का ही अनुभव करता है।

चार कर्मों का उदयस्थान तेरहवें और चौदहवे इन दो गुण-स्थानों में पाया जाता है। क्योंकि इन गुणस्थानों मे सिर्फ चार अघाती कर्मों का ही उदय रहता है। चार कर्मों के उदयस्थान की जघन्य स्थिति अन्तर्मुहूर्त प्रमाण और उत्कृष्ट स्थिति देश-ऊन पूर्व कोटि वर्ष प्रमाण है।

संज्ञी पंचेन्द्रिय पर्याप्त जीवस्थान में आठ कर्म का, सात कर्म का, छह कर्म का, पाँच कर्म का और दो कर्म का यह पाँच उदीरणा-स्थान है।

आठ कर्म का उदीरणास्थान आयुकर्म की उदीरणा के समय और सात का उदीरणास्थान आयु कर्म की उदीरणा रुक जाने के समय होता है और आयु कर्म की उदीरणा तब रुक जाती है जब वर्तमान आयु आविलका प्रमाण शेष रह जाती है।

आयु कर्म की उदीरणा पहले छह गुणस्थानों में होती है अतएव आठ कर्मों का उदीरणास्थान इन छह गुणस्थानों मे पाया जाता है और वर्तमान आयु की अन्तिम आविलका के समय पहला, दूसरा, चौथा, पाँचवाँ और छठा ये पाँच गुणस्थान पाये जा सकते है। इसिलये सात का उदीरणास्थान इन पाँच गुणस्थानों मे समझना चाहिए। तीसरे मिश्र गुणस्थान को सात कर्मों के उदीरणास्थान में ग्रहण नही करने का कारण यह है कि आविलका प्रमाण आयु शेष रहने पर यह गुणस्थान सम्भव नही है। इसिलये इस गुणस्थान में आठ का उदीरणास्थान माना है।

१ तत्र यदाऽनुभूयमानभवायुराविलकावशेष भवित तदा तथास्वभावत्वेन तस्यानुदीर्यमाणत्वात् सप्तानामुदीरणा, यदा ्र्या प्र राविलकावशेष न भवित तदाऽष्टानां प्रकृतिनामुदीरणा। दृष्टियुणस्थानकात् प्रभृति यावत् प्रमत्तसयतगुणस्थानक ता

छह कर्मों का उदीरणास्थान सातवें गुणस्थान से लेकर दसवे गुणस्थान की एक आवलिका प्रमाण स्थिति वाकी रहने तक पाया जाता है। क्योंकि उस समय आयु और वेदनीय इन दो कर्मों की उदीरणा नहीं होती है। ै.

पाँच कर्मो का उदीरणास्थान दसवे गुणस्थान की अन्तिम आविलका, जिसमे मोहनीय कर्म की भी उदीरणा रुक जाती है, से लेकर बारहवे गुणस्थान की अन्तिम आविलका पर्यन्त है। इस समय मे उदीरणायोग्य पाँच कर्मो के नाम हैं—ज्ञानावरण, दर्शनावरण, नाम, गोत्र और अन्तराय।

वारहवे गुणस्थान की अन्तिम आविलका जिसमे ज्ञानावरण, दर्शनावरण और अन्तराय इन तीन कर्मो की उदीरणा रुक जाती है उससे लेकर तेरहवें गुणस्थान के अन्त पर्यन्त नाम और गोत्र इन दो कर्मो का उदीरणास्थान होता है।

अयोगिकेवली गुणस्थान अनुदीरक है। अयोगिकेवली गुण-स्थान को अनुदीरक मानने पर जिज्ञासु प्रश्न करता है कि सयोगि-केवली गुणस्थान की तरह इस गुणस्थान में भी भवोपग्राही कर्म चतुष्टय का उदय है तब उसको अनुदीरक कैसे माना जा सकता है? इसका समाधान यह है कि—भवोपग्राही कर्म प्रकृतियों का उदय होने पर भी कर्म प्रकृतियों की उदीरणा के कारणभूत योग का अभाव

— चतुर्थ कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका पृ० १२६

मष्टाना वा उदीरणा, सम्यग्मिथ्याद्दष्टिगुणस्थानके तु सदैवाऽष्टानामेव उदीरणा, आयुप आविलकाशेषे मिश्रगुणस्थानस्यैवाऽभावात् । —चतुर्थं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका पृ० १२६

तथाऽप्रमत्तगुणस्थानकात् प्रभृति यावत् सूक्ष्मसम्परायगुणस्थानकस्या-वित्तकाशेषो न मवित तावद् वेदनीयायुर्वजीना पण्णा प्रकृतिनामुदीरणा, तदानीमितिविशुद्धत्वेन वेदनीयायुरुदीरणायोग्याच्यवसायस्थानामावात्।

होने से अयोगिकेवली गुणस्थान को अनुदीरक कहा गया है। े सारांश यह है कि चौदहवे गुणस्थान में नाम और गोत्र का उदय रहने पर भी योग न रहने के कारण उनकी उदीरणा नहीं होती है।

संज्ञी पंचेन्द्रिय पर्याप्त जीव चौदह गुणस्थानों का अधिकारी है। यहाँ सामान्य से बंधस्थान, सत्तास्थान आदि का कथन किया गया है। किस गुणस्थान में कौनसा बन्धस्थान आदि होता है, इसका विचार आगे किया जा रहा है। चौदह जीवस्थानों में गुणस्थान आदि आठ द्वारो और अल्पबहुत्व का विवरण संलग्न यत्र मे देखिये।

इस प्रकार से जीवस्थानों में (१) गुणस्थान, (२) योग, (३) उप-योग, (४) लेक्या, (५) वन्ध, (६) उदय, (७) उदीरणा और (८) सत्ता इन आठ विषयों का विचार करने के पश्चात् अब मार्गणा-स्थान को लेकर जीवस्थान आदि छह विषयों का विचार करते हैं।

१ अयोगिकेवलिगुणस्थानके तु वर्तमानो जीव सर्वथाऽनुदीरक एव। ननु तदानीमप्येष सयोगिकेवलिगुणस्थानक इव भवोपग्राहिकर्मचतुष्टयोदय-वान् वर्तते ततः कथ तदाऽपि तयोर्नामगोत्रयोरुदीरको न भवति ? नैप दोपः, उदये सत्यपि योगसन्यपेक्षत्वाद् उदीरणाया , तदानी च तस्य योगा-सम्भवादिति । —चतुर्थं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ दीका १० १२७

	6.0							
	दर्शक यंत्र	با چار	पहला, दूसरा २ १ भामंच, औदा. औदा. मिश्र २/३ मतिअज्ञान अचक्ष दर्शन ३ ८/५ ८/५ ८/५					
	स अल्पबहुत्व -	中	क क्षेत्र स	-				
चौदह जीवस्थानों में गुणस्थान आदि आठ द्वार और पन्नवणा सत्र के आ	المامالا	क्ष अ ४	पहला, दूसरा २ २ कामंण, औदा औदा. मिश्र. २/३ मतिअज्ञान श्रुतअज्ञान श्रुतअज्ञान श्रुतअज्ञान श्रुतअज्ञान श्रुतअज्ञान श्रुतअज्ञान श्रुतअज्ञान श्रुतअज्ञान श्रुत्तअज्ञान व्रुट्ट ६/६ ६/६					
र पन्नवणा स		ना. स्. ५.	पहला श्रीदा मेतिभयदिक भ भ्रतअज्ञान अचक्षु दर्शन ३ ९८५ ८८५ ८८ ८					
आठ द्वार औ	' 	नं च	पहला, दूसर २ शौदा मिश्र २/३ मतिअज्ञान अचक्षु दर्शन १ ८/६ ८/६ ८/६ ८/६					
स्थान आहि	r.	सं त व	पहला १ १ मतिअज्ञान अवस्तु दर्शन अवस्तु दर्शन ३ अपिंद की ६ ६ ६ ६ ६					
गस्थानों में गुष्	٢	时时	पहला १ १ औदा भिश्व २/३ मतिअज्ञान श्रुतअज्ञान श्रुतअज्ञान श्रुतअज्ञान श्रुतअज्ञान १ १ ६ ६ ६ ६ ८/६ ८ १					
चौदह जी	जीवस्थान ५	To be a second	गुणस्थान १४ योग १४ उपयोग १२ ह कमंबन्ध उदय उदय उदय अस्पबहुत्व					

चतुर्थ	कर्मग्रन्थ										3	હ
	१४ सजीप प	> 5 ~ ~	(~		कुष्णादि	υ'n	त, ७, ५, १	ر ر ر ر	6,5,5,7	ر ر ر ر	सवसे कम
	१३ सन्नी पचे. अ	पहला, दूसरा २ कामेण.औदा द्विक		कवलाहक मनपर्याय चश्रम्यन्यः के	प्राप्ताः । सिवाय न	कुष्णादि	U3º	ม/๑	ս	e/ঘ	រ	असच्यात गुणा
	१२ असझी पचे प	पहला १ औटा	असत्यामुपा	मितिअज्ञान, श्रृतअज्ञान चक्षु अचक्षु दर्शन ४	0	आदि की	m	ಚ/೨	น	15/09 1	រ	विशेपाधिक
	११ V असजी पचे अ	पहला, दूसरा २ कामीण थौटा	औदारिक मिश्र २/३	मतिअज्ञान श्रुतअज्ञान	स्य क्ष अ अ अ	आदि की	m	৫/গ	น	ಡ/೯	n	असस्यात गुणा
	्र वि. प	पहला १	आधाः असत्यामृपा २		बसी द्रश्ने द्रश्ने राज्य	आदि की	w	ಜ/೯	វេ	ಡ/ಇ	វេ	सख्यात गुणा
	स्र विप्य	पहला, दूसरा २ २	कामण, आदा औदा. मिश्र २/३		अचक्षुद्रश्ना २ २	आदि की		চ/গ		್ದ ಶ∕ ೯		विशेपाधिक
	म म स	पहला १	आदा असत्यामुपा २	मतिअज्ञान श्रुतअज्ञान	अचस्रिकोन अ अ	आदि की	w	(๑/ม	- ៤	ಡ/១	. ม	विशेपाधिक

२. मार्गणास्थान ऋधिकार

मार्गणास्थान को लेकर (१) जीवस्थान, (२) गुणस्थान, (३) योग, (४) उपयोग, (४) लेक्या, और (६) अल्पबहुत्व, इन छह विषयो का विचार किया गया है। सर्वप्रथम मार्गणास्थान के नाम गाथा में बतलाते है—

गइइंदिए य काए जोए वेए कसायनाणेसु । संजमदंसणलेसा भवसम्मे सन्निआहारे ॥ ६॥

शब्दार्थ—गइ—गित, इंदिए—इन्द्रिय मे, य-और, काए—काय मे, जोए—योग मे, देए—वेद मे, कसाय—कवाय, नाणेसु—ज्ञान मे, संजम—सयम, दंसण—दर्शन, लेसा—लेश्या, भव—भव्य, सम्मे—सम्यक्त्व मे, सिन्न—सज्ञी, आहारे—आहार मे।

गाथार्थ—गित, इन्द्रिय, काय, योग, वेद, कषाय, ज्ञान, सयम, दर्शन, लेश्या, भव्यत्व, सम्यक्तव, सिज्ञत्व, और आहारकत्व, ये मार्गणास्थान के चौदह भेद है।

विशेषार्थ—गाथा मे ग्रन्थलाघव की हिष्ट से ग्रन्थकार ने मार्गणा-स्थान के भेदों की सख्या को अलग से न बतला कर नामों के माध्यम से संख्या का सकेत किया है कि मार्गणा के गति, इन्द्रिय आदि चौदह भेद होते है जिनके नाम यह है—

१ (क) यह गाथा पचसग्रह (द्वार १, गाथा २१) मे भी इसी प्रकार से दी गई है।

⁽ख) गो़ जीवकाड मे मार्गणा के चौदह भेदों के नाम इस प्रकार दिये गये है—

गइइदियेसु काये जोगे वेदे कसायणाणे य। सजमदसणलेस्सा मिवया सम्मत्तसिण आहारे ॥१४२॥

१. गति मार्गणा	संयम मार्गणा
२. इंद्रिय मार्गणा	ह. दर्शन मार्गणा
३. काय मार्गणा	१०. लेश्या मार्गणा
४ योग मार्गणा	११ भव्यत्व मार्गणा
५ वेद मार्गणा	१२. सम्यक्तव मार्गणा
६. कषाय मार्गणा	१३ सज्ञित्व मार्गणा
७ ज्ञान मार्गणा	१४. आहारकत्व मार्गण

मार्गणा के इन भेदों मे समस्त संसारी जीवों का समावेश हो जाता है। इन चौदह भेदों मे से प्रत्येक मार्गणा के अवान्तर भेदों के नाम और उनके लक्षण आदि आगे १० से १४ तक पाँच गाथाओं में बतलाते है।

मार्गणा व उसके भेदों की व्याख्या

लोक मे विद्यमान जीवों के अन्वेषण का मुख्य आधार है वाह्य आकार-प्रकार की अवस्था-विशेष और उनमे विद्यमान त्रिकालाव-स्थायी भावों का समन्वय। सिर्फ बाह्य आकार-प्रकार, अवस्था की अपेक्षा से किये जाने वाले अन्वेषण मे उन जीवों का ग्रहण—वोध नहीं होता जो बाह्य-शरीर, इन्द्रिय आदि से रहित होकर आत्मिक भावों में विद्यमान है और सिर्फ भावों की अपेक्षा द्वारा किये जाने वाले अन्वेषण से शरीर, इन्द्रिय आदि की विभिन्नता रखने वाले जीवों का ग्रहण नहीं होगा। इसीलिये बाह्य शरीर आदि आकार-प्रकार और भावों से युक्त सभी प्रकार के जीवों का बोध कराने के लिये मार्गणा की व्याख्या की जाती है—

समस्त जीव जिन भावों के द्वारा और जिन पर्यायों में अनुमार्गण किये जाते हैं अर्थात् खोजे जाते हैं, उन्हें मार्गणा कहते हैं। जीवराशि अनन्त है। उन अनन्त जीवों में जो जीव कर्म सहित होकर जन्म-मरण रूप संसार में परिश्रमण करते रहते हैं उन्हें संसारी और क

जीवों को मुक्त कहते है। इस प्रकार की भिन्नता होने पर भी समस्त जीव ज्ञान, दर्शन आदि भावों और किसी न किसी अवस्था (पर्याय) में विद्यमान रहते है। यद्यपि मुक्त जीव वर्तमान मे पर्यायातीत हो चुके है, उनमे पर्यायजन्य किसी प्रकार का भेद नही है, इन्द्रिय, वेद आदि नहीं रहे है लेकिन भूतपूर्वप्रज्ञापन्न नय की अपेक्षा पर्याय का आरोप कर उनको भी पर्यायवान मान लिया जाता है।

प्रस्तुत प्रसग में संसारी जीवों का विवेचन मुख्य है। इसिलये गित, इन्द्रिय आदि—मार्गणा के चौदह भेद संसारी जीवों की अपेक्षा से किये गये है। मार्गणा के इन चौदह भेदों में ससारी जीवों की समस्त पर्यायों और उनमें विद्यमान भावों का समावेश हो जाता है। गित, इन्द्रिय आदि चौदह मार्गणा के लक्षण नीचे लिखे अनुसार है—

१ गित-गित नामकर्म के उदय से होने वाली जीव की पर्याय और जिससे जीव मनुष्य, तिर्यच, देव या नारक व्यवहार का अधि-कारी कहलाता है, उसे गित कहते है। अथवा चार गितयों—नरक, तिर्यच, मनुष्य और देव मे गमन करने के कारण को गित कहते है।

२. इन्द्रिय—त्वचा, नेत्र आदि जिन साधनो से आत्मा को सर्दी-गर्मी, काले-पीले आदि विषयों का ज्ञान होता है, वे इन्द्रिय है। अथवा अपने-अपने विषय का ज्ञान करने मे अहमिन्द्रो के समान अपने को ही स्वामी—अधिकारी माने उन्हें इन्द्रिय कहते है। अथवा जो गूढ-सूक्ष्म आत्मा के अस्तित्व का ज्ञान कराने में कारण है उन्हें इन्द्रिय कहते हैं।

काय—जिसकी रचना और वृद्धि यथायोग्य औदारिक,
 वैकिय आदि पुद्गल स्कंधों से होती है और जो शरीर नामकर्म के

१ नारकत्वादिपयीयपरिणतिः।

[—]चतुर्यं कर्मग्रन्य स्वोपज्ञ टीका, पृ० १२७

उदय से निष्पन्न होता है, उसे कार्य कहते है। अथवा जाति नामकर्म के अविनाभावी त्रस और स्थावर नामकर्म के उदय से होने वाली आत्मा की पर्याय को काय कहते है। र

४. योग—वीर्य शक्ति के जिस परिस्पन्दन से—आत्मिक प्रदेशों की हलचल से—आत्मा की गमन, भोजन आदि क्रियाये होती है 3 और जो परिस्पन्दन शरीर, भाषा, मनोवर्गणा के पुद्गलों की सहायता से होता है, उसे योग कहते है। अथवा पुद्गलिवपाकी शरीर नामकर्म के उदय से मन, वचन, काययुक्त जीवो की जो कर्मों के ग्रहण करने में कारणभूत शक्ति है, उसे थोग कहते है।

४. वेद—जिसके द्वारा इन्द्रियजन्य, संयोगजन्य सुख का वेदन किया जाये, उसे वेद कहते हैं। भ सयोगजन्य सुख के अनुभव की इच्छा वेद मोहनीयकर्म के उदय से होती है। अथवा वेद मोहनीयकर्म के उदय, उदीरणा से होने वाला जीव के परिणामों का संमोह (चचलता) जिससे गुण-दोष का विवेक नहीं रहता है, वह वेद है। ६

१ यथायोग्यमौदारिकादिवर्गणागणैरुपचय नीयत इति कायः।

[—]चतुर्थ कर्मग्रन्थ स्वीपज्ञ टीका, पृ० १२७

२ जाई अविणाभावी तसथावरउदयजो हवे काओ। —गो ०जीवकांड १८१

३ युज्यते धावनवल्गनादिचेष्टास्वात्माऽनेनेति योग ।

⁻⁻ चतुर्थ कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १२७

४ पुग्गलिववाइदेहोदयेण मणवयणकायजुत्तस्स । जीवस्स जा हु सत्ती कम्मागमकारण जोगो ॥

[—]गो० जीवकांड, गा० २१६

५ वेद्यते ---अनुभूयत इन्द्रियोद्भूतं सुखमनेनेति वेद.।

⁻ चतुर्थं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १२७

६ वेदस्सुदीरणाए परिणामस्स य हवेज्ज समोहो। समोहेण ण जाणदि जीवो हि गुण वा दोसं वा ॥

[—]गो० जीवकांड, गा०

- ६. कषाय—कषाय मोहनीयकर्म के उदयजन्य संसार वृद्धि के कारणरूप मानसिक विकारों को कषाय कहते है। किसी पर राग करना, किसी पर द्वेष करना आदि मानसिक विकार है। अथवा कषाय जीव के उस परिणाम को कहते है जिससे सुख-दु:ख रूप अनेक प्रकार के फल प्राप्त होते है और संसार रूप विस्तृत सीमा वाले कर्म रूप क्षेत्र का कर्षण किया जाता है। अथवा सम्यक्तव, देशचारित्र, सकलचारित्र और यथाख्यातचारित्र का घात करने वाले परिणाम को कषाय कहते है।
- ७. ज्ञान—सामान्य-विशेषात्मक वस्तु मे से उसके विशेष अंश को जानने वाले आत्मा के व्यापार को ज्ञान कहते है। अथवा जिसके द्वारा जीव त्रिकालविषयक—भूत, भविष्य और वर्तमान काल संबधी—समस्त द्रव्य और उनके गुणो और पर्यायों को जाने वह ज्ञान है। ४
- द. संयम सावद्य योगों पापजनक प्रवृत्तियों से उपरत हो जाना, अलग हो जाना अथवा पापजनक व्यापार-आरम्भ, समारम्भ से आत्मा को जिसके द्वारा संयमित-नियमित किया जाता है, रोका जाता है, वह संयम कहलाता है। ध

१ सुहदुनखसु बहुसस्स कम्मक्खेत्त कसेदि जीवस्स । ससारदूरमेरं तेण कसाओत्ति ण बेति ॥—गो० जीवकांड, गा० २८२

२ सम्मत्तदेससयलचरित्तजहक्खादचरण परिणामे । घादति वा कसाया परिणामे । —गो० जीवकांड, गा० २८३

३ सामान्यविशेषात्मके वस्तुनि विशेषग्रहणात्मको वोघ इत्यर्थः।

[—]चतुर्थं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १२७

४ जाणइ तिकाल विसए दव्व गुणे पज्जए य बहु भेदे।

[—]गो० जीवकांड, गा० २८६

५ सयमन-सम्यगुपरमण सावद्ययोगादिति सयम यद्वा सयम्यते-नियम्यत आत्मा पापन्यापारसम्मारादनेनेति सयमः । — चतुर्यं कर्मग्रन्य स्वोपज्ञ टीका, पृ० १२७

- ह. दर्शन सामान्य-विशेषात्मक वस्तुस्वरूप में से वस्तु के सामान्य अंश को देखने वाले, जानने वाले चेतना के व्यापार को दर्शन कहने है। अथवा सामान्य की मुख्यतापूर्वक विशेष को गौण करके पदार्थ के जानने को दर्शन कहते है। र
- १०. लेश्या—जिस परिणाम के द्वारा आत्मा का कर्मों के साथ क्लेषण-चिपकना होता है उसे लेक्या कहते है। अथवा जो कर्मों से आत्मा को लिप्त करती है, आत्मा और कर्म का सम्बन्ध होता है वह लेक्या है।
- ११. भन्यत्व—मोक्ष पाने की योग्यता-प्राप्ति को भन्यत्व कहते है। ४
- १२. सम्यक्त मोक्ष के अविरोधी आत्मा के परिणाम को सम्यक्त कहते है। अर्थात् जीवादि पदार्थो का विपरीताभिनिवेश रहित होकर श्रद्धान करना सम्यक्त कहलाता है। इस प्रकार की श्रद्धा होने पर आत्मा की प्रवृत्ति अन्तर्मुखी हो जाती है। प्रशम, सवेग, निर्वेद, अनुकम्पा और आस्तिकता ये पाँच लक्षण प्रायः सम्यग्हिष्ट

१ दृश्यते-विलोक्यते वस्त्वनेनेति दर्शनम् यदि वा दृष्टिर्दर्शनम्, सामान्य-विशेपात्मके वस्तुनि सामान्यात्मको बोध इत्यर्थ.।

[—] चतुर्य कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १२७

२ सामान्य प्रधानमुपसर्जनीकृत विशेषमर्थगृहण दर्शनमुच्यते ।

⁻⁻स्याद्वाद मंजरी, १।१०।२२

३ लिश्यते-श्लिष्यते कर्मणा सहाऽत्माऽनयेति लेश्या ।

[—] चतुर्य कर्मग्रन्य स्वोपज्ञ टीका, पृ० १२७

४ भवति-परमपदयोग्यतामासादयतीति भव्यः सिद्धिगमनयोग्यः ।

[—] चतुर्थ कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १२७

५ प्रशस्तो मोक्षाविरोधी वा प्रशमसवेगादिलक्षण आत्मधर्म इति ।

[—]चतुर्थ कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका,

जीव में पाये जाते है और अन्तर्मुखी परिणति होने से तत्त्व-चिन्तन में रुचि रहती है।

- १३. संज्ञित्व—दीर्घकालिकी संज्ञा की प्राप्ति को सज्ञित्व कहते है। १
- १४. आहारकत्व—ओज-आहार, लोम-आहार, कवलाहार में से किसी न किसी आहार को ग्रहण करना आहारकत्व है। २

औदारिक आदि तीन शरीर और आहार, शरीर आदि छह पर्याप्तियों के योग्य पुद्गलों के ग्रहण करने को आहार कहते है अथवा उपभोग्य शरीर के योग्य पुद्गलों का ग्रहण आहार कहलाता है।

आहार का लक्षण गो० जीवकांड मे इस प्रकार बतलाया है-

उदयावण्णसरीरोदयेण तद्देहवयणचित्ताणं। णोकम्मवग्गणाणं गहणं आहारयं णाम।।६६४।।

—शरीर नामकर्म के उदय से देह—औदारिक, वैक्रिय, आहारक इनमे से यथासम्भव किसी भी शरीर तथा वचन और द्रव्यमन रूप

१ संज्ञान सज्ञा—भूतभवद्भाविभावस्वभाव पर्यालोचन सा विद्यते येपा ते सिज्ञनः । —चतुर्थं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १२७

२ ओजआहारलोमाहारकवलाहाराणामन्यतममाहारमाहारयति — गृह्णातीत्या-हारः । — चतुर्थं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १२=

ओज आहार आदि के लक्षण इस प्रकार है— सरिरेणोयाहारो तयाइ फासेण लोमआहारो। पक्खेवाहारो पुण कविलओ होइ नायव्वो॥

⁻⁻⁻प्रवचनसारोद्धार गा० ११५०

गर्म मे उत्पन्न होने के समय जो मुक्र-शोणित रूप आहार कार्मण शरीर के द्वारा लिया जाता है वह ओज आहार, स्पर्भनेन्द्रिय द्वारा जो ग्रहण किया जाता है वह लोम और जो अन्न आदि खाद्य मुख द्वारा ग्रहण किया जाता है वह कवल-आहार है।

बनने के योग्य नोकर्मवर्गणाओं का जो ग्रहण होता है, उसको आहार कहते हैं।

इन मार्गणाओं में सम्पूर्ण ससारी जीवों का समावेश हो जाता है। मूल में मार्गणाओं के चौदह भेद है, लेकिन ससारी जीवों में विद्यमान विभिन्नतायें अनेक प्रकार की है। कोई मनुष्य है तो कोई तियंच (पशु) और कोई देव या नारक योनि का शरीर धारण किये हुए है। गित की अपेक्षा विद्यमान विभिन्नताओं की तरह इन्द्रिय, काय, ज्ञान आदि जन्य विभिन्नतायें भी देखी जाती है। इसलियें उन अनेक प्रकार की विभिन्नताओं का समावेश करने एवं बोध कराने के लिये प्रत्येक मार्गणा के अवान्तर भेद कर लियें जाते है। गितृ आदि मार्गणाओं में से प्रत्येक मार्गणा के अवान्तर भेदों के नाम आगे की गाथाओं में कहते है।

गति, इन्द्रिय, काय और योग मार्गणा के भेद

सुरनरतिरिनिरयगइ इगबियतियचउपणिदि छनकाया । भूजलजलणाऽनिलवणतसा य मणवयणतणुजोगा ॥१०

शव्दार्थ सुर देव, नर मनुष्य, तिरि तिर्यच, निरय नरक, गइ गित, इग एक, विय तो, तिय तीन, चड चार, पण पाँच, इंदि इन्द्रिय, छक्काया छह काय, भू पृथ्वी, जल पानी, जलण अग्नि (तेउ), अनिल वायु, वण वनस्पति, तसा तसा य और, मण मन, वयण वचन, तणु काय (शरीर), जोगा योग।

नोकर्माहार, कर्माहार, कवलाहार, लेप्याहार, ओजाहार और मानसाहार, यह आहार के कमशः छह भेद होते है।

गायार्थ—देव, मनुष्य, तिर्यच और नरक यह चार गितयाँ हैं। एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और पंचेन्द्रिय ये पाँच इन्द्रियाँ है। पृथ्वीकाय, जलकाय, अग्निकाय, वायुकाय, वनस्पितकाय और त्रसकाय ये छह काय है। मनोयोग, वचनयोग और काययोग ये तीन योग है।

विशेषार्थ—गाथा मे गित आदि चौदह मार्गणाओं में से गित, इन्द्रिय, काय और योग इन चार मार्गणाओं के अवान्तर (उत्तर) भेदों के नाम क्रमश: बतलाये है। उनके नाम इस प्रकार है—

गति मार्गणा के भेद

'सुरनरितिरिनिरयगइ' इस पद मे गित मार्गणा के भेदों के नाम बतलाये है कि (१) देवगित, (२) मनुष्यगित, (३) तिर्यचगित और (४) नरकगित, यह गित मार्गणा के चार भेद है। देवगित आदि के लक्षण इस प्रकार है—

- १. देवगित—आभ्यन्तर कारण—देवगित नामकर्म के उदय होने पर नाना प्रकार की बाह्य विभूति से द्वीप, समुद्रादि अनेक स्थानो पर इच्छानुसार क्रीड़ा करते है, विशिष्ट ऐश्वर्य का अनुभव करते है, दिव्य वस्त्राभूषणों की समृद्धि तथा अपने शरीर की साहजिक काति से जो दीप्तमान रहते है, वे देव कहलाते है तथा देवगित नामकर्म के उदय से होने वाली पर्याय (शरीर का विशिष्ट आकार) जिससे 'यह देव है' ऐसा व्यवहार किया जाता है, उसे देवगित कहते है।
- २. मनुष्यगित—जो मन के द्वारा नित्य ही हेय-उपादेय, तत्त्व-अतत्त्व, आप्त-अनाप्त, धर्म-अधर्म आदि का विचार करते है, कार्य करने मे निपुण है, उत्कृष्ट मन के धारक है, विवेकशील होने से न्याय-नीतिपूर्वक आचरण करने वाले है वे मनुष्य है और 'यह मनुष्य

है' इस प्रकार का व्यवहार कराने वाली मनुष्यगति नामकर्म की उदयजन्य पर्याय को मनुष्यगति कहते है।

- ३. तिर्यंचगित—जो मन, वचन, काय की कुटिलता को प्राप्त है, जिनकी आहारादि सज्ञाये सुव्यक्त है, निकृष्ट अज्ञानी है, तिरछे गमन करते है और जिनके अत्यधिक पाप की बहुलता पाई जाती है उनको तिर्यंच कहते है। तिर्यंचगित नामकर्म के उदय से होने वाली जिस पर्याय से जीव तिर्यंच कहलाता है, उसे तिर्यंचगित कहते है। उपपाद जन्म वालों और मनुष्यो को छोडकर शेष सब जीव तिर्यंचगित वाले होते है।
- ४. नरकगित जो द्रव्य, क्षेत्र, काल और भाव मे तथा परस्पर मे रत नहीं है अर्थात् प्रीति नहीं रखते हैं, सदैव हिसादि कार्यों मे निरत लगे रहते हैं, जीवों को सदैव कष्ट पहुँचाते रहते हैं, उन्हें नारक कहते हैं तथा नरकगित नामकर्म के उदय से जिस पर्याय को प्राप्त कर जीव 'नारक' कहलाता है, उसे नरकगित कहते हैं।

इन्द्रिय मार्गणा के भेद

गाथा मे 'इगवियतियचउपणिदि' पद से इन्द्रिय मार्गणा के पाँच भेदो के नाम वतलाये है। उक्त पाँच भेदों के नाम इस प्रकार है--

- (१) एकेन्द्रिय, (२) द्वीन्द्रिय, (३) त्रीन्द्रिय, (४) चतुरिन्द्रिय, (५) पचेन्द्रिय।
- १. एकेन्द्रिय—जिन जीवो के एकेन्द्रिय जाति नामकर्म का उदय होता है और सिर्फ एक स्पर्शन इन्द्रिय पाई जाती है उन्हे एकेन्द्रिय कहते है।
- २. द्वीन्द्रिय—जिन जीवो के स्पर्शन और रसन यह दो इन्द्रियाँ है तथा द्वीन्द्रिय जाति नामकर्म का उदय है, उन जीवो को द्वीन्द्रिय कहते हैं।

- ३. त्रीन्द्रय—जिस जाति में त्रीन्द्रिय जाति नामकर्म के उदय से स्पर्शन, रसन और घ्राण यह तीन इन्द्रियाँ हों उसे त्रीन्द्रिय कहते है।
- ४. चतुरिन्द्रिय—चतुरिन्द्रिय जाति नामकर्म के उदय से जिन जीवों के स्पर्शन, रसन, घ्राण और चक्षु यह चार इन्द्रियाँ होती है वे जीव चतुरिन्द्रिय कहलाते है।
- ४. पंचेन्द्रियं पचेन्द्रिय जीवो के स्पर्शन,रसन, घ्राण, चक्षु और श्रोत्र यह पाँच इन्द्रियाँ होती है और इन पाँच इन्द्रियों के होने में निमित्त पचेन्द्रिय जाति नामकर्म है।

काय मार्गणा के भेद

काय मार्गणा के छह भेद होते है—इसका सकेत गाथा में 'छक्काया' पद से किया गया है और उन छह भेदों के नाम 'भूजल-जलणाऽनिलवणतसा' पद में गिनाये है कि—

- (१) पृथ्वीकाय, (२) जलकाय, (३) अग्निकाय, (४) वायुकाय, (५) वनस्पतिकाय और (६) त्रसकाय, यह कायमार्गणा के छह भेद है।
- १. पृथ्वीकाय—पृथ्वी से बनने वाले पार्थिव शरीर को पृथ्वीकाय कहते है।
 - २. जलकाय—जलीय शरीर जो जल परमाणुओं से बनता है।
- ३. अग्निकाय इसको तेजस्काय भी कहते हैं। इन जीवो का शरीर तेज परमाणुओ से बनता है।
- ४. वायुकाय—वायु से वनने वाले वायवीय शरीर को वायुकाय कहते है।
- ५. वनस्पतिकाय—जिन जीवो का शरीर वनस्पतिमय होता है, वहवनस्पतिकाय है।

पृथ्वी आदि का शरीर नामकर्म के उदय से स्व-योग्य रूप, रस,

गध और स्पर्श से युक्त पृथ्वी आदि में ही बनता है। ये पाँचो काय स्थावर नामकर्म वाले होते है।

६. त्रसकाय—जो शरीर चल-फिर सकता है और जो त्रस नाम-कर्म के उदय से प्राप्त होता है, उसे त्रसकाय कहते है।

द्वीन्द्रिय से लेकर पचेन्द्रिय तक के जीवों को त्रस नामकर्म का उदय होता है और वे अपने-अपने प्राप्त शरीर से चल-फिर सकते है। हिताहित के लिये प्रवृत्ति-निवृत्ति रूप क्रिया भी कर सकते है। पृथ्वी आदि वनस्पति पर्यन्त के जीव स्थावर कहलाते है।

योग मार्गणा के भेद

काय मार्गणा के पश्चात् योग मार्गणा का क्रम है। उसके 'मण-वयणतणुजोगा' मनोयोग, वचनयोग और काययोग यह तीन भेद होते है। योग का स्वरूप पहले बतला चुके है कि मन, वचन और काय के द्वारा होने वाले परिस्पन्दन को योग कहते है। मनोयोग आदि के लक्षण नीचे बतलाते है।

१. मनोयोग — जीव के उस व्यापार को मनोयोग कहते है जो औदारिक, वैकिय या आहारक शरीर के द्वारा ग्रहण किये हुए मन- प्रयोग्य वर्गणा की सहायता से होता है। अथवा काययोग के द्वारा मन: प्रयोग्य वर्गणाओं को ग्रहण करके मनोयोग से मन रूप परिणत हुए वस्तुविचारात्मक द्रव्य को मन कहते है और उस मन के सहकारी कारणभूत योग को मनोयोग कहते है। अथवा जिस योग का

१ इवेताम्वर सम्प्रदाय के मतानुसार द्रव्यमन को शरीरव्यापी और शरीरा-कार समझना चाहिये । दिगम्बर सम्प्रदाय मे द्रव्यमन का स्थान हृदय और आकार कमल जैसा माना है ।

तनुयोगेन मन प्रायोग्यवर्गणाभ्यो गृहीत्वा मनोयोगेन मनस्त्वेन परिणिमतािन वस्तुचिन्ताप्रवर्तकािन द्रव्याणि मन इत्युच्यन्ते, तेन मनसा सहकारिकारण-भूतेन योगो मनोयोग । —चतुर्थ कर्मग्रन्य स्वोपज्ञ टीका, पृ० १२८

विषय मन है उसे मनोयोग कहते है। अथवा मनोवर्गणा से निष्पन्न हुए द्रव्यमन के अवलंबन से जीव का जो संकोच-विकोच होता है, वह मनोयोग है।

- २. वचनयोग—जीव के उस व्यापार को वचनयोग कहते हैं जो औदारिक, वैकिय या आहारक शरीर की किया द्वारा संचय किये हुए भाषा द्रव्य की सहायता से होता है। अथवा भाषा-परिणामरूपता को प्राप्त हुए पुद्गलसमूह को वचन कहते है और उस सहकारी कारणभूत वचन के द्वारा होने वाले योग को वचनयोग कहते है या वचन को विषय करने वाले योग को वचनयोग कहते, है। अथवा भाषा-वर्गणा संबंधी पुद्गल स्कधों के अवलम्बन से जो जीव-प्रदेशों का सकोच-विकोच होता है उसे वचनयोग कहते है।
- ३. काययोग—शरीरधारी आत्मा की शक्ति के व्यापार-विशेष को काययोग कहते है। अथवा जिसमें आत्म-प्रदेशों का सकोच-विस्तार हो, उसे तनु—शरीर, काय कहते है और उसके द्वारा होने वाले योग को काययोग कहते है। अथवा औदारिकादि सात प्रकार के कायों मे जो अन्वयरूप से रहता है उसे सामान्य काय कहते है और उस काय से उत्पन्न हुए आत्म-प्रदेशपरिस्पन्द लक्षण वीर्य (शक्ति) के द्वारा जो योग होता है वह काययोग है।

१ मणवग्गणादोणिप्पण्णदन्वमणमवलविय जो जीवस्स सकोचिवकाचो सो मणजोगो। —धवला टीका ७१२, १, ३३।७६।६

२ उच्यत इति वचन भाषापरिणामापन्न. पुद्गलद्रव्यसमूह इत्यर्थः, तेन वचनेन सहकारिकारणभूतेन योगो वचनयोगः।

[—]चतुर्थं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १२८ ३ मासावग्गणा पोग्गलखघे अवलविय जीवपदेमाण सकोचिकाचो सो विचजोगोणाम । —घवला ७।२, १, ३३।७६।७

्रतत्त्वार्थराजवार्तिक मे मन, वचन और काय इन तीनो योगों की बाह्य और आभ्यन्तर कारण दिखाकर बहुत ही स्पष्ट व्याख्या की गई है। जो इस प्रकार है—

मनोयोग—वाह्य और आभ्यन्तर कारणों से होने वाला जो मनन के अभिमुख आत्मा का प्रदेशपरिस्पन्द, वह मनोयोग है। इसका वाह्य कारण मनोवर्गणा का आलम्बन और आभ्यन्तर कारण वीर्या-न्तराय कर्म का क्षय, क्षयोपशम तथा नोइन्द्रियावरण कर्म का क्षयोपशम है।

वचनयोग — वाह्य और आभ्यन्तर कारणजन्य आत्मा का भाषा-भिमुख प्रदेशपरिस्पन्द वचनयोग है। इसका वाह्य कारण पुद्गल-विपाकी शरीर नामकर्म के उदय से होने वाला वचन वर्गणा का अवलम्बन और अन्तरग कारण वीर्यान्तराय कर्म तथा मतिज्ञानावरण और अक्षर श्रुतज्ञानावरण कर्म का क्षयोपशम है।

काययोग—बाह्य और आभ्यन्तर कारणजन्य आत्मा का गमना-दिक सम्बन्धी प्रदेशपरिस्पन्द काययोग है। इसका बाह्य कारण औदारिक आदि किसी न किसी प्रकार की शरीर वर्गणा का आलम्बन और अंतरग कारण वीर्यान्तराय कर्म का क्षयोपशम है।

१ पुद्गलिवपाकिन. शरीरनामकर्मण उदयापादिते कायवाड्मनोवर्गणान्यतमाल-वने सित वीर्यान्तरायमत्यक्षराद्यावरण क्षयोपश्चमापादिताभ्यतरवाग्लिव्ध-सान्तिच्ये वाक्परिणामामिमुख्यस्यात्मन प्रदेशपरिस्पन्दो वाग्योगः ॥

आभ्यन्तर वीर्यान्तरायनोइन्द्रियावरणक्षयोपशममात्मकमन उपलब्धि सिन्निधाने पूर्वोक्त वाह्यनिमित्तालम्बने च सित मनः परिणामाभिमुखस्यात्मन प्रदेगपरिस्पन्दो मनोयोग.।

वीर्यान्तरायक्षयोपशमसद्भावे च औदारिकादि मप्तविधकाय-वर्गणान्यतमालम्बऽनापेक्षात्मप्रदेशपरिस्पन्दः काययोगः।

⁻⁻तत्त्वार्यसूत्र ६।१ तत्त्व रि गा

मनोयोग, वचनयोग और काययोग के उक्त लक्षणों के आधार पर जिज्ञासु तर्क करता है कि मनोयोग और वचनयोग यह दोनों काय-योग ही है, क्योंकि इन दोनों योगों के समय शरीर का व्यापार अवश्य रहता है तथा इन दोनों योगों के अवलंबनभूत मनोद्रव्य तथा भाषा-द्रव्य का ग्रहण भी किसी न किसी प्रकार के शारीरिक योग से ही होता है।

जिज्ञासु के उक्त तर्क का समाधान यह है कि मनोयोग और वचनयोग काययोग से पृथक नहीं है किन्तु काययोगिवशेष है। मनोयोग और वचनयोग के व्यापार में काययोग सहकारी कारण है, क्योंकि जो काययोग मनन करने में सहायक होता है वही उस समय मनोयोग माना जाता है और जो काययोग भाषा वोलने में सहकारी होता है वह उस समय वचनयोग कहलाता है। इसका सारांश यह है कि मुख्यता काययोग की है किन्तु काययोग की सहायता से होने वाले भिन्न-भिन्न व्यापार को व्यवहार के लिये काययोग के मनोयोग, वचनयोग और काययोग यह तीन भेद किये जाते है।

उक्त समाधान पर पुन: प्रश्न होता है कि जैसे मनन करने मे, वचन बोलने में सहायक काययोग को मनोयोग और वचनयोग कहा जाता है, वैसे ही श्वासोच्छ्वास में सहायक होने वाले काययोग को श्वासोछ्वासयोग कहना चाहिए और तब तीन की बजाय चार योग मानना चाहिये। इस प्रश्न का यह समाधान है कि व्यवहार में मन और भाषा का जैसा विशिष्ट प्रयोजन दिखता है वैसा श्वासोच्छ्वास का नहीं। यानी—शरीर, मन, वचन का प्रयोजन जैसा भिन्न और विशिष्ट है वैसा श्वासोच्छ्वास और शरीर का प्रयोजन भिन्न नहीं है। इसीलिये तीन ही योग माने जाते है।

इस प्रकार से गित से लेकर योग मार्गणा तक के अवान्तर भेदों के नामो को वतलाकर अब आगे की गाथा मे वेद, कपाय और ज्ञान मार्गणाओं के भेदों को कहते है। वेद, कषाय और ज्ञान मार्गणा के भेद

वेय निरित्थनपुंसा कसाय कोहमयमायलोभ त्ति । मइसुयऽवहिमणकेवलविभंगमइसुअनाण सागारा ।।११।।

शब्दार्थ—वेय—वेद, निरित्यनपुंसा—पुरुष, स्त्री, नपुसक, कसाय—कषाय, कोह—क्रोध, मय—मान, माय—माया, लोभ—लोम, त्ति—इस प्रकार, मइसुयऽविहमणकेवल—मित, श्रुत, अविध, मनपर्याय, केवल, विभंग—विभग (कुअविध), मइसुअनाण—मित, श्रुत अज्ञान, सागारा—साकार उपयोग।

गाथार्थ—पुरुष, स्त्री और नपुसक ये तीन वेद है। क्रोघ, मान, माया, लोभ ये कषाय के चार भेद है। मति, श्रुत, अविध, मनपर्याय, केवलज्ञान तथा विभगज्ञान, मतिअज्ञान और श्रुतअज्ञान यह आठ भेद ज्ञान के है।

विशेषार्थ—गाथा मे वेद मार्गणा के तीन, कषाय मार्गणा के चार और ज्ञान मार्गणा के आठ भेदों के नाम वतलाये है। जिनके नाम क्रमश: इस प्रकार है—

वेद मार्गणा के तीन भेद—(१) पुरुषवेद, (२) स्त्रीवेद, (३) नपुसकवेद।

कषाय मार्गणा के चार भेद-(१) क्रोध कपाय, (२) मान कपाय,

(३) माया कषाय और (४) लोभ कपाय।

ज्ञान मार्गणा के आठ भेद—(१) मतिज्ञान, (२) श्रुतज्ञान,

- (३) अवधिज्ञान, (४) मनपर्यायज्ञान, (५) केवलज्ञान, (६) मतिअज्ञान,
- (७) श्रुतअज्ञान, (८) अविधअज्ञान (विभंगज्ञान)। इन वेद आदि मार्गणाओं के भेदों के लक्षण क्रमशः इस प्रकार है—

वेद मार्गणा के भेद

१ पुरुषवेद-स्त्री के ससर्ग की इच्छा को पुरुषवेद कहते है। १

१ नरस्य—पुरुषस्य स्त्रिय प्रति अभिलापो नरवेद. । —चतुर्थं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टोका, प० १२६

- २. स्त्रीवेद--पुरुष के ससर्ग की इच्छा को स्त्रीवेद कहते है। १
- ३. नपुंसकवेद—स्त्री-पुरुष दोनो के संसर्ग की इच्छा नपुसक वेद है। २

वेद के दो प्रकार है—(१) द्रव्यवेद, (२) भाववेद। द्रव्यवेद का निर्णय शरीर के बाह्य चिह्नों से किया जाता है—जैसे पुरुष के चिह्न दाढी, मूछ आदि, स्त्री के चिह्न दाढी, मूछ का अभाव और स्तन आदि का सद्भाव और नपुसक में स्त्री व पुरुष दोनों के कुछ चिह्न होते है। द्रव्यवेद के चिह्नों का निर्माण शरीर और अंगोपाग नामकर्म के द्वारा होता है। भाववेद मोहनीय कर्म के भेद वेद नोकषाय मोहनीय कर्म जन्य है। ऊपर जो पुरुषवेद आदि के लक्षण कहे गये है वे भाववेद की मुख्यता से बतलाये है। द्रव्य और भाव वेद प्राय समान होता है परन्तु कही-कही विषमता भी पाई जाती है। यानी वाह्य शरीर, आकृति और चिह्न पुरुष के है लेकिन भाव स्त्री या नपुसक जैसे होते है।

द्रव्य और भाव वेद सयुक्त पुरुष, स्त्री, नपुसक वेद की व्याख्या प्रज्ञापना भाषा पद की टीका में इस प्रकार की गई है—

> 'योनिर्मृ दुत्वसस्यैयं सुग्धता क्लोबता स्तनौ । पुंस्कामितेति लिङ्गानि सप्त स्त्रीत्वे प्रचक्षते ॥ मेहनं खरता दाढ्यं शौण्डीयं श्मश्रु धृष्टता । स्त्रीकामितेति लिङ्गानि सप्त पुंस्त्वे प्रचक्षते ॥ स्तनादिश्मश्रुकेशादि भावाभावसमन्वितम् । नपुंसकं बुधा प्राहुर्मोहानलसुदीपितम् ॥

पुरुष, स्त्री और नपुंसक का निरुक्तिसिद्ध अर्थ गो॰ जीवकाड मे इस प्रकार वताया है—

१ स्त्रिय:--योपित पुरुप प्रत्यमिलापः स्त्रीवेदः।

२ नपुसकस्य-पण्ढस्य स्त्रीपुरुषौ प्रत्यभिलाषो नपुसकवेद । — चतुर्थ कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १२६

पुरुगुणभोगेसेदे करोदि लोयिम्म पुरुगुणं कम्मं । पुरु उत्तमो य जम्हा तम्हा सो विण्णओ पुरुसो ॥२७३॥

उत्कृष्ट गुण अथवा उत्कृष्ट भोगों का जो स्वामी हो अथवा जो लोक मे उत्कृष्ट गुण युक्त कार्य करे या जो स्वय उत्तम हो उसको पुरुष कहते है।

> छादयदि सयं दोसे णयदो छाददि परं वि दोसेण । छादणसीला जम्हा तम्हा सा विणया इत्थी ॥२७४॥

जो मिथ्यादर्शन, अज्ञान, असंयम आदि दोपो से स्वय को आच्छादित करे तथा अपने शरीर-च्यापार आदि से दूसरो (पुरुषों) को भी हिंसा आदि दोषों से आच्छादित करे, उसको आच्छादन स्वभाव-युक्त होने से स्त्री कहते है।

स्त्री शब्द की उक्त निक्क्ति द्वारा मुख्यतया प्रकृति प्रत्यय से निष्पन्न अर्थ का बोध कराया है। क्योंकि तीर्थकरो की माता या सम्यक्त्व आदि गुणो से युक्त दूसरी स्त्रियाँ अपने को तथा दूसरो को दोषो से आच्छादित नही करती है। उनमे स्त्री का लक्षण घटित नही होता है। बहुलता की अपेक्षा स्त्री शब्द का उक्त अर्थ किया जाता है।

> णेवित्यी णेव पुमं णउंसओ उहर्यालगविदिरित्तो। इट्ठाविगसमाणग वेदणगरुओ कलुस चित्तो।।२७५॥

जो न स्त्री हो और न पुरुप हो ऐसे दोनों के लिगो से रहित जीव को नपुसक कहते है। इसकी अवा (भट्टे) मे पकती हुई ईट की अग्नि के समान तीव्र कषाय होती है। अतएव इसका चित्त प्रतिसमय कलुषित रहता है।

कषाय मार्गणा के भेद १

कषाय मार्गणा के कापायिक शक्ति के तीव्र-मंद आदि भावो

१ कापायिक शक्ति के तीव्र-मद-माव की अपेक्षा कोध आदि कपायों के

अपेक्षा होने वाले अनन्तानुबधी, अप्रत्याख्यानावरण आदि चार प्रकारों को न करके जाति की अपेक्षा बनने वाले क्रोध, मान, माया और लोभ यह चार भेद किये गये है जिनके लक्षण इस प्रकार है—

१. कोध—अंतरंग में परम उपशम रूप अनंत गुण वाली आत्मा में क्षोभ तथा बाह्य विषय में अन्य पदार्थों के सम्बन्ध से क्रूरता, आवेश रूप विकार उत्पन्न होने को क्रोध कहते है अथवा अपने और पर का उपघात या अनुपकार आदि करने वाला क्रूर परिणाम क्रोध कहलाता है।

क्रोध, रोष, संरम्भ यह तीनों समानार्थवाची है। इनके अर्थ में कोई अन्तर नहीं है।

२. मान-जिस दोष से दूसरे के प्रति नमने की वृत्ति न हो, छोटे-बड़े के प्रति उचित नम्रभाव न रखा जाता हो, जाति, कुल, तप आदि के अहंकार से दूसरे के प्रति तिरस्कार रूप वृत्ति हो, उसे मान कहते है।

मान, गर्व, स्तब्धत्व ये एकार्थवाची शब्द है।

- ३. माया आत्मा के कुटिल भाव को माया कहते हैं। दूसरे को ठगने के लिये जो कुटिलता या छल आदि किये जाते हैं, अपने हृदय के विचारों को छिपाने की जो चेष्टा की जाती है, वह माया है।
- ४. लोभ धन आदि की तीव्र आकाक्षा या गृद्धि को, बाह्य पदार्थों में 'यह मेरा है' इस प्रकार की अनुराग बुद्धि को लोभ कहते है।

चार भेद कर्मग्रन्थ और गो० जीवकाड (दिगम्बर ग्रन्थ मे) समान हे किन्तु गो० जीवकाड में लेश्या और आयु बन्धावध की अपेक्षा क्रमश. चौदह-चौदह और वीस-बीस भेद भी वतलाये है। उन भेदो का वर्णन परिशिष्ट में किया गया है। श्वेताम्बरीय ग्रन्थों में इनका वर्णन देखने में नहीं आया है।

ज्ञान मार्गणा के भेद

ज्ञान मार्गणा के मितज्ञान आदि विभगज्ञान पर्यन्त आठ भेद होते है। इन भेदों में मितज्ञान आदि केवलज्ञान पर्यन्त पाँच सम्यक्ज्ञानों के साथ उनके प्रतिपक्षी कुमित, कुश्रुत और कुअविध (विभगज्ञान) इन तीन अज्ञानों को इसिलये ग्रहण किया जाता है कि ये भी ज्ञान की एक अवस्था विशेष है तथा मिथ्यात्व सिहत होने से इनके द्वारा पदार्थ का सम्यक्ज्ञान न होकर विपरीत ज्ञान रूप कार्य होता है। मितज्ञान आदि के लक्षण इस प्रकार है—

- १. मितज्ञान—इन्द्रिय और मन के द्वारा यथायोग्य स्थान मे अवस्थित वस्तु के होने वाले ज्ञान को मितज्ञान कहते है। अधिकतर यह ज्ञान वर्तमान कालिक विषयों को जानता है।
- २. श्रुतज्ञान—जो ज्ञान श्रुतानुसारी है, जिसमे शब्द और अर्थ का सम्बन्ध भासित होता है, जो मितज्ञान के बाद होता है तथा शब्द व अर्थ की पर्यालोचना के अनुसरणपूर्वक इन्द्रिय व मन के निमित्त से होने वाला है उसे श्रुतज्ञान कहते है। उजैसे जल शब्द सुनकर यह जानना कि यह शब्द पानी का बोधक है अथवा पानी को देखकर यह विचारना कि यह जल शब्द का अर्थ है। इसी प्रकार से उसके बारे मे अन्य-अन्य बातो का विचार करना श्रुतज्ञान कहलाता है।
- ३. अवधिज्ञान—इन्द्रिय और मन की सहायता की अपेक्षा न कर साक्षात् आत्मा के द्वारा द्रव्य, क्षेत्र, काल, भाव की मर्यादापूर्वक

१ मन्यते—इन्द्रियमनोद्वारेण नियत वस्तु परिच्छिद्यतेऽनयेति मितः— योग्यदेणावस्थितवस्तुविषय इन्द्रियमनोनिमित्तोऽवगमविशेष.।

[—] चतुर्थं कर्मग्रन्य स्वोपज्ञ टोका, पृ० १२६ २ श्रवण श्रुतम् — शब्दार्थंपर्यालोचनानुसारी इन्द्रियमनोनिमित्तोऽवगमविशेष.। — चतुर्यं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टोका, पृ० १

पदार्थ का ग्रहण करना अवधिज्ञान कहलाता है। अथवा रूपी पदार्थों को विषय करने वाले ज्ञान को अवधिज्ञान कहते है। १

४. मनपर्यायज्ञान—मन की पर्यायों को जानने वाले जान को मनपर्यायज्ञान कहते हैं। अथवा संजी जीवों की मन की पर्यायों—चितनगत परिणामों को जानना मनपर्याय ज्ञान कहलाता है। इस ज्ञान के होने में इन्द्रिय और मन की सहायता की नहीं किन्तु आत्मा के विशिष्ट क्षयोपश्चम की अपेक्षा होती है।

४. केवलज्ञान—ज्ञानावरण कर्म का नि:शेष रूप से क्षय हो जाने पर जिसके द्वारा भूत, वर्तमान और भावी त्रैकालिक सब वस्तुएँ जानी जाती है उसे केवलज्ञान कहते है । यह ज्ञान परिपूर्ण अव्याघाती, असाधारण, अनन्त, स्वतत्र और अनन्तकाल तक रहने वाला होता है। केवलज्ञान की उत्पत्ति क्षयोपशमजन्य मित, श्रुत, अविध, मनपर्याय छाद्मस्थिक ज्ञानों के क्षय होने पर होती है। इसीलिये इस ज्ञान को केवल, एक, असहायी ज्ञान कहते है।

१ अवधानमविधः—इन्द्रियाद्यनपेक्षमात्मनः साक्षादर्थग्रहणम् यद्वा अविधः— मर्यादा रूपिष्वेव द्रव्येषु परिच्छेदकतया प्रवृत्तिरूपा तदुपलक्षित ज्ञानमप्य-विधः, अविधश्च तद् ज्ञानम् च अवधिज्ञानम् । —चतुर्यं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका पृ० १२६

२ परि-—सर्वतोभावे अवनमवः, अवन गमन वेदनमिति पर्यायाः। मनसि मनसो वा पर्यवो मनः पर्यवः सर्वतस्तत्परिच्छेद इत्यर्थः, मन पर्यवश्च तद् ज्ञान च मनः पर्यव ज्ञानम्। यद्वा मनः पर्यायज्ञानम् तेषा (स्ज्ञि जीवानाम्) मनसा पर्यायाः—चिन्तनानुताः परिणामा— मनः पर्यायाः तेषु तेषा व संविन्ध ज्ञान मन पर्याय ज्ञानम्। —चतुर्थं कर्मग्रन्थ स्वोषज्ञ टीका, पृ० १२६ शुद्ध वा केवल तदावरणमलकलकपकापगमात् पर्यायस्थित समस्त

भूतभवद्भाविभावावभासि ज्ञानमिति ।
—चतुर्थं कर्मग्रन्य स्वोपज्ञ टीकाः पृ० १२६

४ केवल—एक मत्यादिरहितत्वात् 'नट्टुम्मि उ छाउमितथए नाणे' —आवश्यक निर्युक्ति, गा० ५३६

- ६. मितअज्ञान—मिथ्यादर्शन के उदय से होने वाले विपरीत मित उपयोग को मित-अज्ञान कहते है। जैसे घट आदि को एकात सद्रूप या असद् रूप ही मानना।
- ७. श्रुतअज्ञान—मिथ्यात्व के उदय से सहचरित श्रुतज्ञान को श्रुत-अज्ञान कहते है। चौरशास्त्र, हिसाशास्त्र आदि हिसादि पाप कर्मों के विधायक तथा असमीचीन तत्त्व के प्रतिपादक ग्रथ कुश्रुत और उनका ज्ञान श्रुत-अज्ञान कहलाता है।
- द्र. अवधि-अज्ञान इसको विभगज्ञान भी कहते है। मिथ्यात्व के उदय से रूपी पदार्थों के विपरीत अवधिज्ञान को अवधिअज्ञान (विभगज्ञान) कहते है। प

मित, श्रुत और अविध इन तीन के मिथ्यारूप भी होने का कारण यह है कि जिस समय मिथ्यात्व मोहनीय कर्म का उदय होता है तब पदार्थ के यथार्थ स्वरूप का वोध नहीं हो पाता है तथा वस्तु स्वरूप का विपरीत या निरपेक्ष ज्ञान होता है और अवस्तु में वस्तु तथा वस्तु में अवस्तु रूप बुद्धि होती है।

सम्यग्हिष्ट के ज्ञान को ज्ञान कहते है, क्यों वह प्रत्येक वस्तु को अनेकान्त हिष्ट से देखता है और उसका ज्ञान हेय-उपादेय की बुद्धि से युक्त होता है। लेकिन मिथ्याहिष्ट का ज्ञान व्यवहार मे समीचीन होने पर भी प्रत्येक वस्तु को एकात हिष्ट से जानने वाला होता है। उसके ज्ञान में हेय-उपादेय का विवेक नहीं होता है।

मनपर्याय और केवल यह दो ज्ञान सम्यक्त्व के सद्भाव मे ही होते है। इसलिये यह दोनों अज्ञान रूप नहीं है।

मतिज्ञान आदि आठ प्रकार के ज्ञान साकार इसलिये कहलाते है कि ये वस्तु के प्रतिनियत आकार को ग्रहण करने वाले है। यानी

१ वि-विशिष्टस्य अवधिज्ञानस्य भगः विपर्ययः इति विभग ॥

ज्ञेय पदार्थ सामान्य-विशेषात्मक उभयरूप है। उनमें ज्ञान के द्वारा विशेषरूप (विशेष आकार) जाना जाता है।

इस गाथा में वेद, कषाय और ज्ञान मार्गणा के भेदो का निरूपण करने के पश्चात आगे की गाथा में संयम और दर्शन मार्गणा के भेदों की संख्या वतलाते है।

संयम और दर्शन मार्गणा के भेद

सामइय छेय परिहार सुहुम अहखाय देस जय अजया। चक्खु अचक्खू ओही केवलदंसण अणागारा॥१२॥

शब्दार्थ—सामइय—सामायिक, छ्रेय—छेदोपस्थापनीय, परिहार—परिहारिवशुद्धि, सुहुम—सूक्ष्मसपराय, अहलाय—यथाख्यात, देसजय—देशविरति, अजया—अविरति, चक्लु—चक्षुदर्शन,
अचक्लू—अचक्षुदर्शन, ओही—अविधदर्शन, केवलदंसण—केवलदर्शन, अणागारा—अनाकारोपयोग।

गायार्थ—सामायिक, छेदोपस्थापनीय, परिहारिवशुद्धि, सूक्ष्मसंपराय, यथाख्यात, देशविरित, और अविरित यह सयम के सात भेद है तथा चक्षुदर्शन, अचक्षुदर्शन; अविध-दर्शन और केवलदर्शन ये चार अनाकार उपयोग है।

विशेषार्थ—गाथा के पहले चरण में सयम मार्गणा के सामायिक आदि सात भेदों के नाम तथा दूसरे चरण में चक्षुदर्शन आदि दर्शन मार्गणा के चार भेदों के नाम बतलाये है।

संयम मार्गणा के भेद

संयम मार्गणा के सात भेद है। जिनके नाम इस प्रकार है— (१) सामायिक, (२) छेदोपस्थापनीय, (३) परिहारिवशुद्धि, (४) सूक्ष्म-सपराय, (५) यथाख्यात, (६) देशविरित, (७) अविरित।

सामायिक—रागद्वेष के अभाव को समभाव कहते है और
 जिस सयम से समभाव की प्राप्ति हो वह सामायिक सयम कहलाता

है। अथवा ज्ञान, दर्शन, चारित्र को सम कहते है और उनकी आय— लाभ-प्राप्ति होने को समाय तथा समाय के भाव को अथवा समाय को सामायिक कहते है। ^२

सामायिक के दो भेद है—१ इत्वर, २. यावत्कथित। इत्वर सामायिक वह है जो अभ्यासार्थी शिष्यों को स्थिरता प्राप्त करने के लिए पहले-पहल दिया जाता है और जिसकी काल-मर्यादा उपस्थापन पर्यन्त—वडी दीक्षा लेने तक—मानी जाती है। यह सयम भरत और ऐरावत क्षेत्र में प्रथम और अन्तिम तीर्थंकर के शासन के समय ग्रहण किया जाता है। इसके धारण करने वालों को प्रतिक्रमण सहित अहिसा, सत्य आदि पाँच महाव्रत अंगीकार करने पड़ते है तथा इसके स्वामी स्थितकल्पी होते है।

यावत्कथित सामायिक सयम वह है जो ग्रहण करने के समय से जीवनपर्यन्त पाला जाता है। यह सयम भरत और ऐरावत क्षेत्र में मध्यवर्ती दो से लेकर तेईस तीर्थकर पर्यन्त वाईस तीर्थकरो के शासन मे ग्रहण किया जाता है। इस सयम को धारण करने वालो के महान्त्रत चार और कल्प स्थितास्थित होता है।

२ छेदोपस्थापनीय सयम-पूर्व सयम पर्याय को छेदकर फिर से

१ सम. रागद्वेषवित्रमुक्तो य सर्वभूतान्यात्मवत् पश्यति, आयो लाम. प्राप्ति-रिति पर्याया, समस्य आय. समाय समाय एव सामायिक ।

[—]चतुर्थं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टोका, पृ० १३०

२ समाना — ज्ञानदर्शनचारित्राणामाय — लाभ समाय. समाय एव सामायिक। — चतुर्थ कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १३०

अाचेलक्य, औद्देशिक, शय्यातरिपण्ड, राजिपण्ड, कृतिकर्म, व्रत, ज्येष्ठ, प्रतिक्रमण, मास और पर्युषणा—इन दश कल्पो मे जो स्थित है वे स्थित-कल्पी और शय्यातरिपण्ड, व्रत, ज्येष्ठ तथा कृतिकर्म इन चार नियमो से स्थित तथा शेष छह कल्पो मे जो अस्थित होते है वे स्थितास्थितकल्पी कहलाते है।
—आवश्यक हरिभद्री वृत्ति पृ० ७६०

उपस्थापन (व्रतारोपण) करना छेदोपस्थापनीय संयम कहलाता है। इसका आशय यह है कि पहले जितने समय तक संयम का पालन किया हो उतने समय को व्यवहार में न गिनकर दुवारा सयम ग्रहण करने के समय से दीक्षाकाल गिनना व छोटे-वड़े का व्यवहार करना छेदोपस्थापनीय सयम है। इसके (१) सातिचार और (२) निरतिचार यह दो भेद होते है।

सातिचार छेदोपस्थापनीय सयम उसे कहते है जो किसी कारण से मूलगुणों—महाव्रतों का भग हो जाने पर फिर से ग्रहण किया जाता है।

निरितचार छेदोपस्थापनीय सयम उसको कहते है जिसको इत्वर सामायिक संयम वाले वड़ी दीक्षा के रूप में ग्रहण करते है। यह सयम भरत, ऐरावत क्षेत्र में प्रथम और चरम तीर्थंकर के साधुओं को होता है और एक तीर्थं के साधु जब दूसरे तीर्थं में सिम्मिलित होते हैं तब ग्रहण करते हैं। जैसे कि पार्श्वनाथ के केशी आदि श्रमण जब भगवान महावीर के तीर्थं में सिम्मिलित हुए थे तब पुनर्दीक्षा रूप में इसी संयम को ग्रहण किया था। यह छेदोपस्थापनीय सयम भरत और ऐरावत क्षेत्र में पहले और अन्तिम तीर्थंकर के समय में ही होता है।

्र- परिहारिवशुद्धि संयम—परिहार का अर्थ है तपोविशेप और उस तपोविशेष से जिस चारित्र में विशुद्धि प्राप्त की जाती है उसे परिहारिवशुद्धि सयम कहते है। अर्थात् जिसमे परिहारिवशुद्धि

१ तत्र पूर्वपर्यायस्य छेदेनोपस्थापना महाव्रतेष्वारोपण यत्र चारित्रे तत् छेदो-पस्थापनम् । — चतुर्यं कमंग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १३०

२ परिहरण परिहारस्तपोविशेषस्तेन विशुद्धिर्यस्मिश्चारित्रे तत् परिहार-विशुद्धिकम् । —चतुर्यं कर्मग्रन्य स्वोपज टीका, पृ० १३१

नामक तपस्या की जाती है वह परिहारविशुद्धि सयम कहलाता है। इसके दो भेद है—

(१) निर्विश्यमान, (२) निर्विष्टकायिक ।

परिहारिव गुद्धि सयम को धारण करने वाले निर्विश्यमान और उस सयम के धारकों की सेवा करने वाले निर्विष्टकायिक कहलाते है।

परिहारविशुद्धि तपस्या का विधान संक्षेप मे इस प्रकार है --

नौ साधुओं का गण (समुदाय) होता है। जिसमें से चार इस तप का आचरण करने वाले तथा शेष रहे पाँच में से चार उनके परिचारक और एक वाचनाचार्य बनते हैं। तपस्या करने वाले ग्रीष्मकाल में जघन्य एक, मध्यम दो और उत्कृष्ट तीन उपवास तथा शीतकाल में जघन्य दो, मध्यम तीन और उत्कृष्ट चार उपवास तथा वर्षा ऋतु में जघन्य तीन, मध्यम चार और उत्कृष्ट पाँच उपवास करते हैं। यह क्रम छह मांस तक चलता है और पारणे के दिन अभिग्रह सहित 'आयंविल व्रत' करते हैं। परिचारक पद ग्रहण करने वाले सदा आयंविल ही करते हैं।

दूसरे छह महीनो मे तपस्या करने वाले तो परिचारक वनते है और परिचारक तपस्वी। ये भी पूर्व तपस्वियो की तरह तपाचरण करते है।

१ इस तपस्या की विधि प्रवचनसारोद्धार गाथा ६०२ से ६०६ मे वतलाई है। परिहारविशुद्धि सयम के घारक आदि का विशद वर्णन चतुर्थ कर्म-ग्रन्थ की स्वोपज्ञ टीका पृ० १३२-१३७ मे किया गया है। सक्षिप्त विवरण परिशिष्ट मे देखिए।

२ आयबिल एक प्रकार का वर्त है, जिसमे विगय—घी, दूघ आदि रस छोड़ कर केवल दिन मे एक बार अन्न खाया जाता है तथा गरम किया हुआ (प्रासुक) पानी पिया जाता है। —आवश्यक निर्यूक्ति, गा० १६०३-५

दूसरे छह माह के बाद तीसरे छह माह के लिये वाचनाचायं ही तपस्वी बनते है और शेष आठ साधुओं मे से सात परिचारक और एक वाचनाचार्य बनते है। इस प्रकार तीसरे छह माह पूर्ण होने के बाद अठारह माह की यह परिहारिवशुद्धि तपस्या पूर्ण होती है।

एयस्स एस नेओ गिहिपरियाओ जहन्ति गुणतीसा । जइपरियाओ बीसा दोसु वि उक्कोस देसुणा ।

---पंचवस्तुक, गा० १४६४

इस सयम के अधिकारी को साढ़े नौ पूर्व का ज्ञान होता है। श्री जयसोमसूरि ने अपने टबे में लिखा है कि इसका ग्रहण तीर्थंकर या तीर्थंकर के अन्तेवासी के पास होता है। इस सयम के धारक मुनि दिन के तीसरे पहर में भिक्षा व विहार कर सकते है और अन्य समय में ध्यान, कायोत्सर्ग आदि।

दिगम्बर साहित्य में इसके बारे में थोडा-सा मतभेद है। उसमें तीस वर्ष की उम्र वाले को इस सयम का अधिकारी माना है और नौ पूर्व का ज्ञान आवश्यक वताया है। तीर्थंकर के सिवाय और किसी के पास इस सयम को ग्रहण करने की मनाई की है तथा तीन सध्याओं को छोडकर दिन के किसी भाग में दो कोस जाने की सम्मति दी है—

तीस वासो जम्मे वासुपुधत्त खु तित्थयरमूले । पच्चक्खाण पढिदो सङ्गूण दुगाउय विहारो ॥

—गो० जीवकाण्ड, गा० ४७३

जन्म से लेकर तीस वर्ष तक सदा सुखी रहकर पुन. दीक्षा ग्रहण करके श्री तीर्थंकर मगवान के पादमूल मे आठ वर्ष तक प्रत्यास्यान नामक नीवे पूर्व का अध्ययन करने वाले जीव को यह सयम होता है। इम सयम वाला तीन सध्याकालो को छोड कर प्रतिदिन दो कोस पर्यन्त गमन करता है।

१ इस सयम का अधिकारी बनने के लिये गृहस्थ पर्याय (उम्र) का जघन्य प्रमाण २६ वर्ष तथा साधु पर्याय (दीक्षाकाल) का जघन्य प्रमाण २० वर्ष और दोनो का उत्कृष्ट प्रमाण कुछ कम पूर्व कोटि वर्ष माना है—

चतुर्थं कर्मग्रन्थ

इसके वाद वे जिनकल्प ग्रहण करते है अथवा अपने पूर्व के गच्छ में लीट जाते है या पुनः वैसी ही तपस्या प्रारम्भ कर देते हैं।

४. सूक्ष्मसम्पराय संयम—जिन कोधादि कपायों द्वारा संसार में पिरभ्रमण होता है, उनको संपराय कहते है। जिस संयम में संपराय (कषाय) का उदय सूक्ष्म (अित स्वल्प) रहता है, वह सूक्ष्म संपराय सयम है। इसमें लोभ कषाय का उदयमात्र होता है और यह सूक्ष्मसंपराय नामक दसवें गुणस्थान में होता है। (१) संक्लिश्यमानक और (२) विशुद्ध्यमानक—सूक्ष्म सपराय संयम के दो भेद है। उपशम्भेण से गिरने वालों को दसवें गुणस्थान की प्राप्ति के समय होने वाला सयम 'सिव्लश्यमानक सूक्ष्मसंपराय सयम' है। क्योंकि पतन होने के कारण उस समय परिणाम सक्लेश प्रधान ही होते जाते है। लेकिन 'विशुद्ध्यमानक सूक्ष्मसंपराय सयम' उपशमश्रेणि या क्षपकश्रेणी का आरोहण करने वालों को दसवें गुणस्थान में होता है। क्योंकि श्रेण आरोहण करने वालों को दसवें गुणस्थान में होता है। क्योंकि

४. यथाल्यात संयम जिस संयम मे कषाय का उदय लेशमात्र भी नही है। समस्त मोहनीय कर्म के उपशम या क्षय से जैसा आत्मा का स्वभाव है उस अवस्था रूप जो वीतराग संयम होता है उसे यथाल्यात सयम कहते है। इसके छाद्मस्थिक और अछाद्मस्थिक

सम्परैति — पर्यटित ससारमनेनेति सपराय - कोघादि कपाय , सूक्ष्मो लोमांग-मात्रावशेषतया सम्परायो यत्र तत् सूक्ष्मसम्परायम् ।

[—]चतुर्थं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १३७ इदमपि सक्लिक्यमानकविष्णद्व यमानकभेट दिधा । तत्र श्रेणिप्रच्यव-

२ इदमपि सिक्लश्यमानकिवशुद्ध्यमानकभेद द्विधा । तत्र श्रेणिप्रच्यव-मानस्य सिक्लश्यमानकम्, श्रेणिमारोहतो विशुद्ध्यमानकिमिति ।

⁻ चतुर्यं कर्मग्रन्य स्वोपज्ञ टीका, पृ० १३७

उवसते खीणे वा असुहे कम्मिम्ह मोहणीयिम्ह ।
 छदुमत्थो व जिणो वा अहखाओ सजओ साहू ।। —-पंचसंग्रह १।१३३

(केवली) यह दो भेद है। यथाख्यात सयम के इन दो भेदों का कारण मोहनीय कर्म का उपशम या क्षय तथा चारो घाति कर्मों का क्षय होकर आत्मा के स्वरूप में अवस्थित होने रूप दशा की प्राप्ति होना है।

छाद्मस्थिक यथाख्यात सयम उसे कहते है जो ग्यारहवें और वारहवे गुणस्थान वालों को होता है। ग्यारहवे गुणस्थानों मे तो मोहनीय कर्म (कषायों) का उपशम हो जाने से उदय नही रहता है, उसकी सत्ता मात्र रहती है, किन्तु वारहवें गुणस्थान मे मोहनीय कर्म का क्षय हो जाने से कषायों की सत्ता भी नही रहती है। ग्यारहवे, वारहवें गुणस्थान मे यद्यपि मोहनीय कर्म नही है किन्तु अन्य छन्नो (घातिकर्मो) के रहने से इन दोनो गुणस्थानवर्ती जीवों के चारित्र को छाद्मस्थिक यथाख्यात संयम कहते है।

अछाद्मस्थिक यथाख्यात संयम केवलियों को होता है। क्योंिक केवली को छद्मों (चार घातिकर्मों) का सर्वथा क्षय हो जाने से अछाद्मस्थिक दशा की प्राप्ति हो जाती है। केवली के दो भेद हैं— सयोगिकेवली और अयोगिकेवली। अतः इस अछाद्मस्थिक यथाख्यात सयम के भी सयोगिकेवली यथाख्यात और अयोगिकेवली यथाख्यात यह दो भेद हो जाते है। सयोगिकेवली के संयम को सयोगि-केवली यथाख्यात और अयोगि-केवली यथाख्यात और अयोगि-केवली यथाख्यात कहते है।

६. देशविरित संयम—कर्मबंधजनक आरभ-समारंभ से आंशिक निवृत्त होना, निरपराध त्रस जीवों की संकल्पपूर्वक हिसा न करना देशविरित संयम कहलाता है। इसके अधिकारी सम्यग्हिष्ट श्रावक (गृहस्थ) है।

१ देशे—सकल्पनिरपराध त्रसवव विषये यतं—यमन सयमो यस्य स देशयतः, सम्यग्दर्शनयुत एकाणुव्रतादिधारी अनुमतिमात्रश्रावक इत्यर्थः । — चतुर्थं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १३७

सावद्य योगो से पूर्णतया निवृत्त होना अथवा पापरूप व्यापार— आरभ-समारभ से आत्मा को नियत्रित करना, रोकना अथवा पच महाव्रतो जो यम कहलाते है, का पालन करना सयम कहलाता है। मुनि तो सावद्य योगो से पूर्णतया निवृत्त और अहिसा आदि पाँच महाव्रतों का पालन करने वाले होने से सब प्रकार की हिसा आदि से मुक्त है किन्तु श्रावक मर्यादा सहित संयम का पालन करने वाले, अहिसा अणुव्रत आदि श्रावक के बारह व्रतों के धारक होने से आंगिक त्यागी, देशविरति सयमी कहलाते है।

सयम पालन की इस मर्यादा-भिन्नता के कारण मुनि की अहिंसा (जीवदया) परिपूर्ण कही जाती है किन्तु श्रावक की नहीं। क्योंकि समर्यादित व्रतों का पालन करने वाले होने से श्रावक की अहिंसा का प्रमाण आशिक (बहुत कम) होता है। यदि मुनियों की अहिंसा वीस विस्वा माने तो श्रावक की सवा विस्वा होती है।

इस वात को शास्त्रों में स्पप्ट करते हुए कहा है—साधु सूक्ष्म और वादर दोनों प्रकार के जीवों की हिसा नहीं करते हैं किन्तु श्रावकों के सूक्ष्म जीवों की अहिसा—दया का पालन नहीं कर पाने से मुनियों की वीस विस्वा अहिसा की अपेक्षा आधा परिमाण रह जाता है यानी श्रावक की अहिसा दस विस्वा रह जाती है। वादर जीवों की हिसा—विराधना भी सकल्प, आरभ इन दो प्रकारों से होती है। इनमें में श्रावक संकल्पी हिसा का त्याग कर सकते हैं, आरभजन्य हिसा का नहीं। अतएव उस आधे (दस विस्वा) में से भी आधा भाग निकल जाने पर पाँच विस्वा दया वाकी रहती है। संकल्प के भी दो प्रकार है—अपराधी सम्वन्धी और निरपराधी सम्वन्धी। इनमें से श्रावक अप-राधी सम्वन्धी संकल्पी हिंसा का त्याग नहीं कर सकते है। जिससे ढाई विस्वा दया रहती है। निरपराधी जीव भी दो प्रकार के है— सापेक्ष और निरपेक्ष। इसमें से श्रावक निरपेक्ष जीवों की हिसा का त्याग कर सकते है सापेक्ष जीवों की नहीं, जिससे श्रावकों की दया सवा बिस्वा रह जाती है। इस भाव को जानने के लिये एक प्राचीन गाथा में कहा गया है—

> जीवा सुहुमा यूला संकप्पाऽऽरंभओ य ते दुविहा। सावराह निरवराहा सविक्खा चेव निरविक्खा॥

सूक्ष्म और स्थूल जीवों की सकल्प और आरम्भ से, अपराधी और निरपराधी की, सापेक्ष और निरपेक्ष की हिसा का त्याग होने की अपेक्षा से (मुनि और श्रावक के त्याग में अन्तर है।)

७. अविरित किसी प्रकार के सयम को स्वीकार न करना अविरित है। अविरित के सात भेद है। यह अविरित अवस्था पहले से चौथे तक चार गुणस्थानों में पाई जाती है।

दर्शन मार्गणा के भेद

गाथा मे 'चक्खु अचक्खू ओही केवलदंसण अणागारा' पद से दर्शन मार्गणा के चार भेद बतलाये है—

(१) चक्षुदर्शन, (२) अचक्षुदर्शन, (३) अविधदर्शन, (४) केवलदर्शन। १

१ न विद्यते यत—विरत विरतिर्यस्य सोऽयत सर्वथा विरतिहीन । —चतुर्थ कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका पृ० १३७

२ दर्शन के चक्षुदर्शन आदि केवलदर्शन पर्यन्त चार भेद प्रसिद्ध है। मनपर्यायदर्शन नहीं होने के कारण यह है कि मन पर्यायज्ञान अवधिज्ञान
की तरह स्वमुख से विषयों को नहीं जानता है किन्तु परकीय मन प्रणाली
से जानता है। अतः जिस प्रकार मन अतीत, अनागत अर्थों का विचार
चितन तो करता है किन्तु देखता नहीं है, उसी प्रकार मन पर्यायज्ञानी भी
भूत, भविष्यत् को जानता तो है, पर देखता नहीं है। वह वर्तमान को भी मन
के विषय विशेषाधिकार से जानता है। अतः सामान्यावलोकनपूर्वक प्रवृत्ति
न होने से मन पर्यायदर्शन नहीं माना जाता है। किन्तु किन्ही-किन्ही आचार्यों
ने मन पर्यायदर्शन को भी स्वीकार किया है—केचित्तु मन्यन्ते प्रज्ञापनाया
मन पर्यायज्ञाने दर्शनना पठ्यते।

—तत्त्वार्थ भाष्य १।२४ की टीका

- १. चक्षुदर्शन—चक्षुइन्द्रिय के द्वारा जो पदार्थ के सामान्य अंश का वोध होता है, उसे चक्षुदर्शन कहते है। इसका अंतरंग कारण चक्षु-दर्शनावरण कर्म का क्षयोपशम है।
- २. अचक्षुदर्शन—चक्षु को छोडकर अन्य इन्द्रियों और मन के द्वारा होने वाले पदार्थ के सामान्य अंश के बोध को अचक्षुदर्शन कहते है। १
- ३. अविधदर्शन—अविधदर्शनावरण कर्म के क्षयोपशम से इद्रियों की सहायता के बिना रूपी द्रव्य का जो सामान्य वोध होता है वह अविधदर्शन कहलाता है।
- ४. केवलदर्शन—सम्पूर्ण द्रव्य-पर्यायों को सामान्य रूप से विषय करने वाले वोध को केवलदर्शन कहते है। समस्त आवरण के अत्यन्त क्षय से सिर्फ आत्मा ही मूर्त-अमूर्त द्रव्यों का पूर्णतया सामान्यरूप से अववोध करती है।

दर्शन को अनाकार इसिनये कहा जाता है कि यद्यपि पदार्थों में सामान्य, विशेष दोनो ही धर्म रहते है किन्तु दर्शन द्वारा केवल सामान्य धर्म की अपेक्षा से स्व-पर सत्ता का अभेद रूप निविकल्प अव-भासन होता है। इसीलिये वह निराकार है और शब्दों द्वारा इसका प्रतिपादन नहीं किया जा सकता है।

संयम और दर्शन मार्गणा के भेदों का कथन करने के बाद अब आगे की गाथा मे लेक्या, भन्यत्व, सम्यक्तव और संज्ञी मार्गणा के भेदों को वतलाते है।

१ चक्खूण ज पयासङ दीमङ त चक्खुदसण विति । सेसिदियप्पयासो णायव्वो सो अचक्खु त्ति ॥ — पंचसंग्रह १३६

२ केवलेन—सपूर्णवस्तुतत्त्वगाहकवोधिवशेपरूपेण यद् दर्शन—सामान्याश-गहण तत् केवलदर्शनम् । — चतुर्य कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १३७

३ भावाण सामण्यविनेसयाण मरूवमत्त जं। वण्णणहीणग्महण जीवेण य दसण होदि॥ —गो० जीवकांड ४८३

लेश्या, भव्यत्व, सम्यक्त्व और संज्ञी मार्गणा के भेद—

किण्हा नीला काऊ तेऊ पम्हा य सुक्क भिव्वयरा। वेयग खइगुवसम मिच्छ मीस सासाण सन्नियरे।।१३॥

शव्दार्थ—किण्हा—कृष्ण, नीला—नील, काळ—कापोत, तेळ —तेज', पम्हा—पद्म, य—ंऔर, सुक्क—शुक्ल, भव्वियरा—भव्य और इतर (अभव्य), वेयग—वेदक, खइगुवसम—क्षायिक, औप-शमिक, मिच्छ—निध्यात्व, मीस—मिश्र, सासाण—सासादन, सन्नियरे—सजी तथा इतर असजी।

गाथार्थ—कृष्ण, नील, कापोत, तेजः (पीत), पद्म और शुक्ल यह लेक्यायें है। भव्य और उसके उल्टे अभव्य यह दो भेद भव्यत्व मार्गणा के है। वेदक, क्षायिक और औपशमिक, मिथ्यात्व, मिश्र तथा सासादन यह भेद सम्यक्त्व मार्गणा के होते है। संज्ञित्व मार्गणा के सजी और असज्ञी यह दो भेद हैं।

विशेषार्थ —गाथा मे लेक्या से लेकर संज्ञी मार्गणा पर्यन्त चार मार्गणाओं के भेद बतलाये है। 'किण्हा ... सुक्क' तक के पद द्वारा लेक्या मार्गणा के 'भिव्वयरा' पद से भव्यत्व मार्गणा के, 'वेयग सासाण' पद द्वारा सम्यक्तव मार्गणा के और 'सिन्तयरे' पद से संज्ञी मार्गणा के भेदों को वतलाया है। उक्त भेदों के नाम क्रमशः इस प्रकार है—

लेश्या मार्गणा—(१) कृष्ण लेश्या, (२) नील लेश्या, (३) कापोत लेश्या, (४) तेजोलेश्या, (५) पद्म लेश्या, (६) शुक्ल लेश्या।

भव्यत्व मार्गणा—(१) भव्यत्व, (२) अभव्यत्व ।

सम्यक्तव मार्गणा—(१) वेदक सम्यक्तव, (२) क्षायिक सम्यक्तव, (३) औपश्चमिक सम्यक्तव, (४) मिथ्यात्व, (५) मिथ्र (सम्यग्-मिथ्यात्व), (६) सासादन सम्यक्तव।

संज्ञी मार्गणा—(१) संज्ञित्व, (२) असंज्ञित्व।

उक्त भेदों के लक्षण कमशः नीचे लिशे अनुसार है। लेक्या मार्गणा के भेद

- १. कृष्ण लेक्या—काजल के समान कृष्ण वर्ण के लेक्या जातीय पुद्गलों के सम्बन्ध से आत्मा मे ऐसे परिणामों का होना जिससे हिंसा आदि पाँच आस्रवों मे प्रवृत्ति हो। मन, वचन, काय का संयम न रहना, गुण-दोप की परीक्षा किये विना ही कार्य करने की आदत वन जाना, कूरता आ जाना आदि। यह परिणाम कृष्ण लेक्या है।
- २ नील लेक्या—अशोक बृक्ष के समान नीले रंग के लेक्या पुद्गलों से आत्मा मे ऐसा परिणाम उत्पन्न होता है कि जिससे ईर्ज्या, अराहि- ज्णुता, छल-कपट आदि होने लगते हैं, निर्लज्जता आ जाती है, विपयों के प्रति उत्कट लालसा होती है आदि। इन परिणागों को नील लेक्या कहते है।
- ३. काषोत लेक्या—इस लेक्या वाले के परिणाम मबूतर के गले के समान रक्त तथा कृष्ण वर्ण के पुद्गलों जैसे होते हैं। ऐसे परिणामों के होने से मन, वचन, काय की प्रवृत्ति में वक्रता ही वक्रता रहती है, दूसरों को कष्ट पहुँचे ऐसे भाषण करने की प्रवृत्ति होती है, किसी भी विषय में सरलता नहीं होती है और नारितकता रहती है।
- ४. तेजोलेश्या—तोते की चोंच के समान रक्त वर्ण के लेक्या पुद्र-गलों से आत्मा मे ऐसे परिणाम होते है जिसरो कि नम्नता आ जाती है, गठता और चपनता नहीं रहती है धर्म-गचि हढ होती है, दूसरों का हित करने की इच्छा होती है। यह परिणाम तेजोलेश्या है।
- ४. पच लेखा—हल्दी के समान पीले रंग के लेख्या पृद्गलों में आत्मा में एक तरह का परिणाम होता है जिसमें कापायिक प्रवृत्ति काफी अञों में कम हो जाती है। चित्त प्रशान्त रहना है। आत्मसंयम और जितेन्द्रियता की वृत्ति आ जाती है। यह परिणाम पदारे
 - ६. ग्रुप्त नेश्या--उस नेश्या वाला परम धार्मिक होता

उपशांत रहती है। वीतराग भाव सम्पादन करने की अनुकूलता आ जाती है। मन, वचन, काय की वृत्ति अत्यन्त सरल होती है। इस लेश्या के परिणाम शंख के समान श्वेत वर्ण जैसे होते है। भ भव्यत्व मार्गणा के भेट

१. भव्य—जो मोक्ष को प्राप्त करते है या पाने की योग्यता रखते हैं अथवा जिनमें सम्यग्दर्शन आदि भाव प्रगट होने की योग्यता है, वे भव्य है।

भव्य जीवों में से कुछ ऐसे होते है जो निकट काल में अति शीघ्र ही मोक्ष प्राप्त करने वाले है, कुछ बहुत काल के बाद मोक्ष प्राप्त करने वाले है और कुछ ऐसे भी होते है जो मोक्ष की योग्यता रखते हुए भी उसको प्राप्त नहीं कर पाते हैं। उन्हें ऐसी अनुकूल सामग्री नहीं मिल पाती है जिससे वे मोक्ष प्राप्त कर सके। जैसे कि किसी मिट्टी में सोने का अश तो है परन्तु अनुकूल साधन मिलने का अभाव होने पर सोने का अश प्रगट नहीं हो पाता है। भव्यों के उक्त तीनों प्रकारों को क्रमश: आसन्नभव्य, दूरभव्य और जातिभव्य कहते है।

२. अभव्य—जो अनादि तथाविध पारिणामिक भाव के कारण किसी भी समय मोक्ष पाने की योग्यता ही नहीं रखते उन्हें अभव्य कहते हैं। 3

१ लेञ्याओ के विशव ज्ञान के लिये उत्तराध्ययन का लेश्याध्ययन (३४वाँ) देखिये। उसमे लेश्याओं का वर्ण, रस, गंध, स्पर्ण आदि द्वारों से विस्तृत विवेचन किया गया है।

गो० जीवकाड गा० ४६५ मे लेग्याओं के वर्ण क्रमशः भ्रमर के समान, नीलमणि के समान, कवूतर के समान, सुवर्ण के समान, कमल के समान और शख के समान वतलाये है।

२ दिगम्बर साहित्य मे जातिमन्य को 'अमन्यसमभन्य' कहा है।

३ मन्यः मुक्तिगमनार्हः, अभन्यः कदाचनापि सिद्धिगमनानर्हः ।
—चतुर्थं कर्मग्रन्थ, स्वोपन्न टीका, पृ० १३८

सम्यक्त्वं मार्गणा के भेद

ं गाथागत क्रम के वजाय औपशमिक, क्षायोपशमिक, क्षायिक, सासादन, मिश्र और मिथ्यात्व के क्रम से सम्यक्तव मार्गणा के भेदों के लक्षण कहने के पूर्व सम्यक्तव परिणाम सहेतुक है या निहेंतुक, सम्यक्तव के औपशमिक, क्षायोपशमिक आदि भेदों के वनने के कारण के वारे में विचार करते है।

सम्यक्तव परिणाम सहेतुक है। क्यों कि निहेंतुक वस्तु या तो सदैव एक जैसी रहती है या उसका अभाव होता है। किन्तु सम्यक्तव परि-णाम न तो सब मे समान है और न उसका अभाव ही है। इसीलिये सम्यक्तव परिणाम को सहेतुक माना जाता है।

सम्यक्तव परिणामों को सहेतुक मान लेने पर प्रश्न होता है कि उसके नियत हेतु निमित्त कारण क्या है ? इसका उत्तर यह है कि वाह्य और अंतरग के भेद से हेतु के दो प्रकार है। इनमें से सम्यक्तव परिणाम का नियत हेतु (आन्तरिक कारण) जीव का भव्यत्व नामक अनादि पारिणामिक स्वभाव विशेष है। जब इस अनादि पारिणामिक भाव—भव्यत्व का परिपाक होता है, तभी सम्यक्तव का लाभ हो जाता है और उस समय प्रवचन-श्रवण आदि वाह्य हेतु भी उसके निमित्त कारण वन जाते है। इनसे भव्यत्व भाव के परिपाक में सहायता मिलती है। लेकिन सिर्फ प्रवचन-श्रवण, अध्ययन आदि वाह्य निमित्त सम्यक्तव के नियत हेतु नहीं हो सकते है। क्योंकि वाह्य निमित्तों के रहने पर भी अनेक भव्यों को अभव्यों की तरह सम्यक्त्व की प्राप्ति नहीं होती है।

, इसका सारांग यह है कि भव्यत्व भाव का विपाक ही सम्यक्तव-प्राप्ति का अव्यभिचारी निश्चित कारण है और प्रवचन-श्रवण आदि वाह्य कारण है और ये प्रवचन-श्रवण आदि वाह्य कारण महकारी मात्र होते है। सम्यक्तव प्राप्ति का आंतरिक कारण—भन्यत्व भाव होने पर भी अभिन्यक्ति के आभ्यन्तर कारणों की विविधता से सम्यक्ति के अपिशमिक, क्षायिक, क्षायोपशमिक आदि भेद वनते है। जैसे अनन्तानुबंधी चतुष्क और दर्शनमोहित्रक इन सात प्रकृतियों का क्षयोपशम क्षायोपशमिक सम्यक्त्व का, उपशम औपशमिक सम्यक्त्व का और क्षय क्षायिक सम्यक्त्व का, सम्यक्त्व से गिराकर मिथ्यात्व की ओर झुकाने वाला अनन्तानुबंधी कषाय का उदय सासादन सम्यक्त्व का, मिश्र मोहनीय का उदय मिश्र सम्यक्त्व का और सम्यक्त्व के प्रतिपक्षी मिथ्यात्व का उदय मिथ्यात्व का कारण है।

अभिन्यक्ति के कारणों की उक्त विविधता से ही सम्यक्तव मार्गणा के छह भेद होते है। जिनके लक्षण क्रमशः इस प्रकार है—

१. औपश्रमिक सम्यक्त्व—अनन्तानुबंधी कषायचतुष्क और दर्शन-मोहनीयित्रक—कुल सात प्रकृतियों के उपश्रम से प्राप्त होने वाले तत्त्वरुचिरूप आत्मपरिणाम को औपश्रमिक सम्यक्त्व कहते हैं। इसके दो भेद है—(१) ग्रथिभेदजन्य और उपश्रमश्रेणिभावी। ग्रथिभेदजन्य औपश्रमिक सम्यक्त्व अनादिमिथ्यात्वी भव्य जीवों को होता है और उपश्मश्रेणिभावी औपश्रमिक सम्यक्त्व की प्राप्ति चौथे, पाँचवे, छठे या सातवे इन चार गुणस्थानों में से किसी भी गुणस्थान में हो सकती है परन्तु आठवे गुणस्थान में तो अवश्य ही उसकी प्राप्ति होती है। वे

औपशमिक सम्यक्त्व के समय आयुवध, मरण, अनतानुवधी कपाय का वध व उदय—ये चार वाते नहीं होती है। किन्तु उससे च्युत होने के बाद सासादनभाव के समय ये चार वाते हो सकती है।

१ दंसणमोहस्सुदए उवसते सच्चभावसद्दृष्ण । उवसमसम्मत्तिमण पसण्णकलुस जहा तोय ।। — पंचसंग्रह १६५ श्रिक्यभेदजन्य और श्रिणिभावी उपशम सम्यवत्व की प्राप्ति का विचार द्वितीय कर्मग्रन्थ गाथा २ की व्याख्या मे किया गया है । ग्रन्थिभेदजन्य उपशम सम्यवत्व को प्रथमोपशम सम्यवत्व भी कहते है ।

२ क्षायोपशमिक सम्यक्त्व—अनन्तानुबंधी कपायचतुष्क मिथ्यात्व और सम्यग्मिथ्यात्व इन छह प्रकृतियों के उदयभावी क्षय और इन्हीं के सद्वस्थारूप उपशम से तथा देशघाती स्पर्धकवाली सम्यक्त्व प्रकृति के उदय में जो तत्त्वार्थ श्रद्धान रूप परिणाम होता है वह क्षायोप-शमिक सम्यक्त्व है। इसको वेदक सम्यक्त भी कहते है। औपशमिक और क्षायोपशिक सम्यक्त में अन्तर

उपशमजन्य पर्याय को औपशमिक और क्षयोपशमजन्य पर्याय को क्षायोपशमिक कहते है। इनका विशद अर्थ इस प्रकार समझना चाहिये।

क्षयोपशम शब्द मे दो पद है—क्षय और उपशम। क्षयोपशम शब्द का मतलव कर्म के क्षय और उपशम दोनो से है। क्षय यानी आत्मा से कर्म का सम्बन्ध टूट जाना और उपशम यानी कर्म का अपने स्वरूप में आत्मा के साथ सलग्न रहकर भी उस पर असर न डालना। इस शाब्दिक अर्थ की अपेक्षा क्षयोपशम के पारिभाषिक अर्थ मे यह विशेपता है कि बधाविल के पूर्ण हो जाने पर जब किसी विवक्षित कर्म का क्षयोपशम प्रारम्भ होता है तब विवक्षित वर्तमान समय से आव-लिका पर्यन्त के कर्मदलिको का तो प्रदेशोदय व विपाकोदय द्वारा

१ (क) अनन्तानुबधिकपायचतुष्टयस्य मिथ्यात्वसम्यङ्मिथ्यात्वयोश्चोदय-क्षयात्सदुषशमाच्च सम्यक्त्वस्य देशघातिस्पर्धकस्योदये तत्त्वार्थश्रद्धान क्षायोपशमिक सम्यक्त्वम् । —सर्वार्थसिद्धि २।५।१५७।६

⁽ख) मिच्छत्त जमुइन्न त जीण अणुदिय च उवसत । मीसीनावपरिणय वेइज्जत खओवसम ॥

[—]विशेषावश्यक, ५३२

 ⁽ग) तत्रोदीर्णस्य मिथ्यात्वस्य क्षयेण अनुदीर्णस्य चोपशमेन विष्कम्मितोदय-स्वरूपेण यद् निर्वृत्तं तत् क्षायोपशमिकम् ।

[—]चतुर्यं कर्मग्रन्य स्वोपज्ञ टीका, पृ० १३८

२ उदयावलिकाप्राप्त या उदीर्णदलिक ।

क्षय होता रहता है और जो दलिक विवक्षित वर्तमान समय से आविलका पर्यन्त में उदय आने योग्य नहीं हैं उनका उपशम (विपाकोदय की योग्यता का अभाव या तीव्र रस से मंद रस में पिर णमन) हो जाता है। जिससे वे दिलक अपनी उदयाविल को प्राप्त होने पर प्रदेशोदय या मद विपाकोदय द्वारा क्षीण हो जाते है यानि आत्मा पर अपना फल प्रगट नहीं कर सकते या कम प्रगट करते है।

इस प्रकार आविलका पर्यन्त के उदयप्राप्त कर्मदिलकों का प्रदेशोदय व विपाकोदय द्वारा क्षय और आविलका के बाद उदय पाने योग्य कर्मदिलकों की विपाकोदय सम्बन्धिनी योग्यता का अभाव या तीव्र रस का मंद रस में परिणमन होते रहने से कर्म का क्षयोपशम कहते है।

लेकिन औपरामिक के उपशम शब्द का अर्थ क्षयोपराम के उपशम शब्द की व्याख्या से कुछ भिन्न है। अर्थात् क्षयोपराम के उपशम शब्द का अर्थ सिर्फ विपाकोदय सम्बन्धी योग्यता का अभाव या तीन्न रस का मंद रस में परिणमन होना है किन्तु औपरामिक के उपशम शब्द का अर्थ प्रदेशोदय और विपाकोदय दोनों का अभाव है। क्षयोपराम में कर्म का क्षय भी चालू रहता है। यह क्षय प्रदेशोदय रूप होता है कितु उपशम में यह बात नहीं है, क्योंकि जब कर्म का उपशम होता है तभी से उसका क्षय रक जाता है, अतएव इसके प्रदेशोदय होने की आवश्य-कता नहीं रहती है। इसीलिये उपशम अवस्था तभी मानी जाती है जबिक अन्तरकरण होता है और अन्तरकरण में वेद्य दिलकों का अभाव होता है।

१ उदयावलिका वहिर्मूत या अनुदीर्ण दलिक।

२ अन्तरकरण के अन्तर्मुहूर्त मे उदय पाने योग्य दिलको मे से कुछ तो पहले ही मोग लिये जाते है और कुछ दिलक बाद मे उदय पाने योग्य बना दिये जाते है।

क्षयोपशम और उपशम की उक्त व्याख्या का साराश यह है कि क्षयोपशम के समय प्रदेशोदय या मंद विपाकोदय होता है किन्तु उप-शम के समय वह भी नहीं होता है। औपशमिक सम्यक्तव के समय दर्शनमोहनीय के किसी प्रकार का उदय नहीं होता किन्तु क्षयोपशम सम्यक्तव के समय सम्यक्तव मोहनीय का विपाकोदय और मिध्यात्व मोहनीय का प्रदेशोदय होता है। इसीलिये औपशमिक सम्यक्तव को भाव सम्यक्तव और क्षायोपशमिक सम्यक्तव को द्रव्य सम्यक्तव भी कहते है।

औपशमिक और क्षायोपशमिक सम्यक्त्व की उक्त व्याख्यागत विशेषता के अतिरिक्त दोनों में यह भी विशेषता है कि उपशम और क्षयोपशम होने योग्य घातिकर्म है, लेकिन औपशमिक सम्यक्त्व में तो घातिकर्मों में से सिर्फ मोहनीय कर्म का उपशम होता है लेकिन क्षायोपशमिक सम्यक्त्व में क्षयोपशम सभी घातिकर्मों का होता है। घातिकर्म के देशघाति अगर सर्वघाति यह दो भेद है और इन दोनों के क्षयोपशम में होने वाली भिन्नता का रूप इस प्रकार है—

श आठ मूल कर्मों में से ज्ञानावरण, दर्शनावरण, मोहनीय और अन्तराय धाती कर्म कहलाते हैं।

२ १-४ मित, श्रुत, अविध, मनपर्याय ज्ञानावरण, ४-७ चक्षु, अचक्षु, अविध दर्शनावरण, ८-११ सज्वलन क्रोध, मान, माया, लोम, १२-२० हास्य, रित, अरित, शोक, मय, जुगुप्सा, स्त्रीवेद, पुरुषवेद, नपुंसकवेद, २१-२५ दान, लाम, मोग, उपमोग, वीर्य अन्तराय। यह २५ प्रकृतियाँ देशघाती है।

१ केवलज्ञानावरण, २ केवलदर्यनावरण, २-७ निद्रा, निद्रानिद्रा, प्रचला, प्रचलाप्रचला, स्त्यानिद्ध, ५-१६ अनन्तानुवधी कषाय चतुष्क (क्रोय, मान, माया, लोभ) अप्रत्याख्यानावरण कषाय चतुष्क, प्रत्याख्यानावरण कषाय चतुष्क, २० मिथ्यात्व । यह २० प्रकृतियां सर्वधाती हं ।

देशघाती कर्मों के क्षयोपशम के समय मंद रस युक्त कुछ दलिकों का विपाकोदय साथ हो रहता है और ये विपाकोदय प्राप्त दलिक अलप रस युक्त होने से अपने आवरण करने योग्य गुण का घात नहीं कर सकते हैं। देशघाति कर्म के क्षयोपशम के समय विपाकोदय विरुद्ध नहीं है, अर्थात् वह क्षयोपशम के कार्य—आवरण करने योग्य अपने गुण के विकास—को नहीं रोक सकता है। लेकिन यह घ्यान में रखना चाहिये कि देशघाती कर्म के विपाकोदय मिश्रित क्षयोपशम के समय सर्वघाती रस युक्त कोई भी दलिक उदयमान नहीं होता है। जब सर्वघाति रस गुद्ध अध्यवसाय से देशघाति रूप में परिणत हो जाता है तभी (देशघाति स्पर्धक के ही विपाकोदय काल मे) क्षयोपशम प्रवृत्त होता है।

घातिकर्म की सर्वघातिनी प्रकृतियाँ बीस हैं। उनमे से केवलज्ञाना-वरण और केवलदर्शनावरण इन दो का क्षयोपशम नही होता है। क्योंकि इनके दिलक कभी भी देशघाति रस युक्त बनते ही नही है और न इनका विपाकोदय रोका जा सकता है। शेष अठारह प्रकृतियाँ ऐसी है जिनका क्षयोपशम हो सकता है किन्तु देशघातिनी प्रकृतियों के क्षयोपशम के समय जैसे विपाकोदय होता है वैसे इन अठारह सर्वघातिनी प्रकृतियों के समय नहीं होता है। इन अठारह प्रकृतियों का क्षयोपशम तभी सम्भव है जब उनका प्रदेशोदय ही हो। इसीलिये यह सिद्धान्त माना है कि विपाकोदयवती प्रकृतियों का क्षयोपशम यदि होता है तो देशघातिनी का ही, सर्वघातिनी का नहीं।

दिगम्बर ग्रन्थों में उदय की अपेक्षा देशघाती और सर्वघाती प्रकृ-तियों की संख्या बताई है अतः सर्वघाती २१ और देशघाती २६ प्रकृतियाँ है। सम्यग्मिथ्यात्व सर्वघाती और सम्यक्त्व देशघाती। कर्मग्रन्थ में वध की अपेक्षा देश व सर्वघाती का भेद किया है। अत २० सर्वघाती और २५ देशघाती प्रकृतियाँ बताई है।

घातिकमों की पच्चीस प्रकृतियाँ देशघातिनी है। उनमे से मित व श्रुतज्ञानावरण, अचक्षुदर्शनावरण और पाँच अंतराय इन आठ प्रकृतियों का क्षयोपशम तो सदा होता रहता है। अवधिज्ञानावरण, मनपर्यायज्ञानावरण, चक्षुदर्शनावरण और अवधिदर्शनावरण इन चार प्रकृतियों का क्षयोपशम कादाचित्क (अनियत) है। यानी जब इनके सर्वघाति रस स्पर्धक देशघाति रूप मे परिणत हो जाते है तभी उनका क्षयोपशम होता है। शेप तेरह प्रकृतियाँ (चार सज्वलन और नौ नो-कपाय) अध्रुवोदियनी है। इसलिए जब उनका क्षयोपशम प्रदेशोदय मात्र से युक्त होता है तब वे अपने गुण का लेशमात्र भी घात नहीं करती है और न देशघातिनी मानी जाती है, लेकिन जब उनका क्षयोपशम विपाकोदय से मिश्रित होता है तब वे अपने आवरण करने योग्य गुण का कुछ घात करने से देशघातिनी कहलाती है।

- ३. क्षाियक-सम्यक्तव—अनन्तानुवन्धी कपाय चतुष्क और दर्शन-मोहित्रक इन सात प्रकृतियों के क्षय से आत्मा में जो तत्त्वरुचि रूप परिणाम प्रगट होता है, वह क्षाियक सम्यक्तव है। क्षाियक सम्यग्-दृष्टि जीव कभी मिथ्यात्व को प्राप्त नहीं करता है तथा मिथ्यात्वजन्य अतिशयों को देखकर विस्मित या शिकत नहीं होता है। आयुवध करने के बाद क्षाियक सम्यक्तव को प्राप्त करने वाले जीव तो तीन-चार भव में मोक्ष जाते हैं और अबद्धायुष्क (अगले भव की आयुवध से पहले क्षाियक सम्यक्तव प्राप्त करने वाले) वर्तमान भव में ही मुक्ति प्राप्त कर लेते है।
- ४. सासादन—औपशमिक सम्यक्तव का त्याग कर मिथ्यात्व के अभिमुख होने के समय जीव का जो परिणाम होता है उसे सासादन सम्यक्तव कहते हे। इसकी स्थिति जघन्य एक समय और उत्कृष्ट छह आवितका प्रमाण है। इसके समय मे अनन्तानुवंधी कपायो का

उदय होने से जीव के परिणाम निर्मल नही होते है। जिससे सम्यक्तव की विराधना होती है।

- ४. मिश्र सम्यक्तव—सम्यग्मिथ्यात्व मोहनीय कर्म के उदय से तत्त्व और अतत्त्व इन दोनों की रुचिरूप जो मिश्र परिणाम होता है वह मिश्र सम्यक्त्व कहलाता है। इसमे न तो मिथ्यात्व रूप और न सम्यक्त्व रूप ही आत्मपरिणाम होते है किन्तु दोनों से मिश्रित परिणाम होते है।
- र ६. मिथ्यात्व—मिथ्यात्वमोहनीय कर्म के उदय से होने वाला आत्म-परिणाम मिथ्यात्व है। इस परिणाम वाला जीव तत्त्वार्थ का श्रद्धान करने वाला नहीं होता है। जड़-चेतन के भेद को नहीं जानता है और न आत्मोन्मुख प्रवृत्ति वाला होता है।

सासादन, मिश्र और मिथ्यात्व मे यह अतर है कि सासादन में अतत्त्व रुचि अन्यक्त होती है और मिथ्यात्व में व्यक्त किन्तु मिश्र (सम्यग्मिथ्यात्व) अवस्था में तत्त्व और अतत्त्व के प्रति समान सिच रहती है।

सज्ञी मार्गणा के भेद

१. संज्ञित्व—विशिष्ट मनःशक्ति, दीर्घकालिकी सज्ञा का होना सज्ञित्व है और सज्ञायुक्त जीव सज्ञी कहलाते है।

२. असंज्ञित्व—उक्त सज्ञा का न होना असज्ञित्व है और सज्ञित्व विहीन जीव असज्ञी कहलते है। १

इस गाथा मे लेश्या से लेकर सज्ञी मार्गणा तक चार मार्गणाओं के भेदों का कथन करने से अभी तक गति आदि तेरह मार्गणाओं के अवान्तर भेदों की सख्या वतलाई जा चुकी है। आगे की गाथा मे

१ विशिष्टस्मरणादिरूपमनोविज्ञानमाक् सज्ञी, इतरोऽसज्ञी सर्वोऽप्येकेन्द्रियादिः ।
—चतुर्यं कर्मग्रन्थ, स्वोपज्ञ टीका, पृ० १४२

चौदहवीं आहारक मार्गणा के भेद और मार्गणास्थान मे वर्णन किये जाने वाले विषयों का निरूपण प्रारंभ करते है।

आहारक मार्गणा के भेद और मार्गणाओं में जीवस्थान

आहारेयर भेया सुरनरयविभंगमइसुओहिदुगे। सम्मत्ततिगे पम्हा सुक्का सन्नीसु सन्निदुगं॥१४॥

शव्दार्थ — आहार — आहारक, इयर — इतर, (अनाहारक) भेया — भेद होते है, सुर — देवगति, नरय — नरकगति, विभंग — विभग ज्ञान, मद्मुअ — मितज्ञान, श्रुतज्ञान, ओहिदुगे — अवधिद्विक मे (अवधिज्ञान और अवधिदर्शन मे), सम्मत्तिगे — सम्यक्त्विक मे , पम्हा — पद्म लेज्या, सुक्का — शुक्ल लेज्या, सिन्तसु — सजी मे, सिन्तदुगं — सजीद्विक।

गाथार्थ— आहारक मार्गणा के आहारक और इतर— अनाहारक—ये दो भेद है। देवगति, नरकगित, विभंगज्ञान, मितज्ञान, श्रुतज्ञान, अविधिद्धिक (अविधिज्ञान और अविध-दर्शन), सम्यक्तवित्रक (औपश्चिमक, क्षायोपश्चिमक और क्षायिक), पद्म और शुक्ल लेश्या तथा सिज्ञत्व इन तेरह मार्गणाओं में अपर्याप्त सज्ञी और पर्याप्त संज्ञी ये दो जीव-स्थान होते है।

विशेषार्थ—गाथा मे चौदहवी आहारक मार्गणा के भेद को वतलाने के वाद मार्गणास्थान मे वर्णन किये जाने वाले विषयों मे से जीवस्थान विषय का विचार प्रारभ किया है कि देवगति आदि तेरह मार्गणाओं मे पर्याप्त और अपर्याप्त सजी यह दो जीवस्थान होते है। आहारक मार्गणा के भेद

आहारक मार्गणा के दो भेद है—(१) आहारक, (२) अनाहारक। १. आहारक—ओज, ख्रोम और कवल इनमे से किसी भी प्रकार के आहार को करने वाले जीव को आहारक कहते है। २. अनाहारक—उक्त तीन प्रकार के आहारों में से किसी भी प्रकार के आहार को ग्रहण न करने वाला जीव अनाहारक कहलाता है। १

इस प्रकार मार्गणास्थान के मूल भेद चौदह और उनके चार, पाँच, छह, आदि अवान्तर भेदों की कुल संख्या वासठ है। वासठ भेदों की संख्या इस प्रकार है—गित ४, इद्रिय ४, काय ६, योग ३, वेद ३, कषाय ४, ज्ञान ८, (पाँच ज्ञान, तीन अज्ञान) संयम ७, (पाँच सयम, देश विरित, अविरित) दर्शन ४, लेश्या ६, भव्य २, सम्यक्त्व ६, (सम्यक्त्व-त्रय, मिथ्यात्व, सासादन, मिश्र) संज्ञी २, आहारक २। इन सब भेदों को मिलाने पर मार्गणाओं के उत्तरभेद वासठ होते है।

मार्गणाओं में जीवस्थान

गति आदि—मार्गणाओं के उत्तर भेदों को बतलाने के वाद मार्गणास्थान के वर्ण्य-विषयों का विचार प्रारंभ करते है।

मार्गणास्थान में (१) जीवस्थान, (२) गुणस्थान, (३) योग, (४) उपयोग, (५) लेक्या और (६) अल्प-बहुत्व इन छह विषयो की विवेचना की गई है। अतः क्रमानुसार सर्वप्रथम बासठ मार्गणास्थानों में जीवस्थानों की संख्या वतलाते है।

गाथा मे 'सुरनरय सन्नीसु' पर्यन्त तेरह मार्गणाओ में 'सन्निदुगं' पद से दो जीवस्थान होने का संकेत दिया है कि (१) देव-गित, (२) नरकगित, (३) मितज्ञान, (४) श्रुतज्ञान, (५) अविधज्ञान, (६) विभगज्ञान (कु-अविध), (७) अविधदर्शन, (८) पद्म लेश्या, (८) शुक्ल लेश्या, (१०) औपशमिक सम्यक्त्व, (११) क्षायोपशमिक सम्यक्त्व, (१२) क्षायिक सम्यक्त्व, (१३) संज्ञी। इन तेरह मार्गणाओ

१ ओजोलोमप्रक्षेपाहाराणामन्यतममाहारमाहारयतीत्याहारकः । इतर. अना-हारकः । — चतुर्यं कर्मग्रन्य स्वोपज्ञ टीका, पृ० १४२

२ चउ पण छ त्तिय तिय चउ अड सग चउ छन्च दु छग दो दुन्नि । गइयाइमग्गण।ण इय उत्तरभेय वासट्ठी ॥

मे संज्ञी पचेन्द्रिय अपर्याप्त और संज्ञी पंचेन्द्रिय पर्याप्त यह दो जीव-स्थान होते है।

गतिमार्गणा के देवगित और नरकगित, इन दो भेदों मे संजीदिक् (अपर्याप्त, पर्याप्त) जीवस्थान मानने का कारण यह है कि देव और नरक गित में वर्तमान कोई भी जीव असंज्ञी नहीं होते है। चाहे वह अपर्याप्त हो या पर्याप्त किन्तु सभी सज्ञी होते है। इसीलिये इन दो गितयों में संज्ञीदिक जीवस्थान माने है।

विभगज्ञान प्राप्ति की योग्यता असजी जीवों मे नही होती है। अतः उसमें भी अपर्याप्त-पर्याप्त सज्ञी ये दो जीवस्थान माने जाते है। यद्यपि पंचसंग्रह द्वार १ गाथा २७१ मे अपेक्षादृष्टि से विभगज्ञान मे संज्ञी पर्याप्त यह एक जीवस्थान वताया है और इसका स्पष्टीकरण करते हुए टीका में कहा है कि 'विभगज्ञान मे जो पर्याप्त सज्ञी रूप एक ही जीवस्थान माना है, वह तिर्यच, मनुष्य और असज्ञी नारक की अपेक्षा समझना चाहिये। क्योंकि सज्ञी पचेन्द्रिय तिर्यच और मनुष्य को अपर्याप्त अवस्था मे विभंगज्ञान उत्पन्न नही होता है तथा असंज्ञी पचेन्द्रिय तिर्यचों मे से जो रत्न-प्रभा नरक मे उत्पन्न होते हैं उनका असज्ञी नारक इस नाम से व्यवहार होता है और उनको भी अपर्याप्त अवस्था मे विभंगज्ञान उत्पन्न नही होता है परन्तु सपूर्ण पर्याप्त्रियों के पूर्ण होने के वाद पैटा होता है। इसीलिये विभंगज्ञान मे संज्ञी पर्याप्त यह एक जीवरथान माना जाता है।

लेकिन उक्त कथन के साथ यहाँ वताये गये 'विभंगज्ञान मे दो जीवस्थान होते हैं' का विरोध नहीं है। क्योकि वह आपेक्षिक कथन हे और अन्य अपेक्षा से विभगज्ञान मे दो जीवस्थान भी पंचसंग्रह-

१ दो मऽनुयओहिंदुगे एकं मणनाणकेवलिंबनो । ए तिन व चनपुदंगण चउदम ठाणाणि मेम तिगे ॥

कार को इष्ट हैं। जो टीका के निम्नलिखित अर्थ से स्पष्ट हो जाता है—

'सामान्य विचार करने पर विभंगज्ञान मार्गणा मे संज्ञी पर्याप्त और अपर्याप्त यह दोनों जीवस्थान होते है। क्योंकि संज्ञी तिर्यच और मनुष्यो में से उत्पन्न होने वाले नारक, देवों को अपर्याप्त अवस्था मे भी विभंगज्ञान उत्पन्न होता है।'

मतिज्ञान, श्रुतज्ञान और अविधिद्विक इन चार मार्गणाओं में सज्ञी-द्विक जीवस्थान मानने का कारण यह है कि—

किसी असंज्ञी में सम्यक्तव संभव नहीं है और सम्यक्तव के सिवाय मित-श्रुत ज्ञान आदि का होना असभव है तथा कोई-कोई जीव जब मित आदि तीन ज्ञानों सिहत जन्म ग्रहण करते है, उस समय उन जीवों के अपर्याप्त अवस्था में भी मित, श्रुत, अविधिद्विक होते है।

संज्ञी के सिवाय दूसरे जीवों में पद्म और शुक्ल लेक्या के परिणाम न होने से इन दो लेक्याओं में अपर्याप्त और पर्याप्त संज्ञी यह दो जीव-स्थान माने है। \

औपश्चिमिक आदि सम्यक्त्वित्रक में सज्ञी पर्याप्त और सज्ञी अपर्याप्त यह दो जीवस्थान होते है। इसका कारण यह है कि जो जीव आयु बाँघने के बाद क्षायिक सम्यक्त्व प्राप्त करता है, वह बाँघी हुई आयु के अनुसार चारों गितयों में से किसी भी गित में जन्म ले सकता है। इसी अपेक्षा से अपर्याप्त अवस्था में क्षायिक सम्यक्त्व माना जाता है। इसी प्रकार अपर्याप्त अवस्था में क्षायोपश्चिक सम्यक्त्व मानने का कारण यह है कि भावी तीर्थकर आदि जब देव आदि गित से च्यवन कर मनुष्य-जन्म ग्रहण करते है तव वे क्षायोपश्चिक सम्यक्त्व सहित होते है। औपश्चिक सम्यक्त्व के लिये यह जानना कि आयु के पूर्ण हो जाने पर जव कोई औपश्चिक सम्यक्त्वी ग्यारहवे

गुणस्थान से च्युत होकर अनुत्तर विमान मे पैदा होता है तव अपर्याप्त अवस्था मे औपशमिक सम्यक्त्व पाया जाता है। ^९

अन्य सव जीवस्थान असंजी होने से संज्ञी मार्गणा में उक्त सज्ञी-दिक जीवस्थानों के सिवाय अन्य कोई जीवस्थान सभव नही है।

देवगति आदि उपर्युक्त तेरह मार्गणाओं में अपर्याप्त सज्ञी गव्द करण-अपर्याप्त के लिये प्रयुक्त हुआ है न कि लिब्ध-अपर्याप्त के लिये। क्योंकि देवगति और नरकगित में लिब्ध-अपर्याप्त रूप से कोई भी जीव पैदा नहीं होता है और न लिब्ध-अपर्याप्त को मितज्ञान आदि ज्ञान और क्षायिक आदि सम्यक्तव तथा पद्म आदि लेश्याये होती है।

तमसन्नि अपज्जजुयं नरे सवायर अपज्ज तेऊए। थावर इगिदि पढमा चउ बार असन्नि दु दु विगले।।१५॥

ज्ञाव्दार्थ—तम्—वे (पूर्वोक्त दो), असिन्त—असजी, अपज्जजुयं—अपर्याप्त सहित, नरे—मनुष्यगित में, सद्यायर अपज्ज—
वादर एकेन्द्रिय अपर्याप्त सहित, तेऊए—तेजोलेग्या में, थावर—
स्थावर, इगिदि— एकेन्द्रिय, पढमा—प्रथम, पहले, चड—चार,
वार—वारह, असिन्न—असजी में, दु दु—दो-दो, विगले—विकलेन्द्रियों में।

गाथार्य—मनुष्यगित मे पूर्वोक्त संज्ञीहिक (अपर्याप्त और पर्याप्त सजी) और अपर्याप्त असंज्ञी ये तीन जीवस्थान है। तेजोलेश्या मे वादर अपर्याप्त सहित सज्जीहिक यह तीन जीवस्थान होते हैं। पाँच स्थावरो और एकेन्द्रिय में पहले

१ अपर्याप्त सजी अवस्था में भी औपशमिक सम्यक्त्व पाये जाने का मंतव्य सप्तितना (छठे कर्मगन्य) और पंचमयह के मनानुसार समजना नाहिए। सम्बन्धित विशेष विवरण परिशिष्ट में दिया गया है।

चार तथा असंज्ञी जीवों में संज्ञीद्विक के सिवाय आदि के बारह और विकलेन्द्रियत्रिक में दो-दो जीवस्थान है।

विशेषार्थ—गाथा मे मनुष्यगति, तेजोलेश्या, पृथ्वीकाय आदि पाँच स्थावरों और एकेन्द्रिय, असंज्ञी और विकलेन्द्रियत्रिक (द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय) कुल बारह मार्गणाओं मे जीवस्थानों की संख्या बतलाई है।

मनुष्यगित मे अपर्याप्त संज्ञी, पर्याप्त संज्ञी, अपर्याप्त असंज्ञी यह तीन जीवस्थान बतलाये है। मनुष्यगित में अपर्याप्त असंज्ञी जीवस्थान मानने का कारण यह है कि मनुष्य दो प्रकार के है—गर्भज और सम्मूच्छिंम। इनमें से गर्भज मनुष्य तो संज्ञी ही होते है और वे अपर्याप्त और पर्याप्त दोनों प्रकार के पाये जाते है, लेकिन संमूच्छिंम मनुष्य भी होते हैं, जो ढाई द्वीप समुद्र में गर्भज मनुष्यों के मल-मूत्र, शुक्र-शोणित आदि में पैदा होते है और जिनकी आयु अन्तर्मुहूर्त प्रमाण की ही होती है। वे स्वयोग्य पर्याप्तियों को पूर्ण किये बिना ही मर जाते है। इसीलिये संमूच्छिंम मनुष्यों को ग्रहण करने से मनुष्यगित में अपर्याप्त-पर्याप्त संज्ञीद्विक और अपर्याप्त असज्ञी यह तीन जीवस्थान पाये जाते है।

१ समू च्छिम मनुष्यो की उत्पत्ति आदि के वारे मे प्रज्ञापना सूत्र में वर्णन है कि—'कहि ण मते ! सम्मु च्छिममणुस्सा सम्मु च्छिति ? गोयमा ! अतो मणुस्स खेत्तस्स पणया लीसाए जोयण सयसह स्से सु अ ड्ढाइ ज्जे सु दीवस मुहे सु पन्नरस सु कम्म भूमी सु तीसाए अकम्म भूमी सु छ प्पन्नाए अतरदी वेसु गव्म-वक्क तियमणुस्साण चेव उच्चारे सु वा पासवणे सु वा खेले सु वा सिघाणे सु वा वते सु वा पित्ते मु वा पूएसु वा सोणिएसु वा सुक्के सु वा सुक्क पुग्गल परिसा हे सु वा विगय जीवक लेवरे सु वा थी पुरिस सजो गे सु वा नगर निद्ध मणे सु वा सव्वे सु वेव अ सुइ हाणे सु इत्थ णं सम्मु च्छिम मणुस्सा समुच्छे ति अ गुलस्स अस ये ज्जिमाण मित्ताए अगाहणाए। असन्नी-मिच्छा दिट्ठी अन्नाणी सव्वाहि पज्जत्ती हि अपज्जत्ता अन्त मुहुत्ता उया चेव कालं करित ति।

á

नेजोलेश्या पर्याप्त और अपर्याप्त दोनों प्रकार के सज्जी जीवों तथा बादर एकेन्द्रिय जीवों के अपर्याप्त अवस्था मे होती है। इस दृष्टि से तेजोलेक्या में पर्याप्त, अपर्याप्त सज्जी तथा वादर एकेन्द्रिय अपर्याप्त यह तीन जीवस्थान माने है।

वादर एकेन्द्रिय जीवों के अपर्याप्त अवस्था में तेजोलेश्या इस अपेक्षा से मानी जाती है कि भवनपति, व्यंतर आदि देव जिनमे तेजोलेश्या सम्भव है, तेजोलेश्या सहित मरकर पृथ्वी, जल या वनस्पति में जन्म ग्रहण करते है, तव उनको अपर्याप्त अवस्था (करण-अपर्याप्त) मे कुछ काल तक तेजोलेश्या रहती है।

आदि के चार जीवस्थानो में—(१) सुक्ष्म एकेन्द्रिय अपर्याप्त,

⁻ संमुर्व्छिम मनुष्यों के बारे में गौतम गणधर द्वारा पूछने पर भगवान महावीर कहते है कि पैतालीस लाख योजन प्रमाण मनुष्य क्षेत्र के भीतर ढाई द्वीप समुद्र मे पद्रह कर्मभूमि, तीम अकर्मभूमि और छुप्पन्न अन्त-द्वीपो मे गर्भज मनुष्यो के मल-मूत्र, कफ, शोणित, शुक्र, रज आदि समी अशुचि पदार्थों मे समूच्छिंम पैदा होते हैं। जिनका देह प्रमाण अगुल के असंख्यातवे माग होता है तथा वे मिथ्यात्वी, अज्ञानी और अपर्याप्त होते है और अन्तर्महर्त मात्र में मर जाते है।

किण्हा नीला काऊ तेऊलेसा य भवणवंतरिया। १ जोइसमोहम्मीसाणि तेउलेमा मुणेयव्वा ॥

[—]वृहत्संप्रहणी पत्र ८१

⁻ भवनपति और व्यतर देवों में कृष्ण आदि चार लेक्यायें होती है किन्तु ज्योतिष और सौषर्म-ईशान देवलोक मे तेजोलेस्या ही होती है। पुरवीआजवणस्सइ गरभे पज्जत्तसन्यजीवीस् ।

मग्गच्याण वासो मेना परिनेहिया ठाणा ॥

[–]बहुत्संग्रहणी पत्र ७७

⁻पृथ्वी, जल, बनस्पति और मन्यान प्रयं आयु वाते गर्मज पर्याप्त इन स्थानों में ही स्वर्ग-च्युत देव पैदा होते हैं, अन्य स्थानों में नहीं ।

(२) सूक्ष्म एकेन्द्रिय पर्याप्त, (३) वादर एकेन्द्रिय अपर्याप्त, (४) वादर एकेन्द्रिय पर्याप्त के सिवाय अन्य किसी जीवस्थान मे एकेन्द्रिय तथा स्थावरकायिक जीव नहीं है। इसीलिये एकेन्द्रिय तथा पृथ्वी, जल, अग्नि, वायु और वनस्पति इन छह मार्गणाओं में पहले चार जीवस्थान माने जाते है।

संज्ञित्व और असंज्ञित्व का भेद पचेन्द्रिय जीवों में ही पाया जाता है, लेकिन शेष वारह जीवस्थान असंज्ञी जीवों के है। इसीलिये असंज्ञी मार्गणाओं में बारह जीवस्थान समझना चाहिये।

विकलेन्द्रियत्रिक में दो-दो जीवस्थान हैं। यानी द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय और चतुरिन्द्रिय—यह विकलेन्द्रिय कहलाते है और ये पर्याप्त और अपर्याप्त के भेद से दो-दो प्रकार के है। इसलिये इन प्रत्येक मे दो-दो जीवस्थान है। अर्थात् द्वीन्द्रिय मे द्वीन्द्रिय अपर्याप्त और पर्याप्त, त्रीन्द्रिय में त्रीन्द्रिय अपर्याप्त और पर्याप्त, चतुरिन्द्रिय में चतुरिन्द्रिय अपर्याप्त और पर्याप्त, चतुरिन्द्रिय में चतुरिन्द्रिय अपर्याप्त और पर्याप्त, चतुरिन्द्रिय में चतुरिन्द्रिय अपर्याप्त और पर्याप्त, इस प्रकार से दो-दो जीवस्थान समझना चाहिये।

दस चरम तसे अजयाहारग तिरि तणु कसाय दु अनाणे। पढमतिलेसा भवियर अचक्खु नपु मिन्छि सब्वे वि ॥१६॥

शहरायं—दस—दस, चरम—अत के, तसे—त्रसकाय मे, अजयाहारग—अविरित और आहारक मार्गणा में, तिरि—ितर्यच गित, तणु—काय योग, कसाय—कपाय, दु—दो, अनाणे—अज्ञान में, पढम—पहली, तिलेसा—तीन लेश्याओं में, भविषर—मन्य और अभन्य, अचनखु—अचक्षुदर्शन, नपु—नपुसक वेद, मिच्छि—िमध्यात्व में, सन्वेवि—सभी जीवस्थान है।

गायार्य—त्रसकाय में अंतिम दस, अविरति, आहारक, तिर्यच गति, काययोग, चार कषाय, मति-श्रुत-अज्ञान, कृष्ण आदि तीन लेश्या, भव्यत्व, अभव्यत्व, अचक्षुदर्शन, नपुंसक वेद और मिथ्यात्व इन मार्गणाओं में सभी जीवस्थान होते है। विशेषार्थ—गाथा में त्रसकाय में दस जीवस्थान तथा 'अजयाहारग ' ' ' ' मिच्छि' तक के पद में वतलाई गई अठारह मार्गणाओं में सभी (चौदह) जीवस्थान होना वतलाया है। जिनका विवेचन नीचे लिखे अनुसार है।

'तसे चरम दस' यानी त्रस जीवो मे अंतिम दस जीवस्थान है। त्रस नामकर्म के उदय वाले जीवों को त्रस कहते हैं। त्रस नामकर्म का उदय द्वीन्द्रिय आदि पचेन्द्रिय पर्यन्त के जीवों को होता है। इसीलिये अपर्याप्त-पर्याप्त सूक्ष्म एकेन्द्रिय और अपर्याप्त-पर्याप्त वादर- एकेन्द्रिय इन चार जीवस्थानों को छोड़कर शेप दस जीवस्थान त्रस काय में अपर्याप्त-पर्याप्त द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, असंजी पंचेन्द्रिय, संज्ञी पचेन्द्रिय माने जाते है।

(१) अविरति, (२) आहारक, (३) तिर्यचगित, (४) काययोग, (५-५) कषाय (क्रोध, मान, माया, लोभ चारो मे) (६) मितअज्ञान, (१०) श्रुत-अज्ञान, (११) कृष्ण लेश्या, (१२) नील लेश्या, (१३) कापोत लेश्या, (१४) भव्य, (१५) अभव्य, (१६) अचक्षुदर्शन, (१७) नपुसक वेद, और (१६) निथ्यात्व इन अठारह मार्गणाओ में सभी (चीदह) जीवस्थान होते हैं। इन अठारह मार्गणाओ में सभी जीवस्थान इसलिये माने जाते हैं कि सब प्रकार के जीवो में यह मार्गणाओं संभव हैं और सब जीवस्थानों में सामान्यतः इन अठारह मार्गणाओं गत वाह्य शरीर आदि और आंतरिक भाव आदि पाये जाते हैं।

ॅअचक्षुदर्शन में सब जीवस्थान मानने का कारण

उक्त अठारह मार्गणाओं में अचक्षुदर्गन को भी ग्रहण करके उसमें सब जीवस्थान मानने पर जिज्ञासा होती है कि अचक्षुदर्शन में जो सात अपर्याप्त जीवस्थान माने जाते हैं सो इन्द्रिय पर्याप्ति पूर्ण होने के पण्चात् और स्वयोग्य पर्याप्तियाँ अभी पूर्ण न हुई हो वैसी अपर्याप्त अवस्था की अपेक्षा रखकर है या इन्द्रिय पर्याप्ति पूर्ण होने के पहले भी अचक्षुदर्शन होता है, यह मानकर ?

यदि प्रथम पक्ष माना जाये कि इन्द्रिय पर्याप्ति के पूर्ण होने के परचात् स्वयोग्य पर्याप्तियाँ पूर्ण न हुई हों तो उस स्थिति मे सभी जीव-स्थान अचक्षुदर्शन में माने जा सकते है। लेकिन दूसरा पक्ष माना जाये कि इन्द्रिय पर्याप्ति पूर्ण होने के पहले भी अचक्षुदर्शन होता है, जिसका श्री जयसोमसूरि ने अपने टबे में उल्लेख करते हुए सिद्धात के आधार से बताया है कि विग्रहगित और कार्मण योग में अवधिदर्शन रहित जीवों को अचक्षुदर्शन होता है, तो इस पक्ष में यह प्रश्न होता है कि इन्द्रिय पर्याप्ति पूर्ण होने के पहले द्रव्येन्द्रिय नहीं होने से उस अवस्था मे अचक्षुदर्शन कैसे माना जा सकता है ?

इसके समाधान के निम्नलिखित दो प्रकार है-

१. द्रव्येन्द्रिय होने पर भी द्रव्य और भाव, उभय इन्द्रियजन्य उपयोग अथवा द्रव्येन्द्रिय के अभाव में केवल भावेन्द्रियजन्य उपयोग, यह उपयोग के दो प्रकार होते है। इनमे से विग्रहगित में और इन्द्रिय पर्याप्ति पूर्ण होने के पूर्व पहले प्रकार का उपयोग तो नहीं हो सकता है किन्तु दूसरे प्रकार का दर्शनात्मक सामान्य उपयोग माना जा सकता है।

२. अचक्षुदर्शनावरणीय कर्म के क्षयोपशम रूप जो अचक्षुदर्शन इन्द्रिय पर्याप्ति पूर्ण होने के पहले होता है, वह शक्ति रूप (लब्घि रूप) होता है किन्तु उपयोग रूप नहीं । क्योंकि प्राचीन चतुर्थ कर्मग्रन्थ की ४६वी गाथा की टीका में कहा है—

त्रयाणामप्यचक्षुदर्शनं तस्यानाहारकावस्थायामपि लब्धिमाश्रित्याभ्यु-पगमात् ।

इन्द्रिय पर्याप्ति पूर्ण होने के पहले शक्ति रूप में अचक्षुदर्शन मानने पर पुन. प्रक्त होता है कि अचक्षुदर्शन की तरह चक्षुदर्शन भी शक्ति रूप मे मानना चाहिये। तो इसका समाधान यह है कि चक्षुदर्शन नेत्र रूप विशेष इन्द्रियजन्य दर्शन को कहते हैं। ऐसा दर्शन तभी माना जा सकता है जब द्रव्य नेत्र हो। इसिलये चक्षुदर्शन को इन्द्रिय पर्याप्ति पूर्ण होने के बाद ही माना है। लेकिन अचक्षुदर्शन कोई एक इन्द्रियजन्य दर्शन नहीं है, वह नेत्र इन्द्रिय के सिवाय किसी भी इन्द्रियजन्य दर्शन है। जिससे वह शक्ति रूप अथवा द्रव्य-इन्द्रिय और भाव-इन्द्रिय दोनो रूपो में अथवा भावेन्द्रिय रूप में होता है। इसी से अचक्षुदर्शन को इन्द्रिय पर्याप्ति पूर्ण होने के पहले और पीछे दोनों अवस्थाओं में माना है।

मिथ्यात्व में जो सव जीवस्थान कहे है यानी सव जीवस्थानो में सामान्यत: मिथ्यात्व कहा है, सो पहले बारह जीवस्थानो मे अनाभोग जन्य (अज्ञानजन्य अतत्त्वरुचि) मिथ्यात्व समझना चाहिये।

पजसन्नी केवलदुग संजयमणनाणदेसमणमीसे । पण चरम पज्ज वयणे तिय छ व पज्जियर चवखुम्मि ॥१७॥

शब्दार्थ-पजसन्नी-पर्याप्त सजी मे, केवलदुग-केवलदिक (केवलज्ञान और दर्शन) संजय-सयम, मणनाण-मनपर्याय ज्ञान, देस-देशिवरित, मण-मनोयोग, मीरो-मिश्र (सम्यग्मिथ्यात्व), पण-पाँच, चरम-अत के, पण्ज-पर्याप्त, वयणे-वचन योग मे, तिय-तीन, छ-छह, व-अधवा, पिजयर-पर्याप्त, अपर्याप्त, चष्णुम्मि-चक्षुदर्शन मे।

गायार्थ—केवलद्विक, संयम, मनपर्याय ज्ञान, देशविरित, मनोयोग और मिश्र सम्यक्त्य मार्गणा मे सिर्फ पर्याप्त संजी जीवस्थान होता है। वचनयोग मे अत के पाँच पर्याप्त जीव-रधान है। चक्षुदर्शन मे अन्त के तीन पर्याप्त अथवा पर्याप्त-अपर्याप्त के भेद ने अत के तीन यानी कुल छह जीवस्थान होते हैं। अपर्याप्त अवस्था की अपेक्षा रखकर है या इन्द्रिय पर्याप्ति पूर्ण होने के पहले भी अचक्षुदर्शन होता है, यह मानकर ?

यदि प्रथम पक्ष माना जाये कि इन्द्रिय पर्याप्ति के पूर्ण होने के पश्चात् स्वयोग्य पर्याप्तियाँ पूर्ण न हुई हों तो उस स्थिति में सभी जीव-स्थान अचक्षुदर्शन में माने जा सकते हैं। लेकिन दूसरा पक्ष माना जाये कि इन्द्रिय पर्याप्ति पूर्ण होने के पहले भी अचक्षुदर्शन होता है, जिसका श्री जयसोमसूरि ने अपने टवे मे उल्लेख करते हुए सिद्धांत के आधार से वताया है कि विग्रहगित और कार्मण योग में अवधिदर्शन रहित जीवों को अचक्षुदर्शन होता है, तो इस पक्ष मे यह प्रश्न होता है कि इन्द्रिय पर्याप्ति पूर्ण होने के पहले द्रव्येन्द्रिय नहीं होने से उस अवस्था मे अचक्षुदर्शन कैसे माना जा सकता है ?

इसके समाधान के निम्नलिखित दो प्रकार है—

१. द्रव्येन्द्रिय होने पर भी द्रव्य और भाव, उभय इन्द्रियजन्य उपयोग अथवा द्रव्येन्द्रिय के अभाव में केवल भावेन्द्रियजन्य उपयोग, यह उपयोग के दो प्रकार होते है। इनमें से विग्रहगति में और इन्द्रिय पर्याप्ति पूर्ण होने के पूर्व पहले प्रकार का उपयोग तो नहीं हो सकता है किन्तु दूसरे प्रकार का दर्शनात्मक सामान्य उपयोग माना जा सकता है।

२. अचक्षुदर्शनावरणीय कर्म के क्षयोपशम रूप जो अचक्षुदर्शन इन्द्रिय पर्याप्ति पूर्ण होने के पहले होता है, वह शक्ति रूप (लब्धि रूप) होता है किन्तु उपयोग रूप नही। क्यों कि प्राचीन चतुर्थ कर्मग्रन्थ की ४६वी गाथा की टीका में कहा है—

त्रयाणामप्यचक्षुदर्शनं तस्यानाहारकावस्थायामपि लब्धिमाश्रित्याभ्यु-पगमात्।

इन्द्रिय पर्याप्ति पूर्ण होने के पहले शक्ति रूप मे अचक्षुदर्शन मानने पर पुनः प्रश्न होता है कि अचक्षुदर्शन की तरह चक्षुदर्शन भी शक्ति रूप मे मानना चाहिये। तो इसका समाधान यह है कि चक्षुदर्शन नेत्र रूप विशेष इन्द्रियजन्य दर्शन को कहते है। ऐसा दर्शन तभी माना जा सकता है जब द्रव्य नेत्र हों। इसिलये चक्षुदर्शन को इन्द्रिय पर्याप्ति पूर्ण होने के बाद ही माना है। लेकिन अचक्षुदर्शन कोई एक इन्द्रियजन्य दर्शन नहीं है, वह नेत्र इन्द्रिय के सिवाय किसी भी इन्द्रियजन्य दर्शन है। जिससे वह शक्ति रूप अथवा द्रव्य-इन्द्रिय और भाव-इन्द्रिय दोनो रूपों में अथवा भावेन्द्रिय रूप में होता है। इसी से अचक्षुदर्शन को इन्द्रिय पर्याप्ति पूर्ण होने के पहले और पीछे दोनों अवस्थाओं में माना है।

मिथ्यात्व मे जो सव जीवस्थान कहे है यानी सव जीवस्थानो मे सामान्यत: मिथ्यात्व कहा है, सो पहले वारह जीवस्थानों में अनाभोग जन्य (अज्ञानजन्य अतत्त्वरुचि) मिथ्यात्व समझना चाहिये।

पजसन्नी केवलदुग संजयमणनाणदेसमणमीसे। पण चरम पज्ज वयणे तिय छ व पज्जियर चक्खुम्मि।।१७।।

शब्दार्थं—पजसन्नी—पर्याप्त सजी मे, केवलदुग—केवलद्विक (केवलज्ञान और दर्शन) संजय—सयम, मणनाण—मनपर्याय ज्ञान, देस—देशविरति, मण—मनोयोग, मीरो—मिश्र (सम्यग्मिथ्यात्व), पण—पाँच, चरम—अत के, पज्ज—पर्याप्त, वयणे—वचन योग मे, तिय—तीन, छ—छह, य—अधवा, पिजयर—पर्याप्त, अपर्याप्त, चराष्ट्राम—चक्षुदर्शन मे।

गायार्य—केवलद्विक, नयम, मनपर्याय ज्ञान, देशविरति, मनोयोग और मिश्र सम्यक्त्य मार्गणा मे सिर्फ पर्याप्त मजी जीयरयान होता है। वचनयोग मे अंत के पांच पर्याप्त जीव-रधान है। चक्षुदर्यन मे अन्त के तीन पर्याप्त अथवा पर्याप्त-अपर्याप्त के भेद से अन के तीन यानी कुल छह जीवरथान होते हैं। विशेषार्थ—गाथा में (१) केवलज्ञान, (२) केवलदर्शन, (३) सामा-यिक, (४) छेदोपस्थापना, (५) परिहारिवशुद्धि, (६) सूक्ष्मसपराय, (७) यथाख्यात-संयम, (६) मनपर्याय ज्ञान, (६) देशिवरित, (१०) मनोयोग, (११) मिश्रद्धिष्टि, इन ग्यारह मार्गणाओं मे संज्ञी पंचेन्द्रिय पर्याप्त यह एक जीवस्थान बताया है तथा (१२) वचन योग में अंतिम पाँच पर्याप्त जीवस्थान (पर्याप्त द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, असंज्ञी पचेन्द्रिय, संज्ञी पंचेन्द्रिय) और (१३) चक्षुदर्शन में तीन और मतान्तर से छह जीवस्थान कहे है।

केवलज्ञान आदि मिश्रहिष्ट तक ग्यारह मार्गणाओं में सिर्फ एक संज्ञी पंचेन्द्रिय पर्याप्त जीवस्थान माने जाने का कारण यह है कि पर्याप्त संज्ञी के सिवाय अन्य प्रकार के जीवों में सर्वविरित और देश-विरित संयम संभव नहीं है। जिससे विरित से सम्बन्ध रखने वाले केवलदर्शन, सामायिक आदि पाँच सयम, देशिवरित और मनपर्याय ज्ञान नहीं होते है। इसी तरह पर्याप्त संज्ञी के सिवाय अन्य जीवों में मन का सद्भाव न होने से मनोथोंग नहीं होता है तथा सज्ञी पचेन्द्रिय पर्याप्त जीवों के सिवाय अन्य जीवों में तथाविध परिणामों की योग्यता न होने से मिश्रहिष्ट (सम्यग्मिथ्यात्व) भी नहीं होती है।

वचनयोग में पाँच पर्याप्त जीवस्थान—पर्याप्त द्वीन्द्रिय, पर्याप्त त्रीन्द्रिय, पर्याप्त चतुरिन्द्रिय, पर्याप्त असंज्ञी पचेन्द्रिय, पर्याप्त संज्ञी पंचेन्द्रिय—मानने का कारण यह है कि पर्याप्त अवस्था में स्वर या

— चतुर्थ कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १४५

१ तत्र केवलिंद्वके सयतेषु मनःपर्यायज्ञाने देशविरते च सिज्ञपर्याप्तलक्षण जीवस्थानक विना नान्यद् जीवस्थानक सम्मवित तत्र सर्वविरितिदेश-विरत्योरमावात् । मनोयोगेऽप्येतदन्तरेणाऽन्यद् जीवस्थानक न घटते, तत्र मनःसद्भावायोगात् । मिश्रे पुनः पर्याप्तसिज्ञिव्यतिरेकेण शेषं जीवस्थानक तथाविध परिणामाभावादेव न सम्भवतीति ।

शब्दोच्चारण होता है, उससे पूर्व नही तथा वचन का सम्बन्घ भाषा-पर्याप्ति से है।

एकेन्द्रिय जीवों में आदि की चार पर्याप्तियाँ—आहार, शरीर, इन्द्रिय और दवासोछ्वास होती है, भाषा पर्याप्ति नहीं। किन्तु द्वीन्द्रिय आदि जीवों में भाषा पर्याप्ति संभव है। जब वे स्वयोग्य पर्याप्तियाँ पूर्ण कर लेते हैं तब उनमें भाषापर्याप्ति के पूर्ण हो जाने से वचनयोग हो सकता है। इसीलिये वचनयोग में पर्याप्त द्वीन्द्रिय आदि पांच जीवस्थान माने हैं।

'तिय छ व पिज्जियर चक्खुिम्म' यानी चक्षुदर्शन मे तीन अथवा पर्याप्त और अपर्याप्त के भेदो को भी मिलायें तो छह जीवस्थान होते है। इस प्रकार से चक्षुदर्शन में तीन अथवा छह जीवस्थान होने का कारण यह है कि चक्षुदर्शन आँखों वालो के ही होता है और आँखें चतुरिन्द्रिय, असंज्ञी पचेन्द्रिय, संज्ञी पंचेन्द्रिय इन तीन प्रकार के जीवों के पर्याप्त अवस्था मे होती है। इनके सिवाय अन्य प्रकार के जीवों में चक्षुदर्शन का अभाव है। अतएव चक्षुदर्शन में तीन जीवस्थान माने जाते है।

लेकिन दूसरे मत के अनुसार स्वयोग्य पर्याप्तियाँ पूर्ण होने के पहले भी—अपर्याप्त अवस्था मे भी—चक्षुदर्गन माना जाता है। किन्तु इसके लिए इन्द्रिय पर्याप्ति का पूर्ण वन जाना आवश्यक है। क्योंकि इन्द्रिय पर्याप्ति न वन जाये तब तक आँख के पूर्ण न वनने से चक्षुदर्गन हो ही नही सकता है। इसलिए इस दूसरे मत के अनुसार चक्षुदर्गन में छह जीवस्थान और पहले मत के अनुसार तीन जीवस्थान हैं। चक्षुदर्शन में जीवस्थानों की मतिभन्नता का कारण

नक्षुदर्शन मे तीन और छह जीवस्थान मानने सम्बन्धी मतभिन्नता का कारण इन्द्रिय पर्याप्त की निम्नलिक्ति दो व्याल्याये है—

१ इन्द्रिय पर्याप्ति जीव की वह शक्ति है जिसके द्वारा धानु

मे परिणत आहार पुद्गलों में से योग्य पुद्गल इन्द्रिय रूप से परिणत किये जाते हैं।

२. इन्द्रिय पर्याप्ति जीव की वह शक्ति है जिसके द्वारा योग्य आहार पुद्गलों को इन्द्रिय रूप में परिणत करके इन्द्रियजन्य बोध का सामर्थ्य प्राप्त किया जाता है।

इन्द्रियपर्याप्ति की प्रथम व्याख्या प्रज्ञापना वृत्ति में है। इस व्याख्या के अनुसार स्वयोग्य सम्पूर्ण पर्याप्तियाँ पूर्ण होने के बाद ही इन्द्रिय-जन्य उपयोग प्रवृत्त होता है। अपर्याप्त अवस्था मे चतुरिन्द्रिय आदि को चक्षु होने पर भी उसका उपयोग नहीं होता है। इस अपेक्षा से चक्षुदर्शन में तीन जीवस्थान होते है।

दूसरी व्याख्या वृहत्सग्रहणी तथा भगवती वृत्ति मे है। इस व्याख्या के अनुसार इन्द्रिय पर्याप्ति पूर्ण होने के पश्चात् इन्द्रियजन्य उपयोग प्रवृत्त होता है, यानी उस अपेक्षा से स्वयोग्य पर्याप्तियाँ पूर्ण न की हों और इन्द्रिय पर्याप्ति पूर्ण कर ली हो ऐसे जीव को चक्षुदर्शन होता है और उस अपेक्षा से छह जीवस्थान चक्षुदर्शन में माने जाते हैं। इस मत की पुष्टि पंचसग्रह मलयगिरि वृत्ति के इस मंतव्य से होती है—

करणापर्याप्तेषु चतुरिन्द्रियादिष्विन्द्रियपर्याप्तौ सत्यां चक्षुर्दर्शनमपि प्राप्यते ।

---करण-अपर्याप्त चतुरिन्द्रिय आदि में इन्द्रिय पर्याप्ति पूर्ण होने पर चक्षुदर्शन होता है।

उक्त दोनों मतों का संक्षेप मे साराश यह है कि प्रथम मत के अनुसार इन्द्रिय पर्याप्ति का मतलब इन्द्रियजनक शक्ति से है और स्वयोग्य पर्याप्तियाँ पूर्ण बन जाने के बाद (पर्याप्त अवस्था में) सवको इन्द्रियजन्य उपयोग होता है, अपर्याप्त अवस्था मे नही। इसलिए इन्द्रिय पर्याप्ति पूर्ण बन चुकने के बाद नेत्र होने पर भी अपर्याप्त अवस्था में चतुरिन्द्रिय आदि को चक्षुदर्शन नही माना जाता है। लेकिन दूसरे मत के अनुसार इन्द्रिय पर्याप्ति का मतलव इन्द्रियरचना से लेकर इन्द्रियजन्य उपयोग तक की सव कियाओ को करने की शक्ति से है। इसके अनुसार इन्द्रिय पर्याप्ति पूर्ण वन जाने से अपर्याप्त अवस्था में भी सवको इन्द्रियजन्य उपयोग होता है। इसलिए इन्द्रिय पर्याप्ति वन जाने के वाद नेत्रजन्य उपयोग होने के कारण अपर्याप्त अवस्था में भी चतुरिन्द्रिय आदि को चक्षुदर्शन मानना चाहिए।

थीनरपणिदि चरमा चउ अणहारे दु सन्नि छ अपज्जा । ते सुहुमअपज्ज विणा सासणि इत्तो गुणे वुच्छं ।।१८॥

शब्दार्थ-थोनरपणिदि—स्त्रीवेद, पुरुपवेद और पत्रेन्द्रिय, चरमा—अत के, चउ—त्वार, अणहारे—अनाहारक मार्गणा मे, दु सन्नि—दो सत्री, छ अपञ्जा—छह अपर्याप्त, ते—वे, सुहुम-अपज्ज—सूध्म अपर्याप्त, विणा—विना, सिवाय, सासणि—सासादन मे, इत्तो—इसके पञ्चात्, गुणं—गुणस्थान, वुच्छ—कहूँगा।

गायार्थ—स्त्री वेद, पुरुष वेद, पचेन्द्रिय मार्गणा में अन्त के चार तथा अनाहारक मार्गणा में दो सज्ञी और छह अपर्याप्त कुल आठ जीवस्थान है तथा सासादन सम्यक्तव में उक्त आठ में से सूक्ष्म अपर्याप्त को छोडकर शेष सात जीव-रथान होते हैं। अब आगे गुणस्थान का कथन किया जा रहा है।

विशेषार्थ—गाथा में स्त्रीवेद, पुरुपवेद, पंचेन्द्रिय जाति, अना-हारक तथा सासादन सम्यवत्व में जीवस्थानों को बतलाकर आगे की गाधा से मार्गणान्धानों में गुणस्थानों की सन्धा बतलाने का सकेत किया है।

न्त्रीवेद, पुरपवेद और पचेन्द्रिय इन तीन मार्गणाओं में अपर्याप्त-पर्याप्त अगजी पचेन्द्रिय तथा अपर्याप्त-पर्याप्त मजी पचेन्द्रिय यह चार जीवन्यान कहे गये हैं। यहाँ अपर्याप्त का मतनव करण-अपर्याप्त है, में परिणत आहार पुद्गलों में से योग्य पुद्गल इन्द्रिय रूप से परिणत किये जाते है।

२. इन्द्रिय पर्याप्ति जीव की वह शक्ति है जिसके द्वारा योग्य आहार पुद्गलों को इन्द्रिय रूप में परिणत करके इन्द्रियजन्य बोध का सामर्थ्य प्राप्त किया जाता है।

इन्द्रियपर्याप्ति की प्रथम व्याख्या प्रज्ञापना वृत्ति मे है। इस व्याख्या के अनुसार स्वयोग्य सम्पूर्ण पर्याप्तियाँ पूर्ण होने के बाद ही इन्द्रिय-जन्य उपयोग प्रवृत्त होता है। अपर्याप्त अवस्था में चतुरिन्द्रिय आदि को चक्षु होने पर भी उसका उपयोग नहीं होता है। इस अपेक्षा से चक्षुदर्शन में तीन जीवस्थान होते है।

दूसरी व्याख्या बृहत्संग्रहणी तथा भगवती वृत्ति मे है। इस व्याख्या के अनुसार इन्द्रिय पर्याप्ति पूर्ण होने के पश्चात् इन्द्रियजन्य उपयोग प्रवृत्त होता है, यानी उस अपेक्षा से स्वयोग्य पर्याप्तियाँ पूर्ण न की हों और इन्द्रिय पर्याप्ति पूर्ण कर ली हो ऐसे जीव को चक्षुदर्शन होता है और उस अपेक्षा से छह जीवस्थान चक्षुदर्शन मे माने जाते हैं। इस मत की पुष्टि पंचसंग्रह मलयगिरि वृत्ति के इस मंतव्य से होती है—

करणापर्याप्तेषु चतुरिन्द्रियादिष्विन्द्रियपर्याप्तौ सत्यां चक्षुदंर्शनमपि प्राप्यते ।

---करण-अपर्याप्त चतुरिन्द्रिय आदि में इन्द्रिय पर्याप्ति पूर्ण होने पर चक्षदर्शन होता है।

उक्त दोनों मतो का सक्षेप में साराश यह है कि प्रथम मत के अनुसार इन्द्रिय पर्याप्ति का मतलब इन्द्रियजनक शक्ति से है और स्वयोग्य पर्याप्तियाँ पूर्ण बन जाने के बाद (पर्याप्त अवस्था में) सवको इन्द्रियजन्य उपयोग होता है, अपर्याप्त अवस्था में नही। इसलिए इन्द्रिय पर्याप्ति पूर्ण वन चुकने के बाद नेत्र होने पर भी अपर्याप्त अवस्था में चतुरिन्द्रिय आदि को चक्षुदर्शन नहीं माना जाता है। लेकिन

दूसरे मत के अनुसार इन्द्रिय पर्याप्ति का मतलव इन्द्रियरचना से लेकर इन्द्रियजन्य उपयोग तक की सब कियाओं को करने की शक्ति से है। इसके अनुसार इन्द्रिय पर्याप्ति पूर्ण बन जाने से अपर्याप्त अवस्था में भी सबको इन्द्रियजन्य उपयोग होता है। इसलिए इन्द्रिय पर्याप्ति बन जाने के बाद नेत्रजन्य उपयोग होने के कारण अपर्याप्त अवस्था में भी चतुरिन्द्रिय आदि को चक्षुदर्शन मानना चाहिए।

थीनरपणिदि चरमा चउ अणहारे दु सिन्न छ अपज्जा। ते सुहुमअपज्ज विणा सासणि इत्तो गुणे बुच्छं।।१८॥

शब्दार्थ चोनरपणिदि स्त्रीवेद, पुरुषवेद और पचेन्द्रिय, चरमा अत के, चउ चार, अणहारे अनाहारक मार्गणा मे, दु सिन्न दो सज्ञी, छ अपज्जा छह अपर्याप्त, ते वे, सुहुम-अपज्ज स्थम अपर्याप्त, विणा विना, सिवाय, सासणि सासादन मे, इत्तो इसके पश्चात्, गुण गुणस्थान, वुच्छ कहूँगा।

गाथार्थ—स्त्री वेद, पुरुष वेद, पंचेन्द्रिय मार्गणा मे अन्त के चार तथा अनाहारक मार्गणा मे दो संज्ञी और छह अपर्याप्त कुल आठ जीवस्थान है तथा सासादन सम्यक्तव में उक्त आठ में से सूक्ष्म अपर्याप्त को छोडकर शेष सात जीव-स्थान होते हैं। अब आगे गुणस्थान का कथन किया जा रहा है।

विशेषार्थ—गाथा मे स्त्रीवेद, पुरुषवेद, पंचेन्द्रिय जाति, अना-हारक तथा सासादन सम्यक्त्व में जीवस्थानों को वतलाकर आगे की गाथा से मार्गणास्थानों में गुणस्थानों की संख्या वतलाने का सकेत किया है।

स्त्रीवेद, पुरुपवेद और पचेन्द्रिय इन तीन मार्गणाओं में अपर्याप्त-पर्याप्त असज्ञी पचेन्द्रिय तथा अपर्याप्त-पर्याप्त सज्ञी पचेन्द्रिय यह चार जीवस्थान कहे गये है। यहाँ अपर्याप्त का मतलव करण-अपर्याप्त है,

₹

लिब्ध-अपर्याप्त नहीं, क्योंकि लिब्ध-अपर्याप्त को तो नपुंसक वेद होता है।

यद्यपि कार्मग्रन्थिकों ने असंज्ञी पंचेन्द्रिय को स्त्री और पुरुष ये दो वेद माने है और सिद्धान्त में नपुसक वेद⁴, लेकिन इसमें किसी प्रकार का विरोध नहीं है क्योंकि सिद्धान्त का कथन भाववेद की अपेक्षा से और कार्मग्रन्थिकों कथन द्रव्यवेद की अपेक्षा से है।²

अनाहारक मार्गणा मे निम्नलिखित आठ जीवस्थान होते है—
'अपर्याप्त—पर्याप्त सज्ञी तथा अपर्याप्त, सूक्ष्म-बादर एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और असज्ञी पचेन्द्रिय। इन आठ में से सात अपर्याप्त और एक पर्याप्त जीवस्थान है। सब प्रकार के अपर्याप्त जीव अनाहारक उस समय होते है जिस समय वे विग्रहगित में (वक्रगित में) एक, दो या तीन समय तक आहार ग्रहण नहीं करते।

१ ते ण मते ¹ असिविषचेन्दियतिरिक्खजोणिया कि इित्थवेयगा, पुरिस-वेयगा, नपु सकवेयगा ^२ गोयमा ¹ नो इित्थवेयगा नो पुरिसवेयगा नपु सगवेयगा ! — भगवती

२ तथापीह स्त्रीपुसिलगाकारमात्रमगीकृत्य स्त्रीवेदे नरवेदे चासज्ञी निर्दिष्ट इत्यदोषः । उक्त च पचसग्रह मूल टीकायाम्—

यद्यपि चासज्ञिपर्याप्तापर्याप्तौ नपुसकौ तथापि स्त्रीपुसर्लिगाकार-मात्रमंगीकृत्य स्त्रीपुसावुक्ताविति ।

[—] चतुर्थ कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १४६

विग्गहगइभावन्ना केवलिणो समुहया अजोगी य । सिद्धा य अणाहारा सेसा आहारगा जीवा ॥

[—]श्रावकप्रदीप, गा० ६८

जन्मान्तर ग्रहण करने के लिये छद्मस्थ जीव को पूर्व स्थान छोडकर दूसरे स्थान पर जाना पडता है। यदि दूसरा स्थान पहले स्थान से विश्रेणि पितत (वक्तरेखा) मे हो तव उसे वक्तगित करनी पडती है। उस स्थित मे कोई उत्पत्ति स्थान ऐसा होता है जिसको जीव एक विग्रह (घुमाव)

ξ

तेकिन पर्याप्त संज्ञी को अनाहारक इस अपेक्षा से माना है कि केवलज्ञानी केवलिसनुद्धात के तीसरे, नौथे और पॉचवें समय में कार्मग काययोगी होने के कारण किसी प्रकार के आहार को ग्रहण नहीं करते हैं। 4

करके प्राप्त कर लेता है. किसी स्थान के लिये दो और किसी के लिये तीन विग्रह मी करने पड़ते हैं। ये विग्रह उत्पत्तिस्थान की वक्ता पर निर्भर हैं। लेकिन यह निविचत है कि तीन विग्रह में अवश्य ही उस स्थान को प्राप्त कर लिया जाता है। इस विपय में दिगम्बर साहित्य में विचार-भेद नहीं है—

विपहवती च संसारिणः प्राक् चतुर्भ्यः । — तत्त्वार्थसूत्र २।२
एकं द्वी त्रीन्वाऽनाहारकः । — तत्त्वार्थसूत्र २।३०

इनकी टीकाओ (सर्वार्थसिद्धि और तत्त्वार्थराजवातिक) मे व गो० जीवकांड (गा० ६६६) मे इसी मत का समर्थन किया है।

लेकिन व्वेताम्बर साहित्य मे मतान्तर का उल्लेस है-

एकं द्वी वाऽनाहारकः। —तत्त्वार्यसूत्र २।३०

आचार्य उमास्वाति ने अपने भाष्य मे तथा इसकी टीका मे व श्री सिद्धसेनगणि ने त्रिविग्रह गित का भी उल्तेरा किया है। साथ ही चतु- विग्रह गित का मतान्तर भी दिया है। बृहत्संग्रहणी (गाथा ३२५) व भगवती ७।१ तथा १४।१ की टीका में भी इसका सकेत किया है। ते किन मतान्तर का उल्लेख करके साथ ही यह स्पष्ट कर दिया है कि चतुर्विग्रह गित का उल्लेख किसी मूल सूत्र मे नही है। इससे तीन विग्रह चाती गित का पक्ष बहुमान्य है।

तीन विग्रह वाली गति तक चार समय लगने के बारे मे स्वेताम्बर-दिगम्बर साहित्य मे समानता है कि एक विग्रह में दो समय, दो विग्रह में तीन समय और तीन विग्रह में चार समय। तेकिन जहाँ चार विग्रह का मत है वहाँ पाँच समय बताये है।

समय-मान की भिन्नता अपेक्षा विशेष से समझना चाहिए लेकिन तीन विग्रह और चार समय का मत बहुमान्य समझना चाहिये। कार्मणशरीरयोगी तृतीयके पचमे चतुर्थे च।

समयत्रये च तस्मिन् भवत्यनाहारको नियमात् ॥ —प्रशमरति ९

सासादन सम्यक्त्व में सात जीवस्थान कहे है। इन सात जीवस्थानों में छह अपर्याप्त और एक पर्याप्त जीवस्थान है। सूक्ष्म एकेन्द्रिय को छोड़कर अन्य छह प्रकार के जीवस्थानों में सासादन सम्यक्त्व इसिलये माना जाता है कि जब कोई औपश्चमिक सम्यग्हिष्ट जीव उस सम्यक्त्व को छोड़ता हुआ बादर एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, असंज्ञी पंचेन्द्रिय या संज्ञी पचेन्द्रिय में जन्म ग्रहण करता है तव उसके अपर्याप्त अवस्था में सासादन सम्यक्त्व पाया जाता है। परन्तु कोई भी जीव औपश्चमिक सम्यक्त्व का वमन करते हुए सूक्ष्म-एकेन्द्रिय में पैदा नही होता है, इसिलए सूक्ष्म एकेन्द्रिय अपर्याप्त अवस्था में सासादन सम्यक्त्व नही माना जाता है। इसके अतिरिक्त यह भी ध्यान में रखना चाहिए कि सासादन सम्यक्त्व कुछ शुभ परिणाम रूप है और सूक्ष्म एकेन्द्रिय जीवों में महा सिक्लष्ट परिणाम वाला ही उत्पन्न होता है।

संज्ञी पंचेन्द्रिय के सिवाय कोई भी जीव पर्याप्त अवस्था में सासादन सम्यक्तव वाला नही होता है क्योंकि औपशमिक सम्यक्तव पाने वाले जीव संज्ञी ही होते हैं, दूसरे नही।

मार्गणाओं के ६२ भेदों में जीवस्थानो की संख्या का संक्षिप्त विवरण निम्न प्रकार समझना चाहिए। १

१ जीवस्थान बोधक सकेत चिह्न—सं. प. प.—सज्ञी पचेन्द्रिय पर्याप्त । स. पं अप.—सज्ञी पंचेन्द्रिय अपर्याप्त । अस. प. अप.—असज्ञी पचेन्द्रिय अपर्याप्त । अस. प प.—असंज्ञी पचेन्द्रिय पर्याप्त । सू ए. अप.—सूक्ष्म एकेन्द्रिय अपर्याप्त । सू ए. प —सूक्ष्म एकेन्द्रिय पर्याप्त । वा. ए. प.—वादर एकेन्द्रिय अपर्याप्त । वा. ए. अप —वादर एकेन्द्रिय अपर्याप्त । वि. अप.—वीन्द्रिय अपर्याप्त । वी. प.—वीन्द्रिय पर्याप्त । त्री. अप.—त्रीन्द्रिय अपर्याप्त । त्री. प.—वीन्द्रिय पर्याप्त । चतु. अप.—चतुरिन्द्रिय अपर्याप्त । चतु. प.—चतुरिन्द्रिय पर्याप्त । चतु. प.—चतुरिन्द्रिय पर्याप्त ।

१६०			षडशीति
१५.	६ त्रसकाय	१०	द्वीन्द्रिय अपर्याप्त से लेकर संज्ञी पचेन्द्रिय पर्याप्त तक
	योग मार्गणा		(14) 141 34 1414 (14)
१६.	१ मनोयोग	8	सं. पं. प
१७	२ वचनयोग	¥	प - द्वि., त्रि., चतु., असज्ञी पं., संज्ञी पं.
१८.	३ काययोग वेद मार्गणा	१४	सभी जीवस्थान
<i>१६.</i>	१ पुरुष वेद	8	असं पं. अप , असं. पं प., सं. पं. अप., सं. प प
२०	२ स्त्री वेद	8	11 11 17
२१.	३ नपुंसक वेद	१४	सभी जवस्थान
	कषाय मार्गणा		
२२.	१ क्रोध	१४	सभी जीवस्थान
२३.	२ मान	१४	33 11
२४ .	३ माया	१४	11 13
२५.	४ लोभ	१४	22 21
	ज्ञान मार्गणा		
२६.	१ मतिज्ञान	२	सं पं. प., सं. पं अप
२७.	२ श्रुतज्ञान	२	n
२८.	३ अवधिज्ञान	२	n
२६	४ मनपर्यायज्ञान	8	सं. पं प.
₹0.	५ केवलज्ञान	?	स. पं. प.
३१.	६ मतिअज्ञान	१४	सभी जीवस्थान
३२	७ श्रुतअज्ञान	१४))))
३३.	८ विभगज्ञान	२	सं. पं प., सं. पं. अप.

	संयम मार्गणा		
३४.	१ सामायिक	8	सं. प प
३५.	२ छेदोपस्थापना	8	17
३६	३ परिहार विशुद्धि	8	"
३७	४ सूक्ष्म संपराय	2	"
३८.	५ यथाख्यात	8	"
₹€.	६ देशविरति	8	"
४०	७ अविरित	१४	सभी जीवस्थान
	दर्शन मार्गणा		
४१	१ चक्षुदर्शन	३/६	प -चतु., अ. पं., स. पं. या
			प –अपचतु अ. पं., सं. पं
४२.	२ अचधुदर्शन	१४	सव जीवस्थान
४३	३ अवधिदर्शन	२	संपप., संप अप
88.	४ केवलदर्शन	8	स पं. प
	लेश्या मार्गणा		
४५	१ कृष्ण लेश्या	8/8	सभी जीवस्थान
४६		१४	"
80.	३ कापोत लेश्या	१४	"
४८.	४ तेजोलेश्या	ą	बाए अप, संपप.,
			स.प अप
88.	५ पद्म लेश्या	7	स. प प, स पं. अप
Yo.	६ शुक्ल लेश्या	२	"
	भव्यत्व मार्गणा		
५१.	१ भन्य	१४	सभी जीवस्थान
¥5.	२ अभव्य	१४	" "

	सम्यवत्व मार्गणा		
५३	१ औपशमिक	२	सं. पंप, संपं. अप
४४	२ क्षायोपशमिक	२	17 11
ሂሂ.	३ क्षायिक	२))))
५६.	४ मिश्र	8	सं. पं. प
५७.	५ सासादन	O	सं. पं अप. सं. प. प अप
			बा ए. द्वि., त्रि., चतु., अस. प
ሂട.	६ मिथ्यात्व	१४	सभी जीवस्थान
	संज्ञी मर्गणा		
४६	१ संज्ञी	२	सं. प. प., स प. अप
६०	२ असज्ञी	??	आदि के १२ जीवस्थान
			(संज्ञीद्विक को छोड)
	आहारक मार्गणा		
६१.	१ आहारक	१४	सभी जीवस्थान
६२	२ अनाहारक	5	सं. पं अप्., सं. पं. प., अप -
			सू. ए, वा ए., द्वि, त्रि.,
		*	चत् , अस. प

इस प्रकार से मार्गणाओं मे जीवस्थानों के भेदों की संख्या बतला-कर अब आगे मार्गणाओं मे गुणस्थानो की सख्या बतलाते है। मार्गणांओं में गुणस्थान

पण तिरि चंड सुरनरए नर सिन्न पणिदि भव्व तिस सब्वे। इग विगल भू दग वणे दु दु एगं गइतस अभव्वे।।१६॥

श्राट्टार्थ —पण —पाँच, तिरि—तिर्यचगित में, चउ—चार, सुरनरए—देव और नरक गित में, नर—मनुष्य गित, सिन्न—सङ्गी, पणिदि—पचेन्द्रिय, भव्व—मन्य, तिस—यसकाय में, सब्वे—सभी,

इग—एकेन्द्रिय, विगल—विकलेन्द्रिय, सू—पृथ्वीकाय, दग—जल-काय, वण—वनस्पतिकाय, दु-दु—दो-दो, एगं—एक, गइतस— गतित्रस, अभव्वे—अभव्य मे ।

गाथार्थ—तिर्यच गित मे पाँच, देव और नरक गित मे चार, मनुष्य, सज्ञी, पचेन्द्रिय, भव्य, और त्रस मार्गणाओं मे सभी गुणस्थान होते है। एकेन्द्रिय, विकलेन्द्रिय, पृथ्वी, जल और वनस्पित काय मे दो-दो गुणस्थान है। गितत्रस (तेज-स्काय और वायु काय) और अभव्य जीवों मे एक ही गुण-स्थान होता है।

विशेषार्थ—वर्णन-क्रम के अनुसार मार्गणाओं में जीवस्थानों का कथन करने के बाद इस गाथा से गुणस्थानों की संख्या बतलाई है।

'पण तिरि' तिर्यचगित मे आदि के पाँच गुणस्थान—मिथ्यात्व, सासादन, मिश्र, अविरित, देशविरित—होते है। क्योंकि उसमें जाति-स्वभाव से सर्वविरित होना सम्भव नही है, और छठे आदि आगे के गुणस्थान सर्वविरित के ही होते है। सर्वविरित का धारण-पालन सिर्फ मनुष्यगित मे हो सकता है।

संयम घारण करने की शक्ति की अभिव्यक्ति न होने से देव और नारक स्वभाव से ही विरित रहित होते है। जिससे उनमे आदि के चार गुणस्थान माने जाते है—चउ सुरनरए।

मनुष्यगित, संज्ञी, पचेन्द्रिय, भव्य और त्रसकाय इन पाँच मार्ग-णाओं में सभी प्रकार के परिणाम संभव होने से सव गुणस्थान पाये जाते है। एकेन्द्रिय, विकलेन्द्रियत्रिक—द्दीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, पृथ्वीकाय, जलकाय और वनस्पतिकाय, इन सात मार्गणाओं मे मिथ्यात्व और सासादन यह दो गुणस्थान पाये जाते

श गुणस्थानो के नाम और उनकी व्याख्या द्वितीय कर्मग्रन्य गा. २ में देखिये ।

है। अज्ञान के कारण तत्त्वश्रद्धाहीन होने से मिथ्यात्व गुणस्थान तो सामान्यतः इन सभी जीवों मे पाया जाता है और सासादन गुणस्थान इनकी अपर्याप्त अवस्था में ही होता है। क्योंकि एकेन्द्रिय आदि की आयु का बंध हो जाने के बाद जब किसी को औपश्चिमक सम्यक्त्व होता है, तब वह उसे त्याग करता हुआ सासादन सम्यक्त्व सहित एकेन्द्रिय आदि में जन्म ग्रहण करता है तब अपर्याप्त अवस्था मे कुछ काल के लिये दूसरा गुणस्थान पाया जाता है।

अपर्याप्त एकेन्द्रिय आदि जो सासादन सम्यक्तव के अधिकारी कहे गये हैं वे करण-अपर्याप्त समझना चाहिए, लब्धि-अपर्याप्त नही। क्योंकि लब्धि-अपर्याप्त जीव तो मिथ्यात्वी ही होते है।

'एग गइतस अभव्वे' गितत्रस—तेजस्काय और वायुकाय तथा अभव्य जीवों मे पहला मिथ्यात्व गुणस्थान होता है। तेजस्काय और वायुकाय इन दोनों मे सिर्फ पहला मिथ्यात्व गुणस्थान मानने का कारण यह है कि न तो इनमे औपश्चिक सम्यक्त्व प्राप्त होता है और न औपश्चिक सम्यक्त्व का वमन करने वाला जीव ही इनमें पैदा होता है।

अभन्यों में पहला गुणस्थान इसिलये माना जाता है कि वे स्वभाव से ही सम्यक्तव लाभप्राप्ति की योग्यता नहीं रखते हैं और सम्यक्तव प्राप्ति के विना दूसरे आदि गुणस्थान होना सम्भव नहीं है। वेय ति कसाय नव दस लोभे चंड अजइ दु ति अनाणितिगे। बारस अचवखुचवखुसु पढमा अहखाइ चरम चंड ।।२०।।

शब्दार्थ—वेय तिकसाय—वेद और तीन कपाय, नव—नी, दस—दस, लोभे—लोम मे, चउ—चार, अजइ—अविरित मे, दु ति—दो अथवा तीन, अनाणितगे—अज्ञानिक मे, वारस — वारह, अचक्खु-चक्खुसु—अचक्षु और चक्षु दर्शन मे, पढमा—पहले, आदि के, अह्लाइ—यथाल्यात मे, चरम—अत के, चउ—चार।

गाथार्थ—तीन वेद और तीन कषायों में आदि के नौ
गुणस्थान तथा लोभकषाय मे पहले दस गुणस्थान पाये जाते
है। अविरित में चार तथा अज्ञानित्रक में दो या तीन
गुणस्थान होते है। अचक्षुदर्शन और चक्षुदर्शन में पहले बारह
गुणस्थान और यथाख्यात चारित्र मे अंत के चार
गुणस्थान है।

विशेषार्थ—गाथा मे वेद, कषाय, ज्ञान, संयम आदि दर्शन मार्गणा के अवान्तर भेदों मे गुणस्थानो की सख्या बतलाई है।

'वेद ति कसाय' पद मे 'ति' शब्द मध्यदीपक न्याय से वेद मार्गणा के तथा कषाय मार्गणा के तीन-तीन भेदों का बोध कराता है कि पुरुष, स्त्री और नपुसक इन तीन वेदो तथा कषाय मार्गणा के क्रोध, मान, माया इन तीन भेदों मे आदि के नौ गुणस्थान—मिथ्यात्व से लेकर अनिवृत्तिबादर पर्यन्त—होते हैं। पुरुष आदि माया पर्यन्त छह मार्गणाओं मे नौ गुणस्थान उनके उदय की अपेक्षा समझना चाहिये। क्योंकि नौवे गुणस्थान के अतिम समय मे तीन वेद और क्रोध आदि तीन संज्वलन कषाय या तो क्षीण हो जाते है या उपशात, इस कारण आगे के गुणस्थानों में उनका उदय नही रहता है। लेकिन सत्ता की हिष्ट से इन छह मार्गणाओं में गुणस्थानों का विचार किया जाये तो इनके ग्यारहवे उपशात मोह गुणस्थान तक पाये जाने से ग्यारह गुणस्थान होगे।

इसी प्रकार से लोभ (संज्वलन लोभ) का उदय भी दसवे गुण स्थान तक रहता है। अतएव इसमे दस गुणस्थान समझना चाहिये और सत्ता तो ग्यारहवें गुणस्थान तक पाई जा सकती है।

संयम मार्गणा के भेद अविरित में आदि के चार गुणस्थान-मिथ्यात्व, सासादन, मिश्र और अविरित सम्यग्द्दिष्टि होते है। क्योंिक पाँचवाँ और उससे आगे के सब गुणस्थान विरित रूप है।

🏏 'द्र ति अनाणतिगे' अज्ञान-त्रिक—मतिअज्ञान, श्रुतअज्ञान और अविधअज्ञान (विभंगज्ञान) मे आदि के दो—िमध्यात्व और सासादन यह दो गुणस्थान अथवा मतान्तर से आदि के तीन गुणस्थान – मिथ्यात्व, सासादन और मिश्र गुणस्थान—माने जाते है। अज्ञानित्रक में दो या तीन गुणस्थान मानने सम्वन्धी मतभिन्नता कार्मग्रंथिक है। सिद्धांत में तो सासादन को ज्ञान रूप माना है। अतः अज्ञानित्रक मे पहला मिश्यात्व गुणस्थान बताया है। लेकिन कुछ एक कार्मग्रंथिक आचार्यो ने अज्ञानित्रक में आदि के दो गुणस्थान और कुछ एक ने तीन गुणस्थान माने है। इस प्रकार से अज्ञानित्रक में दो या तीन गुणस्थान मानने सम्बन्धी दो मत हैं। इन दोनो मतों का हिष्टकोण नीचे लिखे अनुसार है-

अज्ञानित्रक में मिथ्यात्व और सासादन यह दो गुणस्थान मानने वाले आचार्यो का अभिप्राय यह है कि तीसरे मिश्र गुणस्थान के समय भले ही शुद्ध सम्यक्तव—यथार्थ रूप से वस्तु तत्त्व का निर्णय-न हो किन्तु उस गुणस्थान मे मिश्रदृष्टि होने से यर्थाथ ज्ञान की थोड़ी-बहुत मात्रा रहती है। क्योकि मिश्रद्दष्टि के समय जब मिथ्यात्व का उदय अधिक प्रमाण में रहता है तव तो अज्ञान का अश अधिक और ज्ञान का अज्ञ अल्प होता है। लेकिन जब मिथ्यात्व का उदय मद और सम्यक्त्व पुद्गलों का उदय तीव्र रहता है तव ज्ञान की मात्रा अधिक और अज्ञान की मात्रा अल्प होती है। इस

—जिनवल्लभीय पडशीति टीका

दिगम्बर साहित्य मे अज्ञानित्रक मे पहले दो गुणस्थान माने है-थावरकायप्पहुदी मदिसुदअण्णाणय विभगो दु। सण्णीपुण्णप्पहुदी सासणसम्मोत्ति णायव्वो ॥ —गो० जीवकांड ६८७ मिथ्यात्वाधिकस्य मिश्रदृष्टेरज्ञानबाहुत्य सम्यक्त्वाधिकस्य पुन. सम्यग्ज्ञान-

बाहुल्यमिति । —मिथ्यात्व अधिक होने पर मिश्रद्दि मे अज्ञान की बहुलता और सम्यक्त अधिक होने पर ज्ञान की वहुलता होती है।

प्रकार से मिश्रहिष्ट की चाहे कैसी भी अवस्था हो, किन्तु उसमे न्यून-अधिक प्रमाण मे ज्ञान सम्भव होने के कारण उस समय के ज्ञान को अज्ञान न मानकर ज्ञान मानना उचित है। इसीलिये अज्ञानित्रक मे दो गुणस्थान मानना चाहिये।

अज्ञानित्रक में तीन गुणस्थान मानने वाले आचार्यों का आशय यह है कि तीसरे गुणस्थान के समय यद्यपि अज्ञान को ज्ञान मिश्रित कहा है। व्यापि मिश्रज्ञान को ज्ञान मानना उचित नही है, अज्ञान ही मानना चाहिये। क्यों कि गुद्ध सम्यक्त्व के विना कैसा भी ज्ञान हो, वह अज्ञान ही है। यदि सम्यक्त्व के अञ्च के कारण तीसरे गुणस्थान में ज्ञान को अज्ञान न मानकर ज्ञान मान लिया जाये तो दूसरे गुणस्थान में भी सम्यक्त्व का अञ्च होने से ज्ञान को अज्ञान न मानकर ज्ञान मानना पड़िगा। लेकिन यह इष्ट नहीं है और इसका कारण यहीं है कि अज्ञानित्रक में दो गुणस्थान मानने वाले भी दूसरे गुणस्थान में मित आदि को अज्ञान मानते है। इस कारण सासादन की तरह मिश्र गुणस्थान में भी मित आदि को अज्ञान मानकर अज्ञानित्रक में तीन गुणस्थान मानना उचित है।

१ अज्ञानित्रके " "प्रथमद्वे गुणस्थानके " "भवत , न मिश्रमपि । यतो यद्यपि मिश्रगुणस्थानके यथावस्थितवस्तुतत्त्वनिर्णयो नास्ति, तथापि न तान्यज्ञानान्येव सम्यग्ज्ञानलेशव्यामिश्रत्वाद् अतएव न मिश्र गुणस्थान-कमिभीयते । — चतुर्थं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १४७

२ मिस्समी वा मिस्सा। — पंचसंग्रह १।२० मिश्रज्ञान से मिश्रित अज्ञान ही होता है शुद्ध ज्ञान नहीं होता है।

३ अन्ये पुनराहु —अज्ञानित्रके त्रीणि गुणस्थानानि । ज्ञानव्यामिश्राण्य-ज्ञानानि प्राप्यन्ते न शुद्धाज्ञानानि तथापि तान्यज्ञानान्येव, शुद्धसम्यक्त्व-मूलत्वेनात्रज्ञानस्य प्रसिद्धत्वात्, अन्यथाहि यद्यशुद्धसम्यक्त्वस्यापि ज्ञान-मम्युपगम्यते तदा सास्वादनस्यापि ज्ञानाम्युपगम. स्यात् न चैतदस्ति

अचक्षुदर्शन और चक्षुदर्शन में पहले मिथ्यात्व से लेकर वारहवे श्रीणमोह पर्यन्त बारह गुणस्थान माने हैं। वे इस अभिप्राय से माने जाते हैं कि उक्त दोनों दर्शन क्षायोपशमिक है और क्षायोपशमिक भाव क्षायिक भाव के पूर्व तक पाये जाते। है। क्षायिक भाव तेरहवे और चौदहवें गुणस्थान में तथा क्षायोपशमिक भाव बारहवें गुणस्थान तक पाये जाते हैं और क्षायिक भाव होने पर क्षायोपशमिक भाव का अभाव हो जाता है। उन दोनों का साहचर्य नही रहता है।

यथाख्यात सयम मे अन्तिम चार गुणस्थान है—'अहलाइ चरम चउ।' मोहनीय कर्म का उदयाभाव ग्यारहवे उपशान्त मोह गुणस्थान से लेकर चौदहवे अयोगि केवली गुणस्थान तक चार गुणस्थानों में रहने के कारण यथाख्यात सयम मे अन्त के चार गुणस्थान माने जाते है।

मणनाणि सग जयाई समइय छेय चउ दुन्नि परिहारे। केवलदुगि दो चरमाऽजयाइ नव मइसु ओहिदुगे॥२१॥

शब्दार्थ मणनाणि मनपर्याय ज्ञान मे, सग सात, जयाई प्रमत्तसयत आदि, समइय सामायिक, छेय छेदोप-स्थापना, चउ चार, दुन्ति तो, परिहारे परिहारिवशुद्धिसयम मे, केवलदुगि केवल द्विक मे, दो दो, चरमा अत के, अजयाइ अविरित आदि, नव नौ, मइसुओहिंदुमे मित श्रुत ज्ञान और अविधिद्विक मे।

गायार्थ — मनपर्याय ज्ञान मे प्रमत्तसंयत आदि सात, सामायिक तथा छेदोपस्थापनीय सयम में प्रमत्तसंयत आदि चार, परिहारविशुद्धिसयम मे प्रमत्तसंयत आदि दो तथा केवल-

तस्याज्ञानित्वेनानन्तरमेवेह प्रतिपादितत्वात् तस्माद् अज्ञानित्रके प्रथम गुणस्थानकत्रयमवाप्यत इति ।
—चतुर्थं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १४८

द्विक मे अन्त के दो गुणस्थान होते है। मितज्ञान, श्रुतज्ञान और अविधिद्विक—अविधज्ञान, अविधिदर्शन—इन चार मार्ग-णाओं मे अविरित आदि नौ गुणस्थान है।

विशेषार्थ—गाथागत 'जयाई' पद का 'प्रमत्तसयत' नामक छठा गुणस्थान अर्थ है और इस छठे गुणस्थान को आदि मानकर मनपर्याय-ज्ञान मे सात, सामायिक, छेदोपस्थापना संयम मे चार, परिहार-विशुद्धिसयम में दो गुणस्थान वतलाये है। केवलज्ञानावरण और केवलदर्शनावरण का आत्यन्तिक क्षय अन्तिम दो गुणस्थानों मे होने से केवलद्विक में अन्त के दो तथा मितज्ञान, श्रुतज्ञान तथा अवधिद्विक इन चार के क्षायोपशमिक भाव होने से चौथे अविरित आदि नौ गुण-स्थान कहे है।

मनपर्याय ज्ञान की प्राप्ति तो सातवे गुणस्थान मे होती है और मनपर्याय ज्ञानी प्रमत्तसयत से लेकर क्षीणमोह गुणस्थान तक पाये जाते है। इसीलिये छठे से लेकर वारहवे गुणस्थान तक सात गुणस्थान माने है।

मनपर्याय ज्ञान की प्राप्ति प्रमादरिहत सर्वविरित-सयम सापेक्ष है और परिपूर्ण सयम पालन के अधिकारी मनुष्य है। क्योंकि देव और नारक अपनी स्वभावगत विशेषता से सयम पालन करने में सक्षम नहीं है और तिर्यच भी एकदेश चारित्र पालन कर सकते है। मनुष्यों में भी सभी प्रकार के मनुष्यों को नहीं लेकिन उनमें पाया जाता है जो कर्मभूमिज सज्ञी पंचेन्द्रिय पर्याप्त, गर्भज, सम्यग्द्रिट, सर्वविरित है और प्रवर्धमान चारित्र वाले है।

सामायिक से लेकर यथाख्यात पर्यन्त पाँचों सयमों के लिये यह सामान्य नियम है कि इनका पालन संयत मुनि करते है और उनकी प्राप्ति भी सर्वसयम सापेक्ष है। लेकिन भेदों की अपेक्षा उनमें पाये जाने वाले गुणस्थानों की संख्या नीचे लिखे अनुसार समझनी चाहिये। सामायिक, छेदोपस्थापनीय यह दो सयम छठे प्रमत्तसयत से लेकर नौवे अनिवृत्तिवादर गुणस्थान तक चार गुणस्थानों मे पाये जाते है। क्योंकि ये सरागसयम होने से ऊपर के गुणस्थानों मे नही है।

परिहारिवशुद्धि सयम के रहने पर श्रेणि नहीं की जा सकती है। और श्रेणि का आरोहण आठवें गुणस्थान से प्रारम्भ होता है। इसीलिये उसमें छठवाँ और सातवाँ यह दो गुणस्थान समझना चाहिए।

केवलज्ञान और केवलदर्शन यह दोनो क्षायिक भाव है। क्षायिक भाव वे कहलाते है जो तदावरण कर्म के आत्यन्तिक क्षय होने से सदा-सर्वदा के लिये निरावण होकर एक रूप में रहते है, किसी प्रकार की विकृति नहीं आती है। केवलज्ञानावरण और केवलदर्शनावरण का क्षय वारहवे—क्षीणमोह गुणस्थान के चरम समय मे हो जाने से तेरहवें गुणस्थान की प्राप्ति होती है और तेरहवे, चौदहवें गुणस्थान-वर्ती सर्वज्ञ सर्वदर्शी भगवान सदा के लिये केवलज्ञान और केवलदर्शन के द्वारा पदार्थ स्वरूप का बोध करते रहते है। इसीलिये केवलद्विक में तेरहवाँ और चौदहवाँ यह दो गुणस्थान माने जाते है।

मितज्ञान, श्रुतज्ञान और अविधिद्विक—अविधिज्ञान व अविधिदर्शन वाले चौथे अविरित से लेकर वारहवे क्षीणमोह गुणस्थान तक नौ गुणस्थान में वर्तमान रहते है। क्योंकि सम्यक्तव प्राप्ति के पूर्व अर्थात् पहले तीन गुणस्थानो में मित आदि अज्ञान रूप होते है और अन्तिम दो गुणस्थानो में क्षायिक उपयोग होने से इनका अभाव हो जाता है।

ं अवधिदर्शन में नौ गुणस्थान कार्मग्रथिक मतानुसार कहे गये है। लेकिन कुछ कार्मग्रन्थिक विद्वान पहले तीन गुणस्थानों में अवधि-दर्शन नहीं मानते हैं और कुछ विद्वान तीसरे से लेकर वारहवे गुण-स्थान तक दस गुणस्थान मानते है। इस मतिभन्नता का स्पण्टीकरण आगे किया जा रहा है। सिद्धात के मतानुसार अवधिदर्शन में पहले से लेकर बारहवें गुणस्थान पर्यन्त बारह गुणस्थान होते है। सिद्धान्त पक्ष का साराश यह है कि—

सिद्धात मे अवधिज्ञान और अवधिदर्शन का भेदिववक्षा से ही वर्णन किया गया है—अर्थात् अवधिज्ञानी की तरह विभगज्ञानी को भी अवधिदर्शन माना है। जिसका अर्थ यह है—'हे भगवन्! अवधिदर्शन रूप अनाकार उपयोग वाले जीव ज्ञानी है या अज्ञानी? "गौतम! ज्ञानी भी है और अज्ञानी भी। जो ज्ञानी है वे तीन ज्ञान वाले और कुछ चार ज्ञान वाले है। जो अज्ञानी है वे मतिअज्ञानी, श्रुत-अज्ञानी और विभगज्ञानी समझना चाहिये।" इस अपेक्षा से अवधिदर्शन पहले से वारह गुणस्थान तक होता है और इस पक्ष का मतव्य यह है कि अवधिज्ञान की तरह विभंगज्ञानी के भी दर्शन मे निराकारता रूप अञ्च समान है, जिससे अवधिदर्शन अलग से नाम रखने की जरूरत नहीं है।

सिद्धात के उक्त पक्ष का साराश यह है कि विभंगज्ञान और अवधिदर्शन दोनों में भेद है अभेद नही। इसी कारण विभंग-ज्ञानी मे अवधिदर्शन माना जाता है। सिद्धांत के मतानुसार सिर्फ

श ओहिदसणअणागारोवउत्ता ण मते ! कि नाणी अन्नाणी ? गोयमा ! नाणी वि अन्नाणी वि । जइ नाणी ते अत्थेगइआ तिनाणी, अत्थेगइआ चउणाणी । जे तिणाणी ते आमिणिबोहिणाणी सुयणाणी ओहिणाणी । जे चउणाणी ते आमिणिबोहियणाणी सुयणाणी ओहिणाणी मणपज्जवणाणी । जे अण्णाणी ते णियमा मइअण्णाणी सुयअण्णाणी विभंगनाणी ।

[—]भगवती ६।२ सैद्धांतिक पक्ष को श्री मलयागिरि सूरि ने पचसग्रह द्वार १।३६ की टीका मे तथा प्राचीन चतुर्थ कर्मग्रन्थ गाथा २६ की टीका मे स्पष्टता वताया है।

पहले मिथ्यात्व गुणस्थान मे विभंगज्ञान संभव है, दूसरे आदि में नहो। इसीलिये दूसरे आदि ग्यारह गुणस्थानों में अवधिज्ञान के साथ और पहले गुणस्थान में विभगज्ञान के साथ अवधिदर्शन का साहचर्य मानकर एक से बारह तक गुणस्थान माने जाते है। अवधिज्ञानी और विभगज्ञानी के दर्शन में निराकारता अश समान ही है। इसीलिए विभगज्ञानी के दर्शन का विभगदर्शन ऐसा अलग नाम न रखकर अवधिदर्शन ही नाम रखा है।

कार्मग्रन्थिक विद्वानों के अवधिदर्शन में चौथे से बारह तक नौ गुणस्थान तथा तीसरे से बारह तक दस गुणस्थान भानने सम्बन्धी दोनों पक्षों के कथन का साराश इस प्रकार है कि—

१. पहला पक्ष चौथे से लेकर बारहवे तक नौ गुणस्थानों में अवधिदर्शन मानता है। यह पक्ष प्राचीन चतुर्थं कर्मग्रन्थ गाथा २६ में भी निर्दिष्ट है। जिसके आधार से इस ग्रथ मे श्रीमद् देवेन्द्रसूरि ने मूल और टीका में चौथे से लेकर वारह तक नौ गुणस्थान माने है जो पहले तीन गुणस्थानों में अज्ञान मानने वाले कार्मग्रथिकों को मान्य है। इस पक्ष का संकेत सर्वार्थसिद्धि टीका (तत्त्वार्थसूत्र १७) में भी किया गया है—

अवधिदर्शने असंयत सम्यग्हण्ट्यादीनि क्षीणकपायान्तानि ।

१ गो० जीवकाड मे भी दोनो पक्षो का सकेत गा० ६६१ और ७०५ में किया गया है—

चउरक्खथावराविरद सम्माइट्ठी दु खीणमोहो ति । चक्खु अचक्खु ओही जिण सिद्धे केवल होदि ॥६६१ दोण्हं पच य छच्चेव दोसु मिस्सम्मि होति वामिस्सा । सत्त्व जोगा सत्तसु दो चेव जिणे य सिद्धे य ॥७०५

२ दूसरा पक्ष तीसरे आदि दस गुणस्थानों में अविधदर्शन मानता है। यह पक्ष इसी ग्रन्थ की ४५वी गाथा तथा प्राचीन चतुर्थं कर्मग्रंथ की गाथा ७०-७१ में निर्दिष्ट है। यह पक्ष पहले दो गुणस्थान तक अज्ञान तथा मिश्रित हिष्ट को ज्ञान मानने वाले कार्मग्रंथिक विद्वानों को मान्य है।

इन दोनों पक्षों का तात्पर्यं इस प्रकार है कि पहले तीन गुण-स्थानों मे अज्ञान मानने वाले और पहले दो गुणस्थानों मे अज्ञान मानने वाले दोनों प्रकार के कार्मग्रन्थिक विद्वान अविध्वर्शन का अविध्वर्शन को अलग मानते है पर विभगज्ञान से अविध्वर्शन का उपयोग अलग नही मानते है। इसका कारण यह है कि जैसे विभंग-ज्ञान से विषय का यथार्थ ज्ञान नहीं होता है वैसे ही मिथ्यात्व युक्त अविध्वर्शन से भी विषय का यथार्थ ज्ञान नहीं होता है। इस अभेद-विवक्षा के कारण पहले मत के अनुसार चौथे से बारह तक और दूसरे मत के अनुसार तीसरे से बारह गुणस्थान तक अविध्वर्शन माना जाता है।

इसी बात को और अधिक रपष्ट करते है कि विशेप अविध उप-योग से सामान्य उपयोग भिन्न है, इसिलये जिस प्रकार अविध उपयोग वाले सम्यग्हिष्ट मे अविधिज्ञान और अविधिदर्शन दोनों अलग-अलग है इसी प्रकार अविध उपयोग वाले अज्ञानी मे भी विभगज्ञान और अविधिदर्शन ये दोनो वस्तुतः भिन्न है, तो भी विभंगज्ञान और अविधि-दर्शन इन दोनों के पारस्परिक भेद की अविवक्षा मात्र है। भेद विव-क्षित न रहने का कारण दोनों का साहश्यमात्र है। अर्थात् जैसे विभगज्ञान विषय का यथार्थ निश्चय नहीं कर सकता वैसे ही अविध-दर्शन भी सामान्य रूप होने के कारण विषय का निश्चय नहीं कर सकता है। इसी अभेद विवक्षा के कारण पहले मत के अनुसार चौथे आदि नौ गुणस्थानों में और दूसरे मत के अनुसार तीसरे आदि दस गुणस्थानों में अवधिदर्शन समझना चाहिए।

कार्मग्रंथिक पक्ष विभंगज्ञान और अवधिदर्शन इन दोनों के भेद की विवक्षा नही करता है किन्तु सैद्धातिक पक्ष करता है।

अड उवसिम चड वेयिंग खड्गे इक्कार मिच्छितिंग देसे। सुहुमे य सठाणं तेर जोग आहार सुक्काए॥२२॥

शब्दार्थ —अड — आठ, उवसिम — औपशमिक मे, चउ — चार, वेयिग — वेदक, क्षायोपशमिक मे, खइगे — क्षायिक मे, इक्कार — ग्यारह, मिच्छितिग — मिथ्यात्वित्रक मे, देसे — देशिवरित मे, सुहुमे — सूक्ष्म-सपराय मे, य — और, सठाणं — अपने अपने नाम वाला गुणस्थान, तेर — तेरह, जोग — योगमार्गणा मे, आहार — आहारक मार्गणा मे, सुक्काए — शुक्ल लेश्या मे।

गाथार्थ—औपशमिक सम्यक्तव मे आठ, वेदक (क्षायो-पशमिक) सम्यक्तव में चार, क्षायिक सम्यक्तव मे ग्यारह तथा मिथ्यात्वित्रक—मिथ्यात्व, सासादन, मिश्र एवं देश विरति, सूक्ष्मसपराय मे अपने-अपने नाम वाले तथा योग, आहारक और शुक्ल लेश्या मे तेरह गुणस्थान होते है।

विशेषार्थ—गाथा में सम्यक्तव मार्गणा के भेदों के साथ-साथ संयम, योग, आहारक व लेश्या मार्गणा के भेदों में गुणस्थानों की सख्या वतलाई है। सम्यक्तव मार्गणा के औपशमिक आदि छह भेदों के नाम पहले वतलाये जा चुके है। उनमे गुणस्थानों की सख्या नीचे लिये अनुसार है।

सम्यक्तव प्राप्ति की प्रारंभिक भूमिका अविरित सम्यग्हिष्ट नामक चौथा गुणस्थान है, अतः औपशमिक सम्यक्तव आदि मे गुणरथानों की संख्या की गणना चौथे अविरित सम्यग्हिष्ट गुणस्थान से प्रारम्भ करनी चाहिये। औपशमिक सम्यक्तव मे आठ गुणस्थान 'अड उवसिन' है। अर्थात् औपशमिक सम्यक्तव मे चौथे से लेकर ग्यारहवे तक आठ गुणस्थान होते है। इनमें से चौथा आदि चार गुणस्थान ग्रथिभेद-जन्य प्रथम सम्यक्तव की प्राप्ति के समय और आठवें से लेकर ग्यारहवे तक चार गुणस्थान उपशम श्रेणि के समय होते है। इन दोनों प्रकार के औपशमिक सम्यक्तव के कुल मिलाकर आठ गुणस्थान होते है जो औपशमिक सम्यक्तव मे माने जाते है।

वेदक सम्यक्तव यानी क्षायोपशमिक सम्यक्तव। यह सम्यक्तव श्रेणि आरोहण के पूर्व तक ही रहता है और तभी होता है जब सम्यक्तव मोहनीय का उदय हो। श्रेणि का आरम्भ आठवे गुणस्थान से होता है तथा सम्यक्तव मोहनीय का उदय उससे पूर्व गुणस्थान अर्थात् सातवे तक रहता है। इसीलिये वेदक सम्यक्तव मे चौथे से लेकर सातवे तक चार गुणस्थान समझना चाहिये।

क्षायिक सम्यक्तव चौथे-पाँचवे आदि गुणस्थान मे प्राप्त होता है और प्राप्ति के बाद सदा के लिये रहता है। इसीलिये इसमें 'खइगे-इक्कार' चौथे आदि ग्यारह गुणस्थान कहे गये है।

"मिच्छितिगि देसे सुहुमे य मठाण"—यानी सम्यक्त्व मार्गणा के मिथ्यात्वित्रक—मिथ्यात्व, सासादन और मिश्र इन तीन भेदों में कमशः अपने-अपने नाम वाला पहला, दूसरा, तीसरा तथा संयम मार्गणा के भेद देशिवरित व सूक्ष्मसपराय संयम मे पाँचवा, दसवाँ एक, एक गुणस्थान होता है। क्योंकि पहला गुणस्थान मिथ्यात्व रूप, दूसरा सासादन भाव रूप, तीसरा मिश्रहष्टि रूप, पाँचवाँ ही देशिवरित रूप और दसवाँ ही सूक्ष्मसंपराय रूप है। इसीलिये मिथ्यात्व आदि में एक-एक गुणस्थान कहा गया है।

योग मार्गणा के भेद-मनोयोग, वचनयोग और काययोग

तीन योगो विश्वा आहारक विश्वा शुक्ललेश्या मे मिथ्यात्व से लेकर सयोगिकेवली पर्यन्त तेरह गुणस्थान होते है। क्योंकि चौदहवे अयोगिकेवलिगुणस्थान मे न तो किसी प्रकार का योग रहता है, न किसी प्रकार का आहार ग्रहण किया जाता है और न लेश्या ही रहती है। इसीलिये इन मार्गणाओं मे तेरह गुणस्थान माने है।

- १ सत्यमन, असत्यामृषामन, सत्यवचन, असत्यामृषावचन और औदारिक काययोग इन पाँच योगो मे तेरह गुणस्थान होते है।
- २ · असत्यमन, मिश्रमन, असत्यवचन, मिश्रवचन, इन चार योगो मे पहले वारह गुणस्थान होते है।
- ३ औदारिकमिश्रयोग तथा कार्मण काययोग मे पहला, दूसरा, चौथा और तेरहवाँ ये चार गुणस्थान है।
- ४ वैक्रिय काययोग में पहले सात और वैक्रियमिश्र काययोग में पहला, दूसरा, चौथा, पॉचवाँ और छठा ये पॉच गुणस्थान है।
- अाहारक काययोग मे छठा और सातवाँ ये दो गुणस्थान और आहारकिमश्र काययोग मे सिर्फ छठा गुणस्थान होता है।
- २ तेरहवें गुणस्थान मे आहारकत्व को दिगम्बर साहित्य मे भी माना है— आहारानुवादेन आहारकेषु मिथ्यादृष्ट्यादीनि सयोगकेवल्यन्तानि । —सर्वार्थ सिद्धि टीका, १। प्र

तेरहवे गुणस्थान मे असातावेदनीय का उदय भी दोनो सप्रदाय के साहित्य मे माना है तथा आहारसज्ञा न होने पर भी कार्मणगरीर नाम-कर्म के उदय से कर्म पुद्गलो की तरह औदारिक शरीर नामकर्म के उदय से औदारिक पुद्गलो का ग्रहण दिगम्बर ग्रन्थो मे माना है। इस तरह केवलज्ञानी मे आहारकत्व उसका कारण असातावेदनीय का उदय और औदारिक पुद्गलो का ग्रहण दोनो सम्प्रदायों मे समान रूप से मान्य है।

१ योगमार्गणा मे गुणस्थानो का कथन मनोयोग आदि सामान्य योगो की अपेक्षा से किया गया है। उनके अवान्तर भेदो की अपेक्षा गुणस्थान इस प्रकार है—

अस्सन्निसु पढमदुगं पढमितलेसासु छन्च दुसु सत्त । पढमंतिमदुगअजया, अणहारे मग्गणासु गुणा ॥२३॥

शब्दार्थ — अस्सिन्नसु — असज्ञी मार्गणा मे, पढमदुगं — आदि के दो, पढम तिलेसासु — पहली तीन लेश्याओ मे, छुच्च — छह, दुसु — बाद की दो मे, सत्त — सात, पढमंतिम दुग अजया — पहले और अंतिम दो-दो तथा अविरति, अणहारे — अनाहारक मार्गणा मे, मग्गणासु — मार्गणाओ मे, गुणा — गुणस्थान।

गाथार्थ—असिज्ञयों मे पहले दो गुणस्थान होते है। कृष्ण आदि तीन लेश्याओं में पहले छह तथा बाद की दो लेश्याओं में सात, अनाहारक मार्गणा में पहले दो, अतिम दो और अविरित गुणस्थान होते हैं। इस प्रकार से मार्गणाओं में गुणस्थानों का कथन किया गया है।

विशेषार्थ—इस गाथा मे पूर्वोक्त मार्गणाओं के अवान्तर भेदों से शेष रहे भेदों में गुणस्थानों की सख्या वतलाकर मार्गणाओं मे गुणस्थान के कथन की समाप्ति का संकेत किया है। शेष रहे मार्गणाओं के अवान्तर भेदों के नाम यह है—असंज्ञी, कृष्ण, नील, कापोत, तेज: और पद्म लेश्या, अनाहरकत्व।

असंज्ञी में पहले दो गुणस्थान होते है। पहला गुणस्थान तो सामान्यत. सभी असज्ञी जीवों को होता है, दूसरा गुणस्थान लिब्ध-पर्याप्तको को करण-अपर्याप्त अवस्था में होता है। वयोंकि लिब्ध-अपर्याप्त एकेन्द्रिय आदि में कोई जीव सासादन भाव सहित आकर जन्म ग्रहण नहीं करता है।

मध्यात्वमिवशेषेण सर्वत्र द्रष्टव्यम्, सासादनं तु ल व्यपर्याप्तकान करणापर्याप्तावस्थायामिति ।

[—]चतुर्यं कर्मग्रन्य स्वोपज्ञ टीका, पृ० १

कृष्ण, नील और कापोत इन तीन लेश्याओं में छह गुणस्थान माने जाते हैं। इनमें से पहले चार गुणस्थान तो ऐसे है जिनकी प्राप्ति के समय और प्राप्ति के वाद भी उक्त तीन लेश्याये होती हैं, परन्तु पाँचवां और छठा गुणस्थान सम्यक्त्वमूलक विरति रूप है और इनकी प्राप्ति तेजः आदि गुभ लेश्याओं के समय होती है, कृष्ण आदि अगुभ लेश्याओं के समय नहीं, तो भी प्राप्ति हो जाने के बाद परिणाम-गुद्धि कुछ अट जाने पर इन दो गुणस्थानों में अगुभ लेश्याये भी आ जाती है। इसी-लिये कृष्ण आदि तीन लेश्याओं में पाँचवाँ और छठा यह दो गुणस्थान माने जाते है।

तेजोलेक्या और पद्मलेक्या मे पहले मिथ्यात्व से लेकर सातवे अप्रमत्तसंयत तक यह सात गुणस्थान है। इसका कारण यह है कि यह दोनों लेक्याये सातों गुणस्थानों को प्राप्त करने के समय (प्रति-पद्ममान स्थिति मे) और प्राप्ति के बाद (पूर्वप्रतिपन्न) भी रहती है।

कर्मग्रन्य गा० २४ और गो० जीवकांड गा० ५३२।

१ (क) सम्मत्तसुयं सन्वासु लहइ सुद्धासु तीसु य चरित्त । पुन्वपडिवन्नओ पुण अन्नयरीए उ लेसाए॥

[—]आव० निर्मु क्ति प्रपर

[—]सम्यक्त्व की प्राप्ति सब लेश्याओं में होती है किन्तु चारित्र की प्राप्ति पिछली तीन शुद्ध लेश्याओं में होती है और चारित्र प्राप्त होने के बाद छह में से कोई भी लेश्या हो सकती है।

⁽ख) सामाइयसंजए ण भते । कइ लेसासु हुज्जा ? गोयमा । छसु लेसासु होज्जा, एव छेओवट्ठावणियसजए वि । —भगवती २४।७

कही-कही कृष्णादि तीन अशुम लेश्याओं में पहले चार गुणस्यान ही माने जाते हैं, सो गुणस्थानों की प्राप्ति की अपेक्षा से यानी उक्त तीन लेश्याओं के समय पहले चार गुणस्थानों के सिवाय अन्य कोई गुणस्यान

प्राप्त नहीं किया जा सकता है। सम्बन्धित विशेष जानकारी के निये देखें पचसंग्रह १।२६, ३०।—तृतीय

अनाहारक मार्गणा में 'पढमंतिम दुगअजया अणहारे' पद से आदि के दो—पहला मिध्यात्व, दूसरा सासादन तथा अंतिम दो—तेरहवाँ सयोगिकेवली, चौदहवाँ अयोगिकेवली और चौथा अविरति यह पाँच गुणस्थान बतलाये है। अर्थात् पहला, दूसरा, चौथा, तेरहवाँ और चौदहवाँ गुणस्थान अनाहारक मार्गणा मे होते है। इनमें से पहला, दूसरा और चौथा गुणस्थान तो विग्रहगित की अनाहारक-कालीन अवस्था की अपेक्षा से, तेरहवाँ गुणस्थान केवली समुद्धात के तीसरे, चौथे और पाँचवे समय मे होने वाली अनाहारकत्व अवस्था की अपेक्षा से और चौदहवाँ गुणस्थान योगिनरोधजन्य अनाहारकत्व की अपेक्षा से यानी योग का अभाव हो जाने से औदारिक, वैकिय, आहारक शरीरपोषक पुद्गलों को ग्रहण न करने की एवं उन-उन पुद्गलों का आगमन रुक जाने की अपेक्षा से समझना चाहिये।

तेरहवे सयोगिकेवली गुणस्थान मे केवली समुद्घात के तीसरे, चौथे और पाँचवे समय मे अनाहारकत्व माना है। अतः यहाँ केवली समुद्घात संबंधी प्रक्रिया आदि पर विचार करते है। केवलीसमुद्धात का स्वरूप

केवली समुद्घात सयोगिर्केवली करते है। यह समुद्घात अन्त-मूंहूर्त प्रमाण आयु शेप रहने पर वेदनीय आदि अघाति कर्मो की स्थिति व दलिक आयु कर्म की स्थिति और दलिक से अधिक होने पर उन्हें आयु कर्म की स्थिति आदि के बरावर करने के लिये किया जाता है।

१ जैसे जैनदर्शन मे वेदनीय आदि कर्मों को शीघ्र मोगने के लिये समुद्धात क्रिया मानी जाती है, वैसे ही पातजल योग दर्शन मे 'वहुकाय निर्माण' क्रिया मानी है। जिसको तत्त्वसाक्षात्कर्ता योगी सोपक्रम कर्म शीम् भोगने के लिए करता है।

[—]देखिये पातं० सूत्र ३।२२ का भाष्य व वृत्ति; ४।४ का भाष्य व वृ

केवली समुद्घात रचने के पूर्व केवली द्वारा आयोजिकाकरण क्ष्प एक विशेष क्रिया की जाती है जो शुभयोग रूप है, स्थित अन्त-म्र्तूं प्रमाण है और इसका कार्य उदयावलिका में कर्मदलिकों का निक्षेप करना है।

केवली समुद्घात का कालमान आठ समय का है। इन आठ समय के कालमान के प्रथम समय में आत्मा के प्रदेशों को शरीर से बाहर निकाल कर दड़ाकार रूप मे फैला दिया जाता है। इस दंड की ऊँचाई लोक-प्रमाण होती है, अर्थात् लोक के ऊपर से लेकर नीचे तक चौदह राजू प्रमाण होती है, लेकिन मोटाई सिर्फ शरीर के बराबर। दूसरे समय में उस दंड को पूर्व-पश्चिम या उत्तर-दक्षिण फैलाकर कपाट (किवाड) जैसा आकार बनाया जाता है।

तीसरे समय मे कपाटाकार आत्म-प्रदेशों को पूर्व-पिक्चम, उत्तर-दक्षिण दोनों तरफ फैलाया जाता है जिसमे उनका आकार मथनी जैसा वन जाता है। चौथे समय में विदिशाओं के खाली भाग को आत्मप्रदेशों से पूर्ण करके सम्पूर्ण लोक को व्याप्त किया जाता है।

उक्त चार समयों में की गई प्रक्रिया के बाद पाँचवे समय मे लोक-व्यापी आत्मप्रदेशों को सहरण करके पुनः मथनी के आकार का बनाया जाता है। छठे समय मे मथनी आकार के आत्मप्रदेशों को कपाटाकार, सातवें समय में कपाटाकार प्रदेशों को दडाकार बनाया जाता

१ मोक्ष की ओर आवर्जित (झुकी हुई) आत्मा के द्वारा किये जाने से उमकी आवर्जितकरण भी कहते है। सभी केवलज्ञानियो द्वारा किये जाने के कारण आवश्यककरण भी कहते है। ब्वेताम्बर माहित्य मे आयोजिकाकरण आदि तीन संज्ञाये प्रसिद्ध है, लेकिन दिगम्बर साहित्य मे मिर्फ आयोजितकरण प्रसिद्ध है। इन सज्ञाओं की विश्वद व्याम्था आदि के लिए देशिये—विशेष आवश्यक माध्य गा० ३०५०-५१ व पचसंग्रह १।१६ की टीका।

है और आठवे समय मे इन दंडाकार आत्मप्रदेशो को उनकी यथार्थ स्थिति—शरीरस्थ—में किया जाता है।

केवली समुद्घात के उक्त आठ समयों मे से तीसरे (मथनी), चौथे (लोकपूर्ण) और पाँचवे (मथनी) समय में नोकर्माहार ग्रहण नहीं होने से अनाहारक दशा मानी जाती है 'और इसीलिये तेरहवाँ गुणस्थान अनाहारक मार्गणा में ग्रहण किया है।

ऐसा उल्लेख पाया जाता है कि तीसरे, वारहवें और तेरहवे इन तीन गुणस्थानों में मरण नहीं होता है, शेष ग्यारह गुणस्थानों में मरण सम्भव है। इस पर प्रश्न होता है कि जब उक्त ग्यारह गुणस्थानों में मरण सम्भव है तब विग्रहगति में पहला, दूसरा, चौथा ये तीन गुणस्थान कैंसे माने जा सकते है ? इसका समाधान यह है कि पाँचवाँ देशविरति आदि आगे के गुणस्थान विरति रूप है और विरति का सम्बन्ध वर्तमान भव के अतिम समय तक ही रहता है, लेकिन विग्रहगति में किसी प्रकार का सयम सम्भव नहीं होने से पहला, दूसरा और चौथा यह तीन गुणस्थान माने जाते है।

इस प्रकार से मार्गणाओं मे गुणस्थान वतलाये गये है, जिनका विवरण नीचे लिखे अनुसार जानना चाहिये—

क्रम संख्या	मार्गणा नाम	गुणस्थान संख्या व नाम
	गतिमार्गणा	
8	१ नरक गति	४ मिथ्यात्व, सासादन, मिश्र, अविरति
₹.	२ तियँच गति	५ मिथ्यात्व, सासादन, मिश्र, अविरति,
		देशविरति

१ णवदि समुग्धादगदे पदरे तह लोगपूरणे पदरे ।
णित्य तिसमये णियमा णोकम्माहारय तत्य ।। —क्षपणासार ६१६

₹.	३ मनुष्य गति	१४ मिथ्यात्व से अयोगिकेवलि पर्यन्त
٧.	४ देव गति	४ मिथ्यात्व, सासादन, मिश्र, अविरति
	इन्द्रियमार्गणा	,
ሂ.	१ एकेन्द्रिय	२ मिथ्यात्व, सासादन
દ્દ્દ.	२ द्वीन्द्रिय	٦ ,, ,,
৩	३ त्रीन्द्रिय	٦ ,, ,,
5.	४ चतुरिन्द्रिय	٦ ,, ,,
3	५ पंचेन्द्रिय	१४ मिथ्यात्व आदि अयोगिकेवलि पर्यन्त
	कायमार्गणा	
ξο.	१ पृथ्वीकाय	२ मिथ्यात्व, सासादन
११	२ जलकाय	٦ ,, ,,
१२.	३ तेजस्काय	१ मिथ्यात्व
१३	४ वायुकाय	ξ ,,
१४.	५ वनस्पतिकाय	२ मिथ्यात्व, सासादन
१५	६ त्रसकाय	१४ मिथ्यात्व आदि अयोगि केवली पर्यन्त
	योगमार्गणा	
१६.	१ मनोयोग	१३ मिथ्यात्व आदि सयोगिकेवली पर्यन्त
१७	२ वचनयोग	ξξ <i>n</i>
१८.	३ काययोग	१ ३ ,, ,,
	वेदमार्गणा	
38	१ पुरुष वेद	६ मिथ्यात्व आदि अनिवृत्ति वादर पर्यन्त
२०.	२ स्त्री वेद	٤ ,, ,,
२१.	३ नपुंसक वेद	۶ " "
	कषायमार्गणा	
२२.	१ कोघ	६ मिथ्यात्व आदि अनिवृत्ति वादर पर्यन्त
२३.	२ मान	٤ ,, ,,

२४.	३ माया	६ मिथ्यात्व आदि अनिवृत्ति बादर पर्यन्त
२५.	४ लोभ	१० मिथ्यात्व आदि सूक्ष्म संपराय पर्यन्त
	ज्ञानमार्गणा	
२६	१ मतिज्ञान	९ अविरति आदि क्षीणमोह पर्यन्त
२७.	२ श्रुतज्ञान	£ ,, ,,
२८	३ अवधिज्ञान	E 11
₹.	४ मनपर्यायज्ञान	७ प्रमत्तसयत आदि क्षीणमोह पर्यन्त
३०	५ केवलज्ञान	२ सयोगिकेवली, अयोगिकेवली
३१.	६ मतिअज्ञान	२ या ३ मिथ्यात्व, सासादन, मिश्र
३२.	७ श्रुतअज्ञान	२या३ " " "
३३.	८ अवधिअज्ञान	
	(विभंगज्ञान)	२ या ३ मिथ्यात्व, सासादन, मिश्र
	संयममार्गणा	
३४	१ सामायिक	४ प्रमत्तसयत आदि अनिवृत्ति वादर
		पर्यन्त
३४.	२ छेदोपस्थापनीय	४ प्रमत्तसयत आदि अनिवृत्ति वादर
		पर्यन्त
३६.	३ परिहारविशुद्धि	२ प्रमत्तसयत, अप्रमत्तसंयत
३७.	४ सूक्ष्मसपराय	१ सूक्ष्मसपराय गुणस्थान
३८.	५ यथाख्यात	४ उपशान्त मोह आदि अयोगिकेवली
		पर्यन्त
₹8.		१ देशविरति गुणस्थान
80.	७ अविरति	४ मिथ्यात्व, सासादन, मिश्र, अविरति
	दर्शनमार्गणा	
४१.	• •	१२ मिथ्यात्व आदि क्षीणमोह पर्यन्त
४२.	२ अचक्षदर्शन	१२ ,,

४३	३ अवधिदर्शन	६ अविरति आदि क्षीणमोह पर्यन्त
88	४ केवलदर्शन	२ सयोगि केवली, अयोगि केवली
	लेश्यामार्गणा	,
૪ ૪.	१ कृष्णलेक्या	६ मिथ्यात्व आदि प्रमत्तसंयत पर्यन्त
४६.	२ नीललेश्या	Ę, 11 11
४७.	३ कापोतलेश्या	ξ ,,
४८	४ तेजोलेश्या	७ मिथ्यात्व आदि अप्रमत्तसयत
88.	५ पद्मलेश्या	9 ,, ,,
Yo.	६ शुक्ललेश्या	१३ मिथ्यात्व आदि सयोगिकेवली पर्यन्त
	भव्यमार्गणा	
५१.	१ भव्यत्व	१४ मिथ्यात्व आदि अयोगिकेवली पर्यन्त
५२.	२ अभव्यत्व	१ मिथ्यात्व
	सम्यक्त्वमार्गणा	
५३.	१ औपशमिक	 अविरति आदि उपशातमोह पर्यन्त
ሂሄ.	२ क्षायोपशमिक	४ अविरति आदि अप्रमत्तविरत पर्यन्त
ሂሂ.	३ क्षायिक	११ अविरति आदि अयोगिकेवली पर्यन्त
५६.	४ मिश्र	१ मिश्र गुणस्थान
ধূও.	५ सासादन	१ सासादन गुणस्थान
५८.	६ मिथ्यात्व	१ मिथ्यात्व गुणस्थान
	संजीमार्गणा	
४६	१ सज्ञित्व	१४ मिथ्यात्व आदि अयोगिकेवली पर्यन्त
६०.	२ असज्ञित्व	२ मिथ्यात्व, सासादन
	आहारमार्गणा	
६१.	१ आहारक	१३ मिथ्यात्व आदि सयोगिकेवली पर्यन्त
६२.	२ अनाहारक	५ मिथ्यात्व, सासादन, अविरति,
		सयोगि केवली, अयोगि केवली

अब आगे की गाथाओं में मार्गणाओं में योगों की संख्या बतलाते है—

मार्गणाओं में योग

सच्चेयर मीस असच्चमोस मण वइ विउव्वियाहारा। उरलं मीसा कम्मण इय जोगा कम्ममणहारे॥२४॥

शब्दार्थ — सच्च — सत्य, इयर — इतर-असत्य, मीस — मिश्र, (सत्यासत्य), असच्चमोस — असत्यामृपा, मण — मनोयोग, वइ — वचनयोग, विजिव्वयाहारा — वैक्रिय, आहारक, उरलं — औदारिक, मीसा — मिश्र, कम्मण — कार्मण, इय — इस तरह, जोगा — योग, कम्मं — कार्मण योग, अणहारे — अनाहारक मार्गणा मे।

गाथार्थ—सत्य, असत्य, मिश्र (सत्यासत्य) और असत्या-मृपा ये चार-चार भेद मनोयोग और वचनयोग के है। वैक्रिय, आहारक, औदारिक तथा इन तीनो के मिश्र और कार्मण यह काययोग के भेद है। अनाहारक मार्गणा में कार्मण योग होता है।

विशेषार्थ—मार्गणाओं में योगों को वतलाने के पूर्व गाथा में योग के मूलभेद मनोयोग, वचनयोग और काययोग के अवान्तर भेदों के नाम वताये है। योगों के उत्तर-भेदों को वतलाने का कारण यह है कि सामान्यत: योग तो सभी संसारी जीवों में पाये जाते है, लेकिन गित, इन्द्रिय, काय आदि की अपेक्षा उनके योगों में भिन्नता होती है और इस भिन्नता का वोध योगों के भेद द्वारा ही स्पष्ट किया जा सकता है। मनोयोग के ४, वचनयोग के ४ और काययोग के ७ भेद होते है। जिनके नाम इस प्रकार है—

मनोयोग—(१) सत्य मनोयोग, (२) असत्य मनोयोग, (३) मिश्र मनोयोग (उभय), (४) असत्यामृषा मनोयोग (अनुभय)।

वचनयोग—(१) सत्य वचनयोग, (२) असत्य वचनयोग, (३) सत्यासत्य (मिश्र, उभय) वचनयोग, (४) असत्यामृषा वचनयोग।

काययोग—(१) औदारिक, (२) औदारिकिमश्र, (३) वैक्रिय, (४) वैक्रियमिश्र, (५) आहारक, (६) आहारकिमश्र, (७) कार्मण। उक्त भेदों के लक्षण क्रमश: नीचे लिखे अनुसार जानना चाहिये—

मनोयोग के भेदों का स्वरूप

सत्य मनोयोग—जिस मनोयोग के द्वारा वस्तु के यथार्थ स्वरूप का विचार किया जाता है। जैसे जीव द्रव्यार्थिक नय से नित्य है और पर्यायार्थिक नय से अनित्य।

असत्य मनोयोग—जिस मनोयोग के द्वारा वस्तु के स्वरूप का विपरीत चिन्तन हो, वह असत्य मनोयोग है। जैसे जीव नित्य ही है, ''एक ही है, इत्यादि।

निश्र मनोयोग— किसी अश मे यथार्थ और किसी अंश मे अयथार्थ ऐसा चितन जिस मनोयोग के द्वारा हो उसे मिश्र मनोयोग कहते हैं। जैसे किसी मे गुण-दोष दोनों होने पर भी उसे सिर्फ दोषी या गुणी समझना। अथवा वन में आम, नीम, जामुन आदि सभी प्रकार के वृक्षों के होने पर भी उसे आम, नीम या जामुन का वन मानना। मिश्र मनोयोग को सत्यासत्य मनोयोग भी कहते हैं।

असत्यामृषा मनोयोग—जिस मनोयोग का चितन विधि-निषेध शून्य हो, जो चितन न तो किसी वस्तु की स्थापना करता हो और न निषेध उसे असत्यामृषा मनोयोग कहते है। इस मनोयोग मे न सत्य का निर्णय होता है और न असत्य का, इसीलिये ऐसे मनोयोग का नाम असत्यामृषा मनोयोग है ।

१ न विद्यते सत्यं यत्र सोऽसत्यः न विद्यते मृपा यत्र सोऽमृपः, असत्यश्चासाय-मृपश्च इति असत्यामृषः, असत्यामृपञ्चासौ मनोयोगश्च असत्यामृप-मनोयोगः।
— चत्र्यं कमंग्रन्य स्वोपज्ञ टोका, पृ० १४१

मनोयोग के उक्त चार भेद व्यवहारनय सापेक्ष है, क्योंकि निश्चयनय की अपेक्षा सभी प्रकार के चिन्तन का समावेश सत्य और असत्य इन दो विकल्पों में हो जाता है। अर्थात् जिस मनोयोग में किचिन्मात्र भी छल-कपट आदि है, वह असत्य ही है और इसके विपरीत चितन यानी किसी भी प्रकार का छल-कपट आदि नहीं है वह सत्य है। छल-कपट मिश्रित मनोयोग असत्य मनोयोग और छल-कपट विहीन मनोयोग सत्य मनोयोग ही है।

वचनयोग के भेदों का स्वरूप

सत्य वचनयोग—जिस वचनयोग के द्वारा वस्तु के यथार्थ स्वरूप का कथन किया जाता है वह सत्य वचनयोग है। जैसे जीव सद्रूप भी है और असद्रूप भी। निश्चयनय की अपेक्षा सद्रूप और अववहारनय की अपेक्षा असद्रूप।

असत्य वचनयोग—िकसी वस्तु को अयथार्थ सिद्ध करने वाले वचन-योग को असत्य वचनयोग कहते है। जैसे आत्मा का अस्तित्व नहीं है, लोक-परलोक नहीं है, इत्यादि।

मिश्र वचनयोग—अनेक रूप वाली वस्तु को एक रूप मे प्रतिपादन करने वाला वचनयोग, मिश्र वचनयोग है।

असत्यामृषा वचनयोग—जो वचनयोग किसी वस्तु के स्थापन-उत्थापन के लिये प्रवृत्त नहीं होता वह असत्यामृपा वचनयोग कहलाता है।

मनोयोग की तरह तात्त्विक दृष्टि से वचनयोग के भी सत्य और असत्य यह दो भेद है। वचनयोग के चार भेद व्यवहारनय की अपेक्षा से माने जाते है।

काययोग के भेदों का स्वरूप

औदारिक काययोग—जिस शरीर को तीर्थकर आदि महापुरुष धारण करते है, जिससे मोक्ष प्राप्त किया जा सकता है, जो औदारिक वर्गणाओं से निष्पन्न मांस-हड्डी आदि अवयवों से बना होता है, स्थूल है, आदि वह औदारिक शरीर कहलाता है। औदारिक शरीर के वीर्य-शक्ति के व्यापार को औदारिक काययोग कहते है। यह योग औदारिक शरीरधारी जीवो को पर्याप्त अवस्था में होता है।

वौदारिकमिश्र काययोग—औदारिक और कार्मण इन दोनों शरीरो की सहायता से होने वाले वीर्य —शक्ति के व्यापार को औदारिकमिश्र काययोग² कहते हैं। यह योग उत्पक्ति के दूसरे समय से लेकर अप-र्याप्त दशा मे अथवा केविल समुद्घात मे दूसरे, छठे और सातवे समय में होता है³।

वैकिय काययोग—अनेक प्रकार की विविध क्रियाये करने मे समर्थ तथा वैकिय शरीर वर्गणाओं से निष्पन्न शरीर को वैक्रिय शरीर कहते हैं। इस शरीर के द्वारा कभी एक रूप, कभी अनेक रूप, कभी छोटा, कभी वड़ा, कभी आकाशगामी, कभी भूमिगामी, कभी दृश्य और कभी अदृश्य आदि अनेक प्रकार की विकियाएँ होती है। ऐसा शरीर देव

१ तत्थोदारमुराल आरोलमहव महल्लगत्तेण। ओरालिय ति पढम पडुच्च तित्थेसरसरीर।। भण्णइ य तहोराल वित्थरवत वणस्सित पप्प। पयईह नित्थ अन्न इद्दृहिमत्त विसाल ति।। उरल थेवपएसोवचिय पि महल्लग जहा मिंड। मंसिट्टिण्हारुवद्ध ओरालं समयपरिमासा।।

[—]अनुयोगद्वार, हारि० टोका

२ औदारिक मिश्र यत्र कार्मणेनेति गम्यते स औदारिकमिश्रः । —चतुर्यं कर्मग्रन्य स्वोपन्न टीका, पृ० १४३

३ कार्मग्रन्थिक मतानुसार अपर्याप्त अवस्था मे तथा केवली समुद्धात अवस्था मे औदारिकमिश्र काययोग होता है। लेकिन सिद्धात मे उक्त दोनो अवस्थाओं के सिवाय उत्तर वैक्रिय के आरम्म काल मे मनुष्य और तिर्यंचों को तथा आहारक के प्रारम्म काल में मनुष्यों को होता है।

और नारकों को जन्म समय से ही प्राप्त होता है, जिसे औपपातिक कहते हैं। मनुष्यो और तिर्यचो द्वारा जिस वैकिय शरीर द्वारा विविध विकियाये की जाती है, उसे लब्धिप्रत्यय कहते है। यह लब्धिप्रत्य-यिक वैकिय शरीर मनुष्य और तिर्यचों को ही होता है।

वैक्रिय शरीर के द्वारा वीर्य—शक्ति का जो व्यापार होता है, वह वैक्रिय काययोग है।

वैकियमिश्र काययोग—वैकिय और कार्मण तथा वैकिय और औदारिक इन दो-दो शरीरों के मिश्रत्व के द्वारा होने वाला वीर्य— शिक्त का व्यापार वैकियमिश्र काययोग है। वैक्रिय और कार्मण के मिश्रत्व से वनने वाला वैकिय गरीर देवों और नारकों को उत्पत्ति के दूसरे समय से लेकर अपर्याप्त अवस्था तक रहता है तथा वैक्रिय व औदारिक इन दोनो के मिश्रत्व से होने वाला शरीर बादर पर्याप्त वायुकाय, गर्भज तिर्यच और मनुष्यो को लिब्धजन्य वैक्रिय शरीर के प्रारभ और परित्याग के समय होता है ।

आहारक काययोग—चतुर्दश पूर्वधर मुनि विशिष्ट कार्य हेतु—जैसे किसी विषय मे सन्देह उत्पन्न हो जाये अथवा तीर्थकरादि की ऋदि दर्शन की इच्छा हो जाये, आहारक वर्गणा द्वारा जो शरीर बनाते है, उसे आहारक शरीर और आहारक शरीर की सहायता से होने वाले वीर्य—शक्ति के व्यापार को आहारक काययोग कहते है।

आहारकिमश्र काययोग—आहारक और औदारिक इन दो शरीरों के द्वारा होने वाले वीर्य —शिक्त के व्यापार को आहारकिमश्र काय-योग कहते है। आहारक शरीर धारण करने के तथा उसके परित्याग के समय आहारकिमश्र काययोग होता है। सिद्धान्त के मतानुसार सिर्फ सहरण (परित्याग) के समय ही होता है।

उक्त अभिप्राय कार्मग्रन्थिक है, सिद्धान्त की अपेक्षा सिर्फ सहरण े ही वैकियमिश्र होता है।

कामंण काययोग—कामंण शरीर की सहायता से होने वाली आत्म-शक्ति की प्रवृत्ति को कामंण काययोग कहते हैं। यह योग विग्रहगति में और उत्पत्ति के प्रथम समय सभी जीवों को होता है और केवली-समुद्धात अवस्था में तीसरे, चौथे और पाँचवें समय में होता है। यह शरीर सभी शरीरों का कारण है तथा कामंण वर्गणाओं से बना हुआ होता है। अत्यन्त सूक्ष्म होने से जीव के एक गति से दूसरी गित में जन्म लेने हेतु जाते समय भी देखा नहीं जा सकता है।

प्रश्न—तैजस नाम का भी एक शरीर है जो ग्रहण किए हुए आहार को पचाता है और विशिष्ट लब्धि वाले उससे तेजोलेश्या का प्रयोग कर सकते है तो कार्मण काययोग की तरह तैजस काययोग क्यों नहीं माना गया है ?

उत्तर—तैजस और कार्मण शरीर सदा साथ ही रहते है। औदा-रिक आदि दूसरे शरीर तो कार्मण शरीर को छोड़ देते है किन्तु तैजस शरीर किसी भी समय उससे अलग नही होता है। इसलिये आत्म-शक्ति का जो व्यापार कार्मण शरीर के द्वारा होता है वही नियम से

१ कम्मविगारो कम्मणमहुविह्विचित्तकम्मनिष्फन्न । सब्वेसि सरीराण कारणभूय मुणेयव्व ॥ —अनुयोगद्वार, हारि० टीका

अन्य दार्शनिक ग्रन्थो मे कार्मणगरीर को 'सूक्ष्म शरीर' या 'लिंग शरीर' कहा है---

अन्तरा मवदेहोऽपि सूक्ष्मत्वानोपलक्ष्यते । निष्क्रामन् प्रविशन् वाऽपि नामावोऽनीक्षणादपि ॥

[—]प्रभाकर गुप्त

उक्तस्य सूक्ष्मशरीररस्य स्वरूपमाह--'सप्तदणैक लिगम्।'

[—]सांख्यदर्शन ३।३

तैजस शरीर द्वारा भी होता है। इसीलिये कार्मण काययोग में ही तैजस काययोग का समावेश कर लेने से तैजस काययोग अलग से नही माना जाता है। भ

योग की उक्त व्याख्या कारण में कार्य का उपचार करके की है, योग अर्थात् आत्मा का वीर्य—शक्ति व्यापार । इस प्रकार से योग के पन्द्रह भेदों का स्वरूप कथन करने के वाद अब मार्गणाओं में योग का विचार करते है ।

मागंणाओं में योग

मार्गणाओं में योगों का विचार अनाहारकत्व से प्रारम्भ किया है। ऊपर जो पन्द्रह योग वतलाये हैं उनमें से कार्मण काययोग ही ऐसा है जो अनाहारक अवस्था में पाया जाता है। शेप चौदह योग आहारक अवस्था में ही होते हैं। लेकिन यह भी घ्यान रखना चाहिए कि यह कोई नियम नहीं है कि अनाहारक अवस्था में कार्मणयोग होता ही है। क्योंकि चौदहवें गुणस्थान में अनाहारक अवस्था होने पर भी किसी प्रकार का योग नहीं रहता है और यह भी नियम नहीं है कि कार्मणयोग के समय अनाहारक अवस्था अवश्य होती है, क्योंकि उत्पत्ति क्षण में विग्रहगित के समय कार्मणयोग होने पर भी जीव अनाहारक नहीं होता है, वह कार्मणयोग के द्वारा ही आहार लेता है। लेकिन यह नियम है कि जब जीव की अनाहारक अवस्था होती है तब कार्मण

१ ननु तैजनमिप शरीर विद्यते, यद् भुक्ताहारपरिगमनहेतुर्यद्वशाद् विशिष्ट-तपोविशेषसमृत्यलिधिविशेषस्य पुरुषस्य तेजोलेश्याविनिर्गमः, तत् कथमुच्यते एत एव योगा नान्ये ? इति, नैप दोष., सदा कार्मणेन महाऽव्यमि-चारितया तैजसस्य तद्ग्रहणेनैव गृहीतत्वादिति ।

[—]चतुर्थं कर्मग्रन्थ स्वीपज्ञ टीका, पृ

काययोग के सिवाय अन्य कोई योग नहीं होता है। इसीलिये अना-हार मार्गणा में सिर्फ कार्मण काययोग माना जाता है। नरगइ पींणदि तस तणु अचवखु नर नपु कसाय सम्मदुगे। सिन्न छलेसाहारग भव्व मइ सुओहिदुगि सब्वे।।२४॥

शब्दार्थ — नरगइ — मनुष्य गित, पीणिटि — पचेन्द्रिय, तस — त्रसकाय, तणु — काययोग, अचक्खु — अचक्षुदर्शन, नर — पुरुष वेद, नपु — नपुसक वेद, कसाय — कषाय, सम्मदुगे — सम्यक्त्विद्वक, सिन्न — सज्ञी, छलेसा — छह लेश्या, आहारग — आहारक, भव्व — मव्य, मइ — मितज्ञान, सुअ — श्रुतज्ञान, ओहिदुगि — अविधिद्वक मे, सब्वे — सभी योग (होते है)।

गाथार्थ मनुष्य गति, पचेन्द्रिय, त्रसकाय, काययोग, अचक्षुदर्शन, पुरुष वेद, नपुसक वेद, कषाय, सम्यक्तविद्वक (क्षायिक और क्षायोपशमिक सम्यक्तव), संज्ञी, छह लेश्याओं, भव्य, मितज्ञान, श्रुतज्ञान, अविधिद्विक (अविधिज्ञान, अविधिद्वकी) इन छब्बीस मार्गणाओं मे सभी (पन्द्रह) योग होते है।

विशेषार्थ — गाथा में मनुष्यगित आदि छुट्वीस मार्गणाओं मे सभी योग कहे गये हैं। इन छुट्वीस मार्गणाओं का सम्बन्ध मनुष्य के साथ है और मनुष्य में सभी योग सम्भव है इसीलिये मनुष्यगित

१ कार्मणमेवैकमनाहारके न शेषयोगाः असम्मवादिति । न पुनरेवम् — कार्मणभनाहारके व्वेति, आहारके व्विषि उत्पत्ति प्रथमसमये कार्मणयोगसम्भवात्,
'जोएण कम्मएण आहारेई अणतर जीवो।' इति परममुनियचनप्रामाण्यात् । नापि 'कार्मणमनाहारकेषु भवत्येव' इत्यवधारणमाधेयम्,
अयोगिके वत्यवस्थायामनाहारकस्यापि कार्मणकाययोगाभावात् 'गयजोगो उ
अजोगी' इति वचनात् । — चतुर्थं कर्मग्रन्य स्वोपज्ञ टीका, पृ० १५४
विग्रह गति के १, २, ३ समय मे तथा केवली ममृद्धात के ४, ५, ६वें
समय मे जीव अनाहारी होता है।

आदि अवधिद्विक पर्यन्त छव्वीस मार्गणाओं में सभी योग माने जाते है।

यद्यपि कही-कही यह कथन मिलता है कि 'आहारक मार्गणा में कार्मणयोग नहीं होता।' यानी आहारक मार्गणा में कार्मणयोग के सिवाय अन्य सभी (१४ योग) योग होते है। इस सम्बन्ध में यह युक्ति है कि उत्पत्ति के प्रथम समय में जीव जो आहार करता है, उसमें गृह्यमाण पुद्गलों के कारण होने से कार्मणयोग मानने की जरूरत नहीं है।

उक्त कथन का यह समाधान है कि प्रथम समय में कार्मणयोग से ही आहार का ग्रहण होता है और ग्रहण किये गये पुद्गल दूसरे समय से लेकर शरीर पूर्ण होने तक आहार ग्रहण में कारण रूप वनते है। किन्तु स्वयं अपने प्रथम समय मे कारण रूप नही वन सकते है, क्योंकि उस समय तो वे स्वय ही कार्य रूप है। इसलिये पहले समय में तो कार्मण काययोग द्वारा ही आहार ग्रहण होता है जिससे आहारक मार्गणा मे कार्मण काययोग भी माना जाता है। साराश यह है कि जन्म के प्रथम समय में कार्मणयोग के सिवाय अन्य कोई योग सम्भव नही है। अतएव उस समय कार्मण काययोग के द्वारा ही आहारकत्व माना जाता है।

तिरि इत्थि अजय सासण अनाण उवसम अभन्व मिच्छेसु। तेराहारदुगूणा ते उरलदुगूण सुरनरए।।२६॥

शन्दार्थ—तिरि—तियंच गति, इत्थि—स्त्री वेद, अजय—अविरित, सासण—मामादन, अनाण—अज्ञान, उवसम —औपशमिक सम्पन्त्व, अभन्व—अभन्य, मिच्छेसु—मिथ्यात्व मे, तेर—तेरह,

१ जोगा अकम्मगाहारगेसू।

२ जोएण कम्मएण आहारेई अणतर जीवो। तेण पर मीसेण जाव सरीरस्स निष्फत्ती॥

आहारदुगूणा—आहारकद्विक के बिना, ते-वे, उरल दुगूण— औदारिकद्विक रहित, सुरनरए—देव और नारक मे।

गाथार्थ—तिर्यच गित, स्त्रीवेद, अविरित, सासादन, अज्ञानित्रक (मित-अज्ञान, श्रुत-अज्ञान, विभगज्ञान) उपशम-सम्यक्त्व, अभव्य और मिथ्यात्व मार्गणा में आहारकिद्विक (आहारक काययोग, आहारकिमश्र काययोग) के सिवाय शेष तेरह योग होते है। इन तेरह योगों में से भी औदारिक-दिक (औदारिक काययोग और औदारिकिमश्र काययोग) के सिवाय शेष ग्यारह योग होते है।

विशेषार्थ—गाथा में तिर्यचगित आदि मिथ्यात्व मार्गणा पर्यन्त दस मार्गणाओं में तेरह और देवगित, नरकगित में ग्यारह योग होने का सकेत किया है।

तिर्यचगित, स्त्री वेद, अविरित, सासादन सम्यक्त्व, मित-अज्ञान, श्रुत-अज्ञान, विभंगज्ञान, उपशम सम्यक्त्व, अभव्य और मिथ्यात्व इन दस मार्गणाओं में आहारकिद्वक के सिवाय तेरह योग होते हैं। अर्थात् इन दस मार्गणाओं में मनोयोग चतुष्क, वचनयोग चतुष्क, औदारिक, औदारिकमिश्र, वैक्रिय, वैक्रियमिश्र और कार्मण योग यह तेरह योग होते है। इनमें से कार्मणयोग तो अंतराल गित और उत्पत्ति के प्रथम समय में, औदारिकिमिश्र अपर्याप्त अवस्था में तथा औदारिक, मनोयोग चतुष्क, वचनयोग चतुष्क पर्याप्त अवस्था में तथा औदारिक, मनोयोग चतुष्क, वचनयोग चतुष्क पर्याप्त अवस्था में तथा किन्हीं-किन्ही तिर्यचों को वैक्रिय लिब्ध के निमित्त से वैक्रिय और वैक्रियमिश्र योग होने से तेरह योग माने जाते है।

आहारकद्विक योग सर्वविरत चतुर्देश पूर्वधर को होते है लेकिन तिर्यचगित में सर्वविरत चारित्र सम्भव नहीं होने से उसमे आहारक-द्विक—आहारक और आहारकमिश्र काययोग नहीं माने जाते हैं।

अविरति, सम्यग्दृष्टि, सासादन सम्यक्त्व, अज्ञानत्रिक—मित-

अज्ञान, श्रुतअज्ञान, विभगज्ञान, अभव्य और मिथ्यात्व इन सात मार्गणाओं मे आहारकद्दिक के विना जो तेरह योग माने जाते हैं, उनमे से मनोयोग चतुष्क, वचनयोग चतुष्क, औदारिक और वैक्रिय यह दस योग तो पर्याप्त अवस्था मे होते है, कार्मणयोग विग्रहगति में तथा उत्पत्ति के प्रथम समय मे और औदारिकमिश्र व वैक्रियमिश्र यह दो योग अपर्याप्त अवस्था मे होते है।

औपशमिक सम्यक्तव और स्त्री वेद मे आहारकद्विक के सिवाय शेष तेरह योग मानने को कारण सिहत स्पष्ट करते है। औपशमिक सम्यक्तव में तेरह योग मानने का कारण

औपश्चिमिक सम्यक्तव मे मनोयोग चतुष्क, वचनयोग चतुष्क, औदारिक और वैक्रिय यह दस योग पर्याप्त अवस्था मे और औदारिक-मिश्र, वैक्रियमिश्र और कार्मण अपर्याप्त अवस्था मे पाये जाते है। वैक्रिय और वैक्रियमिश्र योग देवो की अपेक्षा से समझना चाहिये।

औपश्चमिक सम्यक्तव में आहारकद्विक के सिवाय तेरह योग मानने के सम्वन्य मे कुछ विचारणीय वातो की ओर संकेत करते है।

उपगम सम्यक्तव के दो प्रकार है—ग्रंथिभेदजन्य, उपगमश्रेणि वाला। ग्रथिभेदजन्य उपगम सम्यक्तव प्रथम सम्यक्तव प्राप्ति के समय होता है और तब चौदह पूर्व का अभ्यास होता ही नहीं, जिससे उस समय आहारकद्विक होते ही नहीं है। उपगमश्रेणि आरूढ जीव श्रेणि में प्रमाद का अभाव होने से आहारक शरीर करता ही नहीं है। क्योंकि आहारक शरीर का प्रारम्भ करने वाला लिख प्रयोग के समय उत्मुकतावश प्रमाद युक्त होता है। शास्त्र में कहा है कि—

आहारग तु पमत्तो उप्पाएइ न अप्पमत्तो ।

—आहारक प्रमत्त करता है, अप्रमत्त नहीं और आहारक काययोग में विद्यमान स्वभाव से ही उपशम श्रेणि को मॉड़ता नहीं है। लेकिन जिनका मत यह है कि उपशम श्रेणि से आयु क्षय होने

पर सर्वार्थसिद्धि विमान में उत्पन्न होता है, वहाँ अपर्याप्त अवस्था में उपशम सम्यक्तव होता है, उस अपेक्षा से कार्मण और वैक्रियिमश्र माना जा सकता है, लेकिन औदारिकमिश्र नही। इस सम्बन्ध मे विचार करते है कि मनुष्य, तिर्यच को अपर्याप्त अवस्था में और केवली समुद्घात इन तीन स्थितियों मे कर्मग्रथकारों के मतानुसार औदारिकमिश्र होता है। केवली को उपशम सम्यक्त्व होता नहीं है और मनुष्य, तिर्यच अपर्याप्त अवस्था में नवीन सम्यक्तव प्राप्त नही करते हैं और श्रेणि-प्राप्त जीव मर कर देव के सिवाय अन्य गति मे जाते नहीं। अतएव यह विचारणीय है कितु ग्रंथकार ने स्वयं इसकी मतांतर के रूप मे बताया है अर्थात् यह सैद्धांतिक और कार्मग्रथिक मतभिन्नता है और सिद्धांत के मतानुसार उत्तर वैक्रिय करते समय मनुष्य और तिर्यचों को प्रारम्भ काल में औदारिकमिश्र योग होता है और उस समय यदि जीव नवीन सम्यक्त्व प्राप्त करे तो उस अपेक्षा से औपशमिक सम्यक्तव मे औदारिकमिश्र काययोग माना जा सकता है।

् स्त्रीवेद में आहारकद्विक न मानने का कारण

स्त्रीवेद मे आहारकद्विक के सिवाय तेरह योग इस प्रकार सभव है —

मनोयोग चतुष्क, वचनयोग चतुष्क, वैक्रियद्विक और औदारिक ये ग्यारह योग मनुष्य, तिर्यच स्त्री को पर्याप्त अवस्था में, वैक्रियमिश्र काययोग देव स्त्री को अपर्याप्त अवस्था मे, औदारिकमिश्र काययोग मनुष्य, तिर्यच स्त्री को अपर्याप्त अवस्था मे और कार्मण काययोग पर्याप्त मनुष्य स्त्री को केवली समुद्घात अवस्था मे होता है।

१ इस मतान्तर के लिए चतुर्थ कर्मग्रन्थ गा० ४६ देखिये । जिसमे मतान्तर— 'विज्ञव्वगाहारगे उरलिमस्स' अश से निर्दिष्ट किया गया है ।

लेकिन स्त्रीवेद में आहारकद्विक योग न मानने का कारण यह है कि स्त्रीवेद में सर्वविरित सम्भव होने पर भी आहारकयोग न होने का कारण स्त्री जाति को दृष्टिवाद—जिसमे चौदह पूर्व है— पढने का निषेध है। सम्बन्धित स्पष्टीकरण नीचे लिखे अनुसार है—

स्त्रीवेद को जो दृष्टिवाद के अध्ययन का निषेध किया गया है, उसमें भावरूप नहीं किन्तु द्रव्यरूप स्त्रीवेद जानना चाहिये। क्यों कि यहाँ इसी प्रकार की विवक्षा है। पहले गुणस्थानों में जो वेद वतलाये गये है वे भाव रूप स्त्रीवेद में वतलाये है, वहाँ इसी प्रकार की विवक्षा है। द्रव्य वेद का मतलव वाह्य आकार मात्र समझना चाहिये। आहारकद्विक चौदह पूर्वधारी मुनि के ही होते हैं और स्त्रियों को दृष्टिवाद सूत्र पढ़ने का निषेध होने से चौदह पूर्व का अभ्यास उनको होता नहीं है और जव स्त्रियों को चौदह पूर्व का अभ्यास नहीं है तो आहारकद्विक नहीं हो सकता है। इसका कारण विशेषावश्यक भाष्य गा० ५५२ में स्पष्ट किया है—

तुच्छा गारववहुला चींलदिया दुव्वलाधिईए य। इय अइसेसज्झयणा सूयवादो य नो याणं।।

- तुच्छ स्वभाववाली, वहु गारव वाली, चपल इंद्रियवाली और वुद्धि से हीन होने से अतिशय वाले अध्ययन और भूतवाद (हिष्टवाद) पढ़ने का अधिकार स्त्री को नहीं है।

---ललितविस्तरा

१ हरिमद्रसूरि आदि ने अणुद्धि रूप गारीरिक दोप दिखाकर स्त्रियो को इण्टिवाद के अध्ययन का निषेध किया है—

कथ द्वादशागप्रतिपेध. ? तथाविधविग्रहे ततो दोपात् ।

कुन्दकुन्दाचार्य सरीसे अध्यात्म प्रतिपादक दिगम्बर आचार्य ने स्त्री जाति को गारीरिक और मानसिक दोप के कारण दीक्षा तक के लिये अयोग्य ठहराया है—

यहाँ पर कितपय व्यक्ति शंका करते है कि स्त्री को मोक्ष माना और हिष्टिवाद सूत्र पढ़ने का अधिकार नहीं माना जो बाद में प्रक्षेपित अंश है। क्योंकि मोक्ष जाने वाला श्रेणि माड़ता है तब शुक्ल-ध्यान होता है । अतएव यह परस्पर विरुद्ध कथन है और जैसे स्त्रियों को मोक्ष का अधिकार माना है वैसे ही हिष्टिवाद के अध्ययन का भी अधिकारी मानना चाहिये।

उक्त कथन के लिए यह समझना चाहिए कि स्त्रियाँ मोक्ष जाती है, शुक्लध्यान भी ध्याती है किन्तु पूर्वोक्त कारणों से उन्हें हिण्टिवाद के अध्ययन का अधिकार नहीं है। प्रत्येक गुणस्थान के असख्यात लोका-काश प्रमाण अध्यवसायस्थान होते हैं लेकिन यह नियम नहीं है कि उस गुणस्थान का स्पर्श करने वाला जीव उन सभी अध्यवसायस्थानों का स्पर्श कर । अतएव मध्यम अध्यवसाय स्थानों का स्पर्श करके भी आगे के गुणस्थान में जाता है और उस अपेक्षा से कोई भी वेट वाला जीव श्रेण मांड़कर मोक्ष जा सकता है। जविक पूर्वज्ञान लिब्ध से प्राप्त होता है और ये लिब्ध अमुक्त अंश के अध्यवसाय स्थानों का स्पर्श कर तभी प्राप्त होती है। स्त्री जिन स्थानों को पूर्व में संकेत किये गये कारणों से स्पर्श नहीं कर पाती अतः उनकों पूर्वधर लिब्ध प्राप्त नहीं होती है और पूर्व का अभ्यास भी उन्हीं कारणों से स्त्रियों को होता नहीं है।

लिंगम्मि य इत्थीण थणंतरे णाहिकक्खदेसम्मि । भणिओ सुहमो काओ तास कह होइ पव्वज्जा ॥ —पटपाहुड, सूत्रपाहुड, गा० २४-२५

वैदिक दर्शन मे शारीरिक गुद्धि को स्थान देकर स्त्री व शूद्र को वेदाच्ययन का अधिकार नही दिया है— स्त्रीशूद्रौ नाधीयाता।

[.] शुक्ले चाद्ये पूर्वविद. ।—तत्त्वायंसूत्र ६।३६

उक्त कथन पर यह प्रश्न उपस्थित होता है कि जब पूर्व का अभ्यास न हो तो शुक्लघ्यान स्त्रियों मे कैसे सम्भव है ? और जब शुक्लघ्यान न होवे तो क्षपक श्रेणि कैसे हो सकती है ? इसके समाधान के लिए यह समझना चाहिये कि श्रेणि माड़ने वाले प्रत्येक जीव को शब्द से पूर्व का ज्ञान होना चाहिये, ऐसा कोई नियम नही है । अर्थ से होना चाहिये और इस अपेक्षा सिर्फ नवकार मंत्र के जानने वाले को भी अर्थ से चौदह पूर्व का ज्ञान होता है । क्योंकि शास्त्र मे नवकार मंत्र को चौदह पूर्व का सार कहा है तथा तीर्थकर भगवान अर्थ की ही देशना करते है, जिसके सार रूप में गणघर चौदह पूर्वों की रचना करते है और उसके पश्चात् दूसरे अगों की । अर्थात् इस देशना को मुनने वाले और समझने वाले प्रत्येक जीव को अर्थ से चौदह पूर्व का ज्ञान होता है । इसके सिवाय यह भी ध्यान रखना चाहिये कि ग्यारह अग भी चौदह पूर्व के ही एक अंग है ।

शास्त्र मे ऐसा भी उल्लेख है कि एक सामायिक पद को भावना करने मात्र से अनन्त जीवों ने मोक्ष प्राप्त किया है। अतएव यह कोई कारण नहीं कि जुक्लघ्यान तभी हो सकता है जब शब्द से पूर्व का ज्ञान हो। इसी प्रकार स्त्रिया भी अर्थ से चौदह पूर्व के सार को जानती है, जिससे यह स्वाभाविक है कि उनके भी जुक्लघ्यान के समय पूर्व का ज्ञान अर्थ से होता है और क्षपक श्रेणि माड़कर स्त्रिया भी मोक्ष प्राप्त कर सकती है।

शास्त्र में स्त्रियों मे दिखाये दोपों का आगय उन्हे अपमानित करने का नहीं है किन्तु उनके रवभाव में रही हुई वस्तुस्थिति का निष्पक्ष भाव से वर्णन किया है। अतएव दृष्टिकोण के हार्द को समझकर अपनी जिज्ञासा का समाधान करना चाहिये।

देवगति और नरकगति में उक्त मनोयोग चतुष्क आदि तेरह योगों में से औदारिकद्विक को भी कम करने से ग्यारह योग माने है। ग्यारह योगों के नाम इस प्रकार है—मनोयोग चतुष्क, वचनयोग चतुष्क, वैकियद्विक, कार्मणयोग। इनमें से कार्मणयोग अतराल गति और उत्पत्ति के प्रथम समय मे, वैकियमिश्र अपर्याप्त अवस्था, में तथा मनोयोग चतुष्क, वचनयोग चतुष्क और वैकिय काययोग पर्याप्त दशा में पाये जाते है।

देव और नरकगित में आहारकिद्विक, औदारिकिद्विक न मानने का कारण यह है कि देव और नारकों के भवस्वभाव से विरित न होने तथा विरित के अभाव में चतुर्दश पूर्व का ज्ञान न होने से आहारकिद्विक योग होते ही नहीं है तथा देव और नारकों का भव-प्रत्यियक वैक्रिय शरीर होता है अतएव औदारिकिद्विक सम्भव नहीं है। इसीलिये देव नारकों के आहारकिद्विक और औदारिकिद्विक इन चार योगों के सिवाय शेष ग्यारह योग माने जाते है।

कम्मुरलदुगं थावरि ते सविउव्विदुग पंच इगि पवणे। छ असन्नि चरमवइजुय ते विउविदुगूण चउ विगले॥२७॥

शब्दार्थ—कम्मुरलदुगं—कार्मण तथा औदारिकद्विक, थावरि—स्थावर काय मे, ते—वे, सिवजिब्बदुग—वैक्रियद्विक सिहत, पंच—पाँच, इिग—एकेन्द्रिय मे, पवणे—वायुकाय मे, छ—छह, असन्ति—असजी मे, चरमबद्दजुय —अन्तिम वचनयोग सिहत, ते— उनमे से, विज्विदुगूण—वैक्रियद्विक के सिवाय, चज—चार, विगले—विकलेन्द्रियो मे।

गाथार्थ—स्थावर काय में कार्मण और औदारिकद्विक यह तीन योग होते है। उक्त तीन योग तथा वैकियद्विक कुल

—चतुर्यं कर्मग्रन्य स्वोपज्ञ टीका, पृ० १४६

१ यत् पुनरौदारिकद्विक तद् भवप्रत्ययादेव देवनारकाणाम् न सम्भवति । आहारकद्विक तु सुरनारकाणां भवस्वभावतया विरत्यमावेन सर्वविरित-प्रत्ययचतुर्दशपूर्वाधिगमासम्भवादेव दूरापास्तिमिति ।

पॉच योग एकेन्द्रिय और वायुकाय मे होते है। असंज्ञी में उक्त पॉच और चरम वचन योग कुल छह योग तथा इन छह में से वैक्रियद्विक को कम करने से चार योग विकलेन्द्रियों मे होते है।

विशेषार्थ —गाथा मे जिन मार्गणाओं में योगों का कथन किया गया है उनका विवेचन नीचे लिखे अनुसार जानना चाहिये।

स्थावर काय पद में पृथ्वी, जल, तेज, वायु और वनस्पति इन पाँचों प्रकार के स्थावर जीवों का समावेश होता है और उनमें 'कम्मु-रलदुग' कार्मण और औदारिकद्विक यह तीन योग समझना चाहिये। लेकिन इसी गाथा मे आगे वायुकाय में पाये जाने वाले योगों की सख्या अलग से बतलाई है। अतएव इसका आशय यह हुआ कि पृथ्वी, जल, तेज और वनस्पति इन चार स्थावर जीवों मे कार्मण और औदारिकद्विक—कुल तीन योग होते है। इन तीन योगों मे से कार्मण काययोग, विग्रहगति तथा उत्पत्ति के प्रथम समय में, औदारिकमिश्र काययोग उत्पत्ति के प्रथम क्षण को छोडकर शेप अपर्याप्त अवस्था मे तथा औदारिक काययोग पर्याप्त अवस्था मे पाया जाता है।

वायुकायिक जीवों तथा एकेन्द्रिय जीवों में उक्त कार्मण, औदारिक-दिक व वैक्रियद्विक सिहत कुल पाँच योग माने है। वायुकायिक जीव एकेन्द्रिय ही होते है, अतः एकेन्द्रिय जाति मे वायुकायिक जीव भी आ जाते है, इसलिये उसमें पाँच योग (कार्मण, औदारिक, औदारिक-मिश्र, वैक्रिय, वैक्रियमिश्र) कहे हैं।

वायुकाय में अन्य स्थावरों की तरह कार्मणयोग आदि तीन योग तो पाये ही जाते हैं, लेकिन वायुकाय के कुछ पर्याप्त बादर जीव वैकियलिंध सम्पन्न भी होते हैं, जिससे वे वैकियद्विक के अबि माने जाते हैं। वैकिय शरीर बनाते समय वैकियमिश्र क और वनाने के बाद घारण करते समय वैकिय काययोग बादर वायुकाय के जीवों मे होता है।

पर्याप्त बादर वायुकायिक जीवों में से कुछ एक को वैक्रियलिंध मानने को लेकर जिज्ञासु तर्क करता है कि यह कैसे माना जाये कि किन्ही-किन्हीं को वैक्रियलिंध सभव है ? सभी बादर पर्याप्त वायुकायिक जीव वैक्रियलिंध संपन्न है और सवैक्रिय वायुकाय के जीव बहते है किन्तु अवैक्रिय जीवों में वैसी प्रवृत्ति नहीं होती है। किक्नियह तर्क अयुक्त है कि सभी बादर पर्याप्त वायुकायिक जीव वैक्रियलिंध सम्पन्न होते है। क्योंकि वायुकाय के अपर्याप्त-पर्याप्त, सूक्ष्म-बादर इन चार भेदों मे से सूक्ष्म पर्याप्त, अपर्याप्त तथा वादर अपर्याप्त इन तीन प्रकार के वायुकायिक जीवों में वैक्रियलिंध होती ही नहीं है। किन्तु पर्याप्त बादर वायुकाय के जीवों के संख्यातवे भाग में होती है, लोक के सभी भागों में—ऊर्ध्व, मध्य, अधो भागों में ये जीव विद्यमान है और वर्तमान में विक्रिया नहीं करने पर भी स्वभावतः उनमे वैक्रियलिंध विद्यमान है।

असंज्ञी में छह योग कहे गये है। इनमे से पाँच योग तो वायुकाय व एकेन्द्रिय जीवो की अपेक्षा से, क्योंकि वे असज्ञी ही होते है और छठा 'चरमवइजुय' अतिम वचनयोग—असत्यामृषा द्वीन्द्रिय आदि असंज्ञी, समूच्छिम पचेन्द्रिय जीवों की अपेक्षा से। क्योंकि द्वीन्द्रिय, जीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और संमूच्छिम पचेन्द्रिय ये सभी जीव असज्ञी ही

१ केइ भणति—सन्वे वेउन्विया वाया वायति, अवेउन्वियाण चिट्टा चेय न पवत्तइ।
अनुयोग द्वार हारिभद्री टीका

२ तिण्ह ताव रासीण वेजिव्वअलद्धी चेव नित्य । वादर पज्जत्ताण संखेज्जइभागस्सत्ति ॥ — पंचसंग्रह द्वार १ की टीका मे प्रमाण रूप से उद्धृत यही वात अनुयोगद्वार टीका व प्रज्ञापना चूर्णि मे कही गई है ।

होते है। द्वीन्द्रिय आदि वचनयोग के साधन भाषालब्धि से युक्त होते है, इसीलिये उनमे असत्यामृषा वचनयोग होता है।

विकलेन्द्रियत्रिक—द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय मे कार्मण, औदारिकद्विक और असत्यामृषा वचनयोग यह चार योग कहे है। इनके वैक्रियलिब्ध न होने से वैक्रिय शरीर नही बना सकते है। इसलिये इनमे असजी सम्बन्धी कहे गये छह योगों में से वैक्रियद्विक योगों को कम करने से विकलेन्द्रियत्रिक मे चार योग कहे गये है।

कम्मुरलमीस विणु मणवइ समइय छेय चक्खु मणनाणे। उरलद्ग कम्म पढमंतिम मणवइ केवलदुगम्मि।।२८।।

शब्दार्थ कम्म कार्मण, उरलमीस औदारिकिमिश्र, विणु विना, मण मनोयोग, वइ चनवायोग, समइय सामायिक, छ्रेय छेदोपस्थापनीय सयम, चक्खु चक्षुदर्शन, मणनाणे मनपर्याय ज्ञान, उरलहुग औदारिकिहिक, कम्म कार्मण, पहला और अतिम, मणवइ मनोयोग-वचनयोग, केवलहुगिम केवलहिक मे।

गाथार्थ—मनोयोग, वचनयोग, सामायिक और छेदो-पस्थापनीय चारित्र, चक्षुदर्शन और मनपर्याय ज्ञान, इन छह मार्गणाओं में कार्मण तथा औदारिकमिश्र योग को छोड तेरह योग होते है। केवलद्विक मे औदारिकद्विक, कार्मण, प्रथम और अतिम मनोयोग व वचनयोग होते है।

विशेषार्थ—मनोयोग आदि मनपर्यायज्ञान पर्यन्त छह मार्गणाओ मे तेरह योग एव केवलद्विक मार्गणा मे सात योग होने का सकेत गाथा मे किया गया है। जिनका स्वष्टीकरण नीचे लिले अनुसार है—

मनोयोग, वचनयोग, सामायिक सयम, छेदोपस्यापनीय संयम, चधुदर्शन और मनपर्याय ज्ञान यह छह मार्गणाये पर्याप्त अवस्था मे ही पाई जाती है। इसीलिये अपर्याप्त अवस्था भावी दो योग— कार्मण और औदारिकमिश्र उनमें नही पाये जाते है। किंतु शेष तेरह योग उनमे होते है। यद्यपि केवली को केवली समुद्घात अवस्था में कार्मण और औदारिकमिश्र यह दो योग होते है, जिससे पर्याप्त अवस्था में भी यह सभव है, तथापि यह जानना चाहिये कि केवली समुद्घात मे जब ये दोनों योग होते है तब मनोयोग आदि मनपर्याय ज्ञान पर्यन्त उक्त छह मार्गणाओं में से कोई भी मार्गणा नहीं होती है। इसीलिये इन छह मार्गणाओं में कार्मण और औदारिकमिश्र योग के सिवाय शेष तेरह योग कहे गये है।

चक्षुदर्शन व मनपर्यायज्ञान मार्गणा में योग-विषयक स्पष्टीकरण

चक्षुदर्शन और मनपर्यायज्ञान में तेरह योग कहे गये है, तत्सम्बन्धी स्पष्टीकरण यहाँ करते है।

कर्मग्रन्थ में चक्षुदर्शन में तेरह योग माने है, लेकिन श्री मलयगिरि ने पचसंग्रह १।१२ की टीका में ग्यारह योग बताये है। कार्मण, औदारिक-मिश्र के अतिरिक्त वैक्रियमिश्र और आहारकमिश्र भी छोड दिये है। इसका तात्पर्य यह है कि जैसे अपर्याप्त अवस्था में चक्षुदर्शन न होने से अपर्याप्त अवस्थाभावी कार्मण और औदारिकमिश्र यह दो योग नहीं रहते है वैसे ही वैक्रियमिश्र और आहारकमिश्र योग भी नहीं होते है। अर्थात् जब तक वैक्रिय या आहारक शरीर अपूर्ण हो तब तक चक्षुदर्शन नहीं होता है। इसीलिये उसमे वैक्रियमिश्र और आहारकमिश्र योग भी नहीं मानना चाहिये।

इस पर प्रश्न होता है कि अपर्याप्त अवस्था मे इन्द्रिय पर्याप्ति

१ यो तु कार्मणौदारिकमिश्रो तो तेपु सर्वथा न सम्भवत एव तयोरपर्याप्ताव-स्थाया भावात् । —चतुर्थं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १४७

२ आहारदुग जायइ चौह्सपुन्विस इइ विसेसणओ । मणुयगइपंचैदियमाइएसु समईए जोएन्जा ॥

पूर्ण वन जाने के वाद मतान्तर से चक्षुदर्शन मान लिया जाये तो उसमें अपर्याप्त अवस्थाभावी औदारिकमिश्र काययोग का अभाव कैसे माना जा सकता है ?

इसका समाधान यह है कि पचसंग्रह में एक मतान्तर है। व जोकि अपर्याप्त अवस्था में शरीर पर्याप्ति पूर्ण न वन जाने तक मिश्रयोग मानता है और वन जाने के बाद नहीं मानता। इस मत के अनुसार अपर्याप्त अवस्था में जब चक्षुदर्शन होता है तब मिश्रयोग न होने के कारण चक्षुदर्शन में औदारिकमिश्र काययोग को न मानना ठीक है।

मनपर्यायज्ञान में तेरह योग माने है, उनमे आहारकद्विक का भी समावेश है। लेकिन दिगम्बर आचार्यों का ऐसा अभिमत है कि परिहारिवशुद्धि संयम और मनपर्यायज्ञान के समय आहारक शरीर और आहारक अगोपाग नामकर्म का उदय नहीं होता है और जब तक आहारकद्विक का उदय न हो तब तक आहारक शरीर की रचना नहीं की जा सकती है और इस रचना के सिवाय आहारकिमश्र व आहारक यह दोनों योग सम्भव नहीं है। लेकिन उक्त अभिमत का आशय इतना ही है कि मनपर्यायज्ञान, परिहारिवशुद्धि सयम, प्रथमोपशम सम्यक्तव और आहारकद्विक इन भावों में से एक के प्राप्त होने पर शेष भाव प्राप्त नहीं होते है।

१ चतुर्यं कर्मग्रन्य गाथा १७ मे मतान्तर का उल्लेख किया है।

२ पचसंग्रह १।७ की गाथा की टीका मे इस मत का संकेत है— लद्धीए करणेहिं य ओरालियमीसगो अपज्जत्ते। पज्जत्ते ओरालो वेजन्वियमीसगो वावि॥

^३ मणपज्जनपरिहारे णवरि य सढित्थि हारदुग । — गो० कर्मकांड ३२४

४ मणपज्जवपरिहारो पढमुवसम्मत्त दोण्णि आहारा । एदेसु एक्कपगदे णत्थित्ति असेमय जाणे ॥

[—]गो० जीवकांट ७२६

केवलद्विक-केवलज्ञान और केवलदर्शन-मार्गणाओं मे औदारिक-द्विक—औदारिक व औदारिकमिश्र काययोग, कार्मण काययोग तथा सत्य तथा असत्यामृषा मनोयोग और सत्य व असत्यामृषा वचनयोग कुल सात योग माने हैं। जिसका कारण यह है कि सयोगि केवली को केवली-समुद्घात के दूसरे से सातवें तक छह समयो को छोडकर औदारिक योग तो सदैव रहता ही है तथा औदारिकमिश्र काययोग केवली-समुद्घात के दूसरे, छठे और सातवे समय में तथा कार्मण योग तीसरे, चौथे, पाँचवें समय मे होता है। सत्य और असत्यामृषा यह दो वचनयोग देशना देने के समय तथा सत्य व असत्यामृषा यह दोनों मनोयोग मनपर्यायज्ञानी अथवा अनुत्तर विमानों के देवों के मन द्वारा शंका पूछने और उसका उत्तर देते समय होते हैं। इसका अर्थ यह है कि जब कोई अनुत्तर विमानवासी देव अथवा मनपर्यायज्ञानी अपने स्थान पर रहकर मन से ही केवली को प्रश्न पूछते है तव उनके प्रइनों को केवलज्ञान द्वारा जानकर केवली भगवान उनका उत्तर मन से ही देते है यानी मनोद्रव्य को ग्रहण कर उसकी ऐसी रचना करते है कि जिसको प्रश्नकर्ता अवधिज्ञान या मनपर्यायज्ञान के द्वारा देखकर केवली भगवान द्वारा दिये गये उत्तर को अनुमान द्वारा जान लेते है।

मनोद्रव्य को अवधिज्ञान या मनपर्यायज्ञान द्वारा जान लेना स्वाभाविक ही है। यद्यपि मनोद्रव्य अत्यन्त सूक्ष्म है लेकिन अवधि-ज्ञान और मनपर्यायज्ञान में उसको प्रत्यक्ष कर लेने की शक्ति है। जैसे कि कोई मानस-शास्त्री किसी के चेहरे पर आने-जाने वाले भावो

१ केवलज्ञानी के द्रव्यमन का सम्बन्घ गो० जीवकाट गा० २२८ मे गी माना है—

मणसिहयाण वयण दिट्ठ तप्पुन्विमिदि मजोगिम। उत्तो मणोवयारेणिदियणाणेण हीणिह्य।।

को देखकर उसके मनोभावों का अनुमान द्वारा ज्ञान कर लेते है वैसे ही अवधिज्ञानी या मनपर्यायज्ञानी मनोद्रव्य की रचना देखकर अनुमान द्वारा यह जान लेते है कि अमुक प्रकार की मनोरचना द्वारा अमुक अर्थ का ही चिंतन किया हुआ होना चाहिये।

मणवइउरला परिहारि सुहुमि नव ते उ मीसि सविउन्वा । देसे सविउन्विदुगा सकम्मुरलिमस्स अहखाए ॥२६॥

शद्दार्थ-मणवइउरला —मनोयोग, वचनयोग, औदारिक काययोग, परिहारि—परिहारिविगुद्धि सयम मे, सुहुमि—-सूक्ससंप-राय सयम मे, नव—नौ, ते—वे (पूर्वोक्त), उ—तथा, मीसि— मिश्रदृष्टि मे, सिवउच्चा—वैकियसिहत, देसे—देशिवरित मे, सिवउच्विदुगा—वैकियद्विक सिहत, सकम्मुरलिमस्स—कार्मण और औदारिकिमिश्र सिहत, अहराए—यथास्यात चारित्र मे।

गायार्थ-परिहारविशुद्धि और सूक्ष्मसपराय संयम में मनोयोग चतुष्क, वचनयोग चतुष्क और औदारिक यह नौ योग होते है। मिश्रहिष्ट (सम्यग्मिश्यात्वहिष्ट) में उक्त नौ के साथ वैक्रिय तथा देशविरित में उक्त नौ के साथ वैक्रियद्विक तथा यथाख्यात सयम में कार्मण और औदारिक-मिश्र काययोग सहित योग है।

विशेषार्थ—गाथा मे मिश्रहिष्ट तथा संयममार्गणा के परिहार-विद्युद्धि, सूक्ष्मसपराय, देशविरति और यथाख्यातसयम मे योगों की संच्या का कथन किया है। जिनमें से सर्वप्रथम परिहारिवद्युद्धि और सूक्ष्मसपराय संयम की योग संख्या वतलाते है।

परिहारविशुद्धि और सूक्ष्मसंपराय इन दोनो संयमो में 'मणवड-उरला परिहारि सुहुमि नव' मनोयोग चतुष्क, वचनयोग चतुष्क और औदारिक यह नौ योग है। किन्तु आहारकद्दिक, वैक्रियद्विक, कार्मण और औदारिकमिश्र यह छह योग नहीं होते हैं। इसका कारण है कि संयम पर्याप्त अवस्थाभावी है किन्तु अपर्याप्त अवस्था मे नहीं होता है। इसलिये अपर्याप्त अवस्थाभावी कार्मण और औदारिक-मिश्र यह दो योग परिहारिवशुद्धि और सूक्ष्मसंपराय संयम में नहीं पाये जाते हैं तथा वैक्रिय और वैक्रियमिश्र इन दोनों योगों के नहोंने का कारण यह है कि यद्यपि वैक्रियद्विक लिब्धप्रयोग करने वाले मनुष्य को होते हैं और लिब्धप्रयोग में औत्सुक्य एवं प्रमाद संभव है। लेकिन परिहारिवशुद्धि और सूक्ष्मसंपराय संयमधारी अप्रमादी होने से लिब्ध का प्रयोग नहीं करते है।

आहारक और आहारकिमश्र यह दो योग चतुर्दश पूर्वधर प्रमत मुनि को ही होते हैं, किन्तु परिहारिवशुद्धि संयमी कुछ कम दस पूर्व का पाठी होता है और सूक्ष्मसंपराय सयमी चतुर्दश पूर्वधर होने पर भी अप्रमत्त् होने से उनमे आहारकिद्धक योग नहीं माने है।

इसीलिये परिहारिवशुद्धि और सूक्ष्मसपराय सयम में कार्मण, औदारिकमिश्र, वैकिय, वैकियमिश्र, आहारक और आहारकिमिश्र यह छह योग संभव नहीं होने से शेष मनोयोग चतुष्क, वचनयोग चतुष्क, औदारिक काययोग कुल नौ योग होते है।

मिश्रहिष्ट में उक्त नौ योगों के साथ 'सिवउच्वा' वैक्रिययोग भी होने से दस योग होते है। मिश्रसम्यक्त्व में वैक्रिययोग को भी मानने का कारण यह है कि देव और नारक सम्यग्मिध्याहिष्ट गुणस्थान-वर्ती होते है। मिश्र सम्यक्त्व की यह विशेषता है कि इस सम्यक्त्व के समय मृत्यु नही होती है । जिससे अपर्याप्त अवस्था में यह सम्यक्त्व

१ कार्मणमौदारिकमिश्र चापर्याप्ताद्यवस्थायामेवेति सयम द्वयेऽपि तस्याऽमाव.। —चतुर्यं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, षृ० १५८

२ वैक्रियारम्भे च लब्ब्युपजीवनेन औत्सुक्यभावात् प्रमादसम्भवात् । —चतुर्यं कर्मग्रन्थ स्वोपन्न टीका, पृ० १५६

३ न सम्ममिच्छो कुणड काल।

(मिश्रहिष्ट) नहीं पाया जाता है। इसीलिए अपर्याप्त अवस्थाभावी कार्मण, औदारिकमिश्र और वैक्रियमिश्र ये तीनों योग नहीं हैं। मिश्र सम्यक्त्व के समय चौदह पूर्व का ज्ञान संभव नहीं होने से आंहा-रकद्विक योग भी नहीं होते हैं। इस कारण से कार्मण, औदारिक-मिश्र, वैक्रियमिश्र और आहारकद्विक इन पाँच योगों को छोड़कर शेप दस योग मिश्र सम्यक्त्व में होते है।

मिश्रहिष्ट में वैक्रियमिश्र योग नहीं मानने पर जिज्ञासु प्रश्न करता है कि अपर्याप्त अवस्थाभावी वैक्रियमिश्र योग मिश्रहिष्ट में नहीं माना है सो तो ठीक है लेकिन वैक्रियलिंध का प्रयोग करते समय मनुष्य और तिर्यच को पर्याप्त अवस्था में होने वाले वैक्रियमिश्र योग को मिश्र सम्यक्त्व में नहीं मानने का क्या कारण है ? इसका समाधान यहीं है कि मिश्र सम्यक्त्व और लिंध्यजन्य वैक्रियमिश्र योग ये दोनों पर्याप्त अवस्थाभावी है, किन्तु इनका साहचर्य नहीं है। यानी मिश्र सम्यक्त्व के समय लिंध का प्रयोग न किये जाने के कारण वैक्रियमिश्र काययोग नहीं होता है।

देशविरित सयम मे 'देसे सविजिब्बदुगा' पद से पूर्वोक्त नौ योगों के अतिरिक्त वैक्रियद्विक योगो को मिलाने से ग्यारह योग वताये है। वैक्रियद्विक को देशविरित सयम मे मानने का कारण यह है कि अंग्रड आदि श्रावकों द्वारा वैक्रियलिध से वैक्रिय गरीर बनाये जाने की बात शास्त्र मे प्रसिद्ध है। श्रावक चतुर्वेश पूर्वेश्वर नही होता है, जिससे जममे आहारकद्विक योग तथा व्रत का पालन पर्याप्त

१ ग्रन्यकार ने स्वोपज्ञ टीका मे 'तथाविध सप्रदाय का अभाव होने ने कारण ज्ञात नहीं होता है' सकेन द्वारा इस पर विशेष विवेचन नहीं किया है।

२ देशविरतानामम्बरादीना वैक्रियलव्यिमता वैक्रियद्विकनम्भवात् । — चतुर्यं कर्मग्रन्य स्वोपज्ञ टीका, पृ० १४८ अम्बर परिव्राजक के परिचय के लिये औपपातिक सूत्र देगिये ।

अवस्था में ही सम्भव होने से औदारिकमिश्र और कार्मणयोग नहीं माने जाते हैं। इसीलिये आहारकद्विक एवं औदारिकमिश्र और कार्मण इन चार योगों के सिवाय शेष ग्यारह योग देशविरति संयम में होते है।

यथाख्यात संयम में भी ग्यारह योग है। मनोयोग चतुष्क, वचन-योग चतुष्क, औदारिकयोग इन पूर्वोक्त नौ योगों के साथ इस संयम में, 'सकम्मुरलिमस्स अहखाए' कार्मण और औदारिकिमिश्र यह दो योग और भी पाये जाते है। इन दोनों योगों का ग्रहण केवली-समुद्घात की अपेक्षा से किया गया है। क्योंकि आठ समय वाले इस समुद्घात के दूसरे, छठे और सातवें समय में औदारिकिमिश्र और तीसरे, चौथे, पाँचवें समय मे कार्मण योग होता है। यथाख्यात संयम मे आहारकिद्वक एवं वैकियद्विक इन चार योगों के न मानने का कारण यह है कि ये चारों प्रमाद सहचारी हैं और यथाख्यात संयम अप्रमाद अवस्था वाले ग्यारह, बारह, तेरह, चौदह इन चार गुणस्थानों में होता है।

मार्गणाओं में योगों की संख्या नीचे लिखे अनुसार है— क्रम संख्या मार्गणा नाम योगो की संख्या व नाम

१ गतिसार्गणा

१. १ नरकगति

११ औदारिकद्विक, आहारकद्विक को छोडकर

२. २ तिर्यचगति

१३ आहारकद्विक को छोड़कर

३. ३ मनुष्यगति

१४ मन, वचन, काय योग के सभी भेद

जिस प्रयत्न विशेष में सम्यक् प्रकार से अथवा प्रमुख रूप से कर्मी

का क्षय किया जाता है, उसे समुद्धात कहते हैं।

तत्र सम्यग्—अपुनर्मावेन उत्—प्रावल्येन कर्मणो हनन—घातः प्रलयो यस्मिन् प्रयत्नविशेषे स समुद्धातः ।

४	४ देवगति	११ औदारिकद्विक, आहारकद्विक को छोड़कर
	२ इन्द्रियमार्गणा	
y .	१ एकेन्द्रिय	५ कार्मण, औदारिकद्विक, वैक्रियद्विक
-	२ द्वीन्द्रिय	४ कार्मण, औदारिकद्विक, असत्यामृषा
		वचनयोग
હ	३ त्रीन्द्रिय	४ कार्मण, औदारिकद्विक, असत्यामृषा वचनयोग
=	४ चतुरिन्द्रिय	४ कार्मण, औदारिकद्विक, असत्यामृपा
٦.	० पद्धाः सम्बन्ध	वचनयोग
3	५ पंचेन्द्रिय	१५ मनोयोग ४, वचनयोग ४, काययोग ७
•	•	रूर पंतावाप व, व वपवाप व, नतववाप व
	३ कायमार्गणा	
१०.	१ पृथ्वीकाय	३ कार्मण, औदारिकद्विक
158	२ जलकाय	ą ""
१२.	३ वायुकाय	५ कार्मण, औदारिकद्विक, वैक्रियद्विक
; ~? ₹·	४ अग्निकाय	३ कार्मण, औदारिकद्विक
१४.	५ वनस्पतिकाय	₹ ,, ,,
१५.	६ त्रसकाय	१५ मनोयोग ४, वचनयोग ४, काययोग ७
	४ योगमार्गणा	
१६	१ मनोयोग	१३ कार्मण और औदारिकमिश्र को
		छोडकर
, १७	२ वचनयोग	१३ कार्मण और औदारिकमिश्र को
, •		छोडकर
१५	३ काययोग	१५ मनोयोग ४, वचनयोग ४, काययोग ७
•	४ वेदमार्गणा	१८ वर्गाचा ज, चयाचाय ठ, यापपाय छ
	•	
१६.	१ पुरुषवेद	१५ मनोयोग ४, वचनयोग ४, काययोग ७

अवस्था में ही सम्भव होने से औदारिकमिश्र और कार्मणयोग नहीं माने जाते है। इसीलिये आहारकद्विक एवं औदारिकमिश्र और कार्मण इन चार योगों के सिवाय शेष ग्यारह योग देशविरित सयम में होते है।

यथाख्यात संयम में भी ग्यारह योग है। मनोयोग चतुष्क, वचन-योग चतुष्क, औदारिकयोग इन पूर्वोक्त नौ योगों के साथ इस संयम में, 'सकम्मुरलिमस्स अहखाए' कार्मण और औदारिकिमिश्र यह दो योग और भी पाये जाते हैं। इन दोनों योगों का ग्रहण केवली-समुद्घात की अपेक्षा से किया गया है। क्योंकि आठ समय वाले इस समुद्घात के दूसरे, छठे और सातवे समय में औदारिकिमिश्र और तीसरे, चौथे, पाँचवें समय मे कार्मण योग होता है। यथाख्यात संयम में आहारकिद्धक एवं वैकियद्विक इन चार योगो के न मानने का कारण यह है कि ये चारों प्रमाद सहचारी है और यथाख्यात संयम अप्रमाद अवस्था वाले ग्यारह, बारह, तेरह, चौदह इन चार गुणस्थानों मे होता है।

गुणस्थाना म हाता ह ।

मार्गणाओं में योगों की सख्या नीचे लिखे अनुसार है—

क्रम संख्या मार्गणा नाम योगों की संख्या व नाम

१ गतिमार्गणा

१. १ नरकगित ११ औदारिकद्विक, आहारकद्विक को
छोड़कर

२ २ तिर्यचगित १३ आहारकद्विक को छोड़कर

३. ३ मनुष्यगित १४ मन, वचन, काय योग के सभी भेद

जिस प्रयत्न विशेष में सम्यक् प्रकार से अथवा प्रमुख रूप से कर्मी का क्षय किया जाता है, उसे समुद्धात कहते है।

१ तत्र सम्यग्—अपुनर्भावेन उत्—प्रावल्येन कर्मणो हनन—घातः प्रलयो यस्मिन् प्रयत्नविशेषे स समुद्घातः।

٧.	४ देवगति	११ औदारिकद्विक, आहारकद्विक को छोड़कर
	२ इन्द्रियमार्गणा	
ሂ.	१ एकेन्द्रिय	५ कार्मण, औदारिकद्विक, वैक्रियद्विक
٧ ٤	२ द्वीन्द्रिय	४ कार्मण, औदारिकद्विक, असत्यामृषा वचनयोग
৩	३ त्रीन्द्रिय	४ कार्मण, औदारिकद्विक, असत्यामृषा वचनयोग
5 .	४ चतुरिन्द्रिय	४ कार्मण, औदारिकद्विक, असत्यामृषा वचनयोग
3	५ पंचेन्द्रिय	१५ मनोयोग ४, वचनयोग ४, काययोग ७
	३ कायमार्गणा	,
१०	१ पृथ्वीकाय	३ कार्मण, औदारिकद्विक
~ 88.	२ जलकाय	₹ "
१२.	३ वायुकाय	५ कार्मण, औदारिकद्विक, वैक्रियद्विक
١٩٦.	४ अग्निकाय	३ कार्मण, औदारिकद्विक
१४	५ वनस्पतिकाय	₹ " "
१५	६ त्रसकाय	१५ मनोयोग ४, वचनयोग ४, काययोग ७
	४ योगमार्गणा	
१६	१ मनोयोग	१३ कार्मण और औदारिकमिश्र को
	*	छोड़कर
١ १७.	२ वचनयोग	१३ कार्मण और औदारिकमिश्र को छोडकर
१८.	३ काययोग	१५ मनोयोग ४, वचनयोग ४, काययोग ७
•	५ वेदमार्गणा	
38	१ पुरुषवेद	१५ मनोयोग ४, वचनयोग ४, काययोग ७

२०. <i>∨</i> २१.		१३ आहारकद्विक को छोड़कर १५ पुरुष वेदवत्	
	६ कषायमार्गणा		
२२.	१ क्रोध	१५ मनोयोग ४, वचनयोग ४, कायय	योग ७
ू २३.	२ मान	१५ ,, ,, ,,	
२४.	३ माया	१५ ,, ,, ,,	
२४.	४ लोभ	१५ ,, ,, ,,	
	७ ज्ञानमार्गणा		
२६.	१ मतिज्ञान	१५ मनोयोग ४, वचनयोग ४, कायय	ोग ७
२७.	२ श्रुतज्ञान	? X ,, ,, ,,	
२८.	३ अवधिज्ञान	१५ ,, ,, ,,	
35	४ मनपर्यायज्ञान	१३ कार्मण, औदारिकमिश्र को छो	डकर
₹0.	५ केवलज्ञान	७ औदारिकद्विक, कार्मण, सत्य,	अस-
		त्यामृषा मनोयोग तथा र	सत्य,
		असत्यामृषा वचनयोग	
√ ३१.	६ मतिअज्ञान	१३ आहारकद्विक को छोडकर	
३२.	७ श्रुतअज्ञान	१३ ,, ,,	
३ ३.	८ विभंगज्ञान	? ₹ ,, ,,	
	८ संयममार्गणा		
₹४.	१ सामायिक	१३ कार्मण, औदारिकमिश्र को छोड़	कर
३४.	२ छेदोपस्थापनीय	१३ ,, ,,	
३६.	३ परिहारविशुद्धि	६ मनोयोग ४, वचनयोग ४, औदारि	<i>ा</i> क
३७.	४ सूक्ष्मसंपराय	8 " " "	٠
३८	५ यथाख्यात	११ मनोयोग ४, वचनयोग ४, कार	रण,
		औदारिकद्विक	

•					
₹ € .	६ देशविरति	११	मनोयोग ४, वैक्रियद्विक	वचनयोग ४,	औदारिक,
४०	७ अविरति	१३	_	न को छोड़कर	
	६ दर्शनमार्गणा				
४१.	१ चक्षुदर्शन	१३	कार्मण, और	शरिकमिश्र के	ो छोड़कर
L87.	२ अचक्षुदर्शन	१५	मनोयोग ४,	वचनयोग ४, व	काययोग ७
४३	३ अवधिदर्शन	१५	17	"	11
४४	४ केवलदर्शन	9	औदारिकद्वि	क, कार्मण, स	ात्य, अस-
			त्यामुषा म	नोयोग व सत्य	ा, असत्या-
			मृषा वचनयं		
	१० लेक्यामार्गणा				
ል አ	१ कृष्णलेश्या	१५	मनोयोग ४,	वचनयोग ४,	काययोग ७
४६.	२ नीललेश्या	१५	"	11	"
L80.	३ कापोतलेश्या	१५	"	11	"
४५.	४ तेजोलेश्या	१५	"	"	11
88.	५ पद्मलेश्या	१५	11	"	"
¥0.	६ शुक्ललेश्या	१४	. 22	11	"
	११ भव्यत्वमार्गणा				
५१	१ भव्यत्व	१५	मनोयोग ४,	वचनयोग ४,	काययोग ७
५२	२ अभन्यत्व	१३	आहारकद्वि	क को छोड़कर	7
	१२ सम्यक्त्वमार्गणा				
५३.	१ उपशम	१३	आहारकद्वि	क को छोड़कर	
	२ क्षायोपशमिक	१५	मनोयोग ४,	वचनयोग ४,	काययोग ७
ሂሂ.	३ क्षायिक	१५	73	"	"
1/44.	४ सासादन	१३	आहारकद्वि	क को छोड़कर	

१० मनोयोग ४, वचनयोग ४, औदारिक, वैक्रिय १३ आहारकद्विक को छोड़कर १३ संज्ञीमार्गणा १६. १ संज्ञी १५ मनोयोग ४, वचनयोग ४, काययोग ७

६०. २ असंज्ञी ६ कार्मण, औदारिकद्विक, वैक्रियद्विक, असत्यामृषा वचनयोग

१४ आहारकमार्गणा

६१. १ आहारकत्व १५ मनोयोग ४, वचनयोग ४; काययोग ७ ६२ २ अनाहारकत्व १ कार्मणयोग

इस प्रकार से मार्गणाओं मे योगों का कथन करने के पश्चात् अव वर्ण्य विषयों के क्रमानुसार मार्गणाओं में उपयोगों की संख्या बतलाते है।

तिअनाण नाण पण चड दंसण बार जिय लक्खणुवओगा। विणु मणनाण दुकेवल नव सुरतिरिनिरयअजएसु ।।३०॥

शब्दार्थं — ति अनाण — तीन अज्ञान, नाण — ज्ञान, पण — पाँच, च च च च च र, दंसण — दर्शन, बार — वारह, जियलक्षण — जीन का लक्षण रूप, उवओगा — उपयोग, विणु — विना, मणनाण — मनपर्याय न्ज्ञान, दुकेवल — केवलद्विक, नव — नी, सुरितरिनिरय अजएसु — देव, तिर्यच, नरक गित और अविरित में।

गायार्थ—तीन अज्ञान, पाँच ज्ञान और चार दर्शन यह वारह उपयोग है, जो जीव के लक्षण है। इनमे से मनपर्याय ज्ञान और केवलद्विक—केवलज्ञान और केवलदर्शन के सिवाय नौ उपयोग देवगति, तिर्यचगति, नरकगित और अविरित मे पाये जाते है।

विशेषार्य-गाथा में 'जीव का लक्षण उपयोग है'-की ओर ध्यान

दिलाते हुए उपयोग के तीन अज्ञान, पांच ज्ञान और चार दर्शन कुल बारह भेद होने का संकेत करने के बाद मार्गणाओं मे उपयोगों की सख्या का निरूपण प्रारम्भ किया गया है।

अन्य वस्तुओं से लक्ष्य को भिन्न बतलाना लक्षण का उद्देश्य होता है। अन्य वस्तुओं से लक्ष्य की भिन्नता उसके असाधारण धर्म द्वारा ही प्रदर्शित की जा सकती है। उपयोग जीव का असाधारण धर्म इसलिये माना जाता है कि उपयोग सिर्फ जीव में है और उससे अजीव द्रच्यों से जीव की भिन्नता स्पष्ट हो जाती है। इसीलिये उपयोग को जीव का लक्षण माना है।

उपयोग के मुख्य दो भेद है—ज्ञान और दर्शन तथा इनमें से ज्ञानोपयोग के मतिज्ञान आदि आठ भेद और दर्शनोपयोग के चक्षुदर्शन आदि चार भेद होते हैं। कुल मिलाकर बारह भेद है। जिनके लक्षण पहले बताये जा चुके है।

उपयोग के उक्त वारह भेदों में से मनपर्याय ज्ञान और केवलद्विक— केवलज्ञान और केवलदर्शन इन तीन के सिवाय नौ उपयोग देवगति, तिर्यचगति, नरकगति तथा अविरति इन चार मार्गणाओं में होते हैं।

देवगति आदि उक्त चार मार्गणाओ मे मनपर्याय ज्ञान और केवलद्विक उपयोग इसलिये नहीं माने जाते हैं कि ये तीनों सर्वविरति सापेक्ष है, लेकिन देवगति, तिर्यचगति, नरकगित और अविरति में सर्वविरति सम्भव नहीं है। इसीलिए इनमें उक्त तीन उपयोगों को छोड़कर शेष नौ उपयोग माने जाते हैं।

अविरित सम्यक्तवी भी होते है और मिथ्यात्वी भी। अत: सम्य-ग्हिष्ट अविरितयों में मितज्ञान आदि तीन ज्ञान, चक्षुदर्शन आदि तीन दर्शन यह छह जपयोग तथा मिथ्यात्वी अविरितयों में मित-अज्ञान

१ एतेपु सर्वेष्विप हि सर्वविरत्यसम्भवेन मनःपर्यायज्ञान केवलद्विकासम्भवादिति ।
— चतुर्थं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टोका, पृ० १६५

आदि तीन अज्ञान तथा चक्षुदर्शन आदि दो दर्शन ये पाँच उपयोग समझना चाहिए।

तस जोय वेय सुक्काहार नर पाणि ति सिन्न भिव सन्वे। न्यणेयर पण लेसा कसाइ दस केवलदुगूणा ॥३१॥

शब्दार्थ—तस—त्रसकाय, जोय—योग, वैय—वेद, सुक्का-हार—शुक्ललेश्या और आहारक मार्गणा, नर—मनुष्य, पीणिदि— पचेन्द्रिय, सिन्न—सज्ञी, भिव—भव्य मे, सब्वे—सर्व, सभी, नयणेयर— चथुदर्शन और इतर—अचक्षुदर्शन, पण—पाँच, लेसा—लेश्या, कसाइ— कषाय, दस—दस, केवलदुगुणा—केवलद्विक रहित।

गाथार्थ—त्रस, योग, वेद, शुक्ल लेश्या, आहारक, मनुष्य गति, पचेन्द्रिय जाति, संज्ञी, भन्य मार्गणाओं में सभी उपयोग होते है तथा चक्षुदर्शन, अचक्षुदर्शन, कृष्णादि पद्म पर्यन्त पाँच लेश्या, कषाय मार्गणाओं में केवलद्विक के सिवाय शेष दस उपयोग है।

विशेषार्थ—गाथा मे त्रसकाय आदि तेरह मार्गणाओं मे सव उपयोग तथा चक्षुदर्शन आदि ग्यारह मार्गणाओं मे दस उपयोग बतलाये है।

त्रसकाय आदि भव्यमार्गणा पर्यन्त जिन तेरह मार्गणाओ के नाम गाथा मे वताये है, उनमें से मन, वचन, काय यह तीनो योग, शुक्ल लेक्या और आहारकत्व यह मार्गणाये तेरहवे गुणस्थान पर्यन्त पाई जाती है। तेरहवे गुणस्थानवर्ती केवली भगवान मनोयोग का व्यापार मन द्वारा प्रक्तोत्तर के समय, वचनयोग का व्यापार देशना के समय एवं औदारिक काययोग का व्यापार विहार आदि शारीरिक कियाओं के समय करते है। इसीलिये मनोयोग आदि तीनों योग तेरहवे गुणस्थान तक माने हैं। शुक्ललेक्या सामान्य से सभी मनुष्यों में पाई जाती है और गुणस्थानों की अपेक्षा अपूर्वकरण आदि सयोगि केवली पर्यन्त गुणस्थानों में । अतः शुक्ल लेक्या तेरहवे गुणस्थान पर्यन्त मानी है। प्रत्येक जीव जन्म से लेकर जीवन पर्यन्त लोमाहार आदि आहारों में से किसी न किसी आहार का ग्रहण करता रहता है और तेरहवे गुणस्थान मे जीवनमुक्त अवस्था नही है। इसीलिए मनोयोग आदि शुक्ललेक्या और आहारकत्व दक्षा तेरहवें गुणस्थान तक मानी जाती है।

उक्त मार्गणाओ के अतिरिक्त त्रसकाय, तीन वेद, मनुष्यगित, पचेन्द्रिय, संज्ञी और भन्य मार्गणाये चौदहवे गुणस्थान तक पाई जाती है। चौदहवे गुणस्थान पर्यन्त वेद पाये जाने का मतलब द्रव्य वेद से है, क्यों कि भाव वेद तो नौवें गुणस्थान तक ही रहता है। इन त्रसकाय आदि तेरह मार्गणाओ में मिथ्यादृष्टि, सम्यग्दृष्टि, देशविरित, सर्वविरित, केवलज्ञानी आदि सभी जीवो का ग्रहण होने से बारह उपयोग माने जाते है।

चक्षुदर्शन, अचक्षुदर्शन, कृष्ण, नील, कापोत, तेजः, पद्म लेश्या, कोघ, मान, माया और लोभ इन ग्यारह मार्गणाओं में केवलज्ञान और केवलदर्शन इन दो उपयोगों के अतिरिक्त शेष मितज्ञान आदि दस उपयोग वतलाये है। इसका कारण यह है कि चक्षुदर्शन और अचक्षुदर्शन वारहवे गुणस्थान तक, कृष्णादि तीन अग्रुभ लेश्याये छठे गुणस्थान तक, तेजः पद्म लेश्याये सातवे गुणस्थान तक और कोघादि कपायों का उदय दसवे गुणस्थान तक पाया जाता है। यह गुणस्थान क्षायोंपशिमक भावों की अपेक्षा रखते हैं और केवलज्ञान, केवलदर्शन यह दोनो उपयोग अपने-अपने आवरण कर्म के क्षय से होने वाले हैं जो तेरहवे, चौदहवे गुणस्थान में पाये जाते हैं। इसीलिए चक्षुदर्शन आदि ग्यारह मार्गणाओं में केवलद्विक के सिवाय शेष दस उपयोग माने हैं।

आदि तीन अज्ञान तथा चक्षुदर्शन आदि दो दर्शन ये पाँच उपयोग समझना चाहिए।

तस जोय वेय सुक्काहार नर पणिदि सन्नि भवि सन्वे। नयणेयर पण लेसा कसाइ दस केवलदुगूणा ॥३१॥

शब्दार्थ —तस — त्रसकाय, जोय — योग, वेय — वेद, सुक्का-हार — शुक्ललेश्या और आहारक मार्गणा, नर — मनुष्य, पणिदि — पचेन्द्रिय, सिन्न — सजी, भिव — मन्य मे, सन्वे — सर्व, सभी, नयणेयर — चक्षुदर्शन और इतर — अचक्षुदर्शन, पण — पाँच, लेसा — लेश्या, कसाइ — कथाय, दस — दस, केवल दुगूणा — केवल द्विक रहित।

गाथार्थ—त्रस, योग, वेद, शुक्ल लेश्या, आहारक, मनुष्य गति, पंचेन्द्रिय जाति, संज्ञी, भव्य मार्गणाओं में सभी उपयोग होते है तथा चक्षुदर्शन, अचक्षुदर्शन, कृष्णादि पद्म पर्यन्त पाँच लेश्या, कषाय मार्गणाओं में केवलद्विक के सिवाय शेष दस उपयोग है।

विशेषार्थ—गाथा में त्रसकाय आदि तेरह मार्गणाओं में सव उपयोग तथा चक्षुदर्शन आदि ग्यारह मार्गणाओं में दस उपयोग बतलाये है।

त्रसकाय आदि भव्यमार्गणा पर्यन्त जिन तेरह मार्गणाओं के नाम गाथा में बताये हैं, उनमें से मन, वचन, काय यह तीनो योग, शुक्ल लेक्या और आहारकत्व यह मार्गणायें तेरहवे गुणस्थान पर्यन्त पाई जाती है। तेरहवे गुणस्थानवर्ती केवली भगवान मनोयोग का व्यापार मन द्वारा प्रक्नोत्तर के समय, वचनयोग का व्यापार देशना के समय एवं औदारिक काययोग का व्यापार विहार आदि शारीरिक कियाओं के समय करते है। इसीलिये मनोयोग आदि तीनों योग तेरहवे गुणस्थान तक माने है। शुक्ललेक्या सामान्य से सभी मनुष्यों में पाई जाती है और गुणस्थानों की अपेक्षा अपूर्वकरण आदि सयोगि एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय तथा पृथ्वीकाय, जलकाय, अग्निकाय, वायुकाय और वनस्पतिकाय इन आठ मार्गणाओं में सम्यक्त्व न होने से सर्वविरित सहचारी मितज्ञान आदि पाँच ज्ञान, अविध व केवलदर्शन और तथाविध योग्यता का अभाव होने से विभंगज्ञान यह आठ उपयोग तो इनमें पाये ही नहीं जाते है और 'अचक्खू' चक्षु इन्द्रिय न होने से। पूर्वोक्त मितअज्ञान, श्रुतअज्ञान, चक्षुदर्शन, अचक्षुदर्शन इन चार उपयोगों में से मितअज्ञान, श्रुतअज्ञान और अचक्षुदर्शन यह तीन ही उपयोग होते है।

'अनाणितग अभव मिच्छ दुगे' अर्थात् अज्ञानित्रक—मित्रज्ञान, श्रुतअज्ञान, विभंगज्ञान, अभव्य और मिथ्यात्विद्वक—मिथ्यात्व, सासादन, इन छह मार्गणाओ मे 'तिअनाण दसणदुगं' अज्ञानित्रक और दर्शनिद्वक अर्थात् मित्रज्ञान, श्रुतअज्ञान, विभंगज्ञान, चक्षुदर्शन, अचक्षुदर्शन यह पाँच उपयोग होते है। लेकिन सम्यक्तव व सर्वविरित सहचारी मित्ज्ञान आदि पाँच ज्ञानोपयोग और अविध व केवलदर्शन यह सात उपयोग नहीं होते है।

उक्त कथन कार्मग्रथिक अपेक्षा से किया गया है। क्योंकि कार्म-ग्रथिक पहले तीन गुणस्थानों में अज्ञान मानते हैं और सैद्धांतिक विभग-ज्ञानी को अवधिदर्शन मानते हैं और सासादन गुणस्थान में मिथ्यात्व के उदय का अभाव होने से अज्ञान न मानकर ज्ञान मानते है। इस प्रकार की कार्मग्रथिक और सैद्धातिक मत-भिन्नता है। यहाँ जो अज्ञान-

— चतुर्य कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १६५

१ एकद्वित्रीन्द्रियस्थावरेषु मत्यज्ञानश्रुताज्ञानाचक्षुर्दर्शनरूपास्त्रय उपयोगा भवन्तीत्यर्थः, न शेषा, यतः सम्यक्त्वाभावाद् मतिश्रुतज्ञानासम्भवः, सर्वविरत्यभावाच्च मन पर्यायज्ञान केवलज्ञान केवलदर्शनाभावः, यत् पुनरविष्ठ द्विक विभगज्ञान च तद् भवप्रत्यय गुणप्रत्यय, वा, नचाऽनयोरन्यतरोऽपि प्रत्यय सम्भवति, चक्षुर्दर्शनोपयोगाभावस्तु चक्षुरिन्द्रियाभावादेव सिद्धः।

चउरिंदिऽसन्नि दुअनाणदंस इग वि त्ति थावरि अचवल् । तिअनाण दंसणदुगं अनाणतिग अभव मिच्छदुगे ॥३२॥

शब्दार्थ — चर्जारिदि — चतुरिन्द्रिय मे, असिन्न — असज्ञी मे, दुअनाणदंस — दो अज्ञान और दो दर्शन, इग वि ति थावरि — एके- न्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय और स्थावरकाय मे, अचक्षू — चक्षुदर्शन के विना, ति अनाण — तीन अज्ञान, दंसणदुर्ग — दो दर्शन, अनाणितग — अज्ञानित्रक मे, अभव — अमन्य मे, मिच्छदुर्ग — मिथ्यात्वद्विक मे।

गायार्थ—चतुरिन्द्रिय और असंज्ञी पंचेन्द्रिय मे दो अज्ञान तथा दो दर्शन, एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय और स्थावर काय में चक्षुदर्शन के सिवाय तथा अज्ञानित्रक, अभव्य और मिथ्यात्विद्धिक मे तीन अज्ञान और दो दर्शन होते है।

विशेषार्थं —गाथा मे चतुरिन्द्रिय और असज्ञी पंचेन्द्रिय मे चार उपयोग, एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय और पृथ्वीकाय आदि पाँच स्थावरों में तीन उपयोग तथा अज्ञानित्रक —मितअज्ञान, श्रुतअज्ञान, विभगज्ञान, अभव्य और मिथ्यात्वद्विक में पाँच उपयोग वतलाये है। जिनका स्पष्टीकरण नीचे लिखे अनुसार समझना चाहिए।

'चर्जरिदिऽसिन्न दुअनाणदस' यानी चतुरिन्द्रिय और असंज्ञी पंचेन्द्रिय जीवों में दो अज्ञान मित्रअज्ञान, श्रुतअज्ञान तथा दो दर्शन—चक्षुदर्शन और अचक्षदर्शन यह चार उपयोग है। चतुरिन्द्रिय और असज्ञी पचेन्द्रिय जीवो में सम्यक्त्व न होने से सम्यक्त्व सहचारी मित्र, श्रुत, अविध, मनपर्याय, केवल यह पाँच ज्ञान तथा अविध, केवल यह दो दर्शन कुल सात उपयोग पाये ही नही जाते है और विभंगज्ञान प्राप्त करने की योग्यता नही है। इसीलिए चतुरिन्द्रिय और असज्ञी पंचेन्द्रिय जीवो में अज्ञानद्विक—मित्रअज्ञान, श्रुतअज्ञान और दर्शन-द्विक—चक्षुदर्शन, अचक्षुदर्शन कुल मिलाकर चार उपयोग होते है।

एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय तथा पृथ्वीकाय, जलकाय, अग्निकाय, वायुकाय और वनस्पितकाय इन आठ मार्गणाओं में सम्यक्त्व न होने से सर्वविरित सहचारी मितज्ञान आदि पाँच ज्ञान, अविध व केवलदर्शन और तथाविध योग्यता का अभाव होने से विभगज्ञान यह आठ उपयोग तो इनमें पाये ही नहीं जाते है और 'अचक्खू' चक्षु इन्द्रिय न होने से। पूर्वोक्त मितअज्ञान, श्रुतअज्ञान, चक्षुदर्शन, अचक्षुदर्शन इन चार उपयोगों में से मितअज्ञान, श्रुतअज्ञान और अचक्षुदर्शन यह तीन ही उपयोग होते है।

'अनाणितग अभव मिच्छ दुगे' अर्थात् अज्ञानित्रक—मित्अज्ञान, श्रुतअज्ञान, विभंगज्ञान, अभव्य और मिथ्यात्विद्वक—मिथ्यात्व, सासादन, इन छह मार्गणाओ मे 'तिअनाण दसणदुग' अज्ञानित्रक और दर्शनिद्वक अर्थात् मितअज्ञान, श्रुतअज्ञान, विभंगज्ञान, चक्षुदर्शन, अचक्षुदर्शन यह पाँच उपयोग होते है। लेकिन सम्यक्तव व सर्वविरित सहचारी मितज्ञान आदि पाँच ज्ञानोपयोग और अविध व केवलदर्शन यह सात उपयोग नहीं होते है।

उक्त कथन कार्मग्रंथिक अपेक्षा से किया गया है। क्योंकि कार्म-ग्रंथिक पहले तोन गुणस्थानों मे अज्ञान मानते है और सैंद्धांतिक विभंग-ज्ञानी को अविधदर्शन मानते है और सासादन गुणस्थान मे मिथ्यात्व के उदय का अभाव होने से अज्ञान न मानकर ज्ञान मानते है। इस प्रकार की कार्मग्रंथिक और सैंद्धांतिक मत-भिन्नता है। यहाँ जो अज्ञान-

१ एकद्वित्रीन्द्रियस्थावरेषु मत्यज्ञानश्रुताज्ञानाचक्षुर्दर्शनरूपास्त्रय उपयोगा भवन्तीत्यर्थ, न शेषा, यत. सम्यक्त्वामावाद् मतिश्रुतज्ञानासम्मव., सर्वविरत्यभावाच्च मन पर्यायज्ञान केवलज्ञान केवलदर्शनामावः, यत् पुनरविघ द्विक विभगज्ञान च तद् भवप्रत्यय गुणप्रत्यय, वा, नचाऽनयोरन्यतरोऽपि प्रत्यय सम्भवति, चक्षुर्दर्शनोपयोगाभावस्तु चक्षुरिन्द्रियाभावादेव सिद्ध ।

[—]चतुर्य कर्मग्रन्य स्वोपज्ञ टीका, पृ० १६५

त्रिक आदि छह मार्गणाओं मे अवधिदर्शन और सासादन मार्गणा मे ज्ञान नहीं माना है सो कार्मग्रथिक मत के अनुसार समझना चाहिए। १

केवलदुगे नियदुगं नव तिअनाण विणु खइय अहलाए। दंसणनाणतिगं देसि मीसि अन्नाणमीसं तं ॥३३॥

शब्दार्थ — केवल हुगे — केवलद्विक मे नियदुगं — निज द्विक, नव — नौ, ति अनाण — तीन अज्ञान, विणु — विना, खइय — क्षायिक सम्यक्त्व मे, अहखाये — यथाख्यात सयम मे, दंसणनाणितगं — दर्शनिक, ज्ञानिक, देसि — देशविरित मे, मीसि — मिश्र मे, अन्नाणमीसं — अज्ञान से मिश्रित, तं — दे।

गाथार्थ—केवलद्विक मे अपने-अपने नाम वाले दो उपयोग है। क्षायिक सम्यक्त्व और यथाख्यात सयम मे तीन अज्ञानों के सिवाय नौ तथा देशविरित मे तीन दर्शन व तीन ज्ञान उपयोग होते है। मिश्रद्द टि मे भी वही छह उपयोग हैं लेकिन वे अज्ञानिमिश्रित होते है।

विशेषार्थ—गाथा में मिश्रहिष्ट व विकासोन्मुखी जीवों में पाई जाने वाली केवलज्ञान आदि मार्गणाओं मे उपयोग को बतलाया है कि उनमे कितने और कौन-कौन से उपयोग होते है।

सर्वप्रथम केवलज्ञान और केवलदर्शन मे उपयोग वतलाये कि 'केवलदुगे नियदुगं' उन्ही नाम वाले दो उपयोग है। अर्थात् केवल-ज्ञान मे केवलज्ञान और केवलदर्शन यह दो उपयोग है और इसी प्रकार केवलदर्शन में भी यही दो उपयोग है। उक्त दो उपयोग मानने का कारण यह है कि केवलज्ञान और केवलदर्शन के सिवाय मितज्ञान

१ विशेष स्पष्टीकरण के लिए गा० २१ व ४६ तया गो० जीवकाड गा० ७०५ देखिये।

आदि दस उपयोग छाद्मस्थिक उपयोग है और केवली के छन्नो का क्षय हो जाने से छन्न सहचारी उपयोग सम्भव नहीं है। ^१

क्षायिक सम्यक्त्व और यथाख्यात संयम में मिथ्यात्वोदय सहभावी अज्ञानिक—मित्रज्ञान, श्रुतअज्ञान और विभंगज्ञान उपयोग नहीं होने से नौ उपयोग है। क्षायिक सम्यक्त्व के समय तो मिथ्यात्व का अभाव ही होता है और यथाख्यात सयम में जो ग्यारह से चौदहवे गुणस्थान में पाया जाता है, ग्यारहवे गुणस्थान में मिथ्यात्व भी है, लेकिन वह सत्तागत है उदयमान नहीं। इसीलिये इन दोनों मार्गणाओं में अज्ञानिक उपयोग नहीं होते है। शेष जो नौ उपयोग होते है, वे इस प्रकार समझना चाहिये—क्षायिक सम्यक्त्व और यथाख्यात इन दो मार्गणाओं में छद्मस्थ अवस्था में पहले चार ज्ञान—मित, श्रुत, अविध, मनपर्याय और चक्षुदर्शन, अचक्षुदर्शन, अविधदर्शन यह तीन दर्शन कुल सात उपयोग होते है तथा केवली के केवलज्ञान व केवलदर्शन ये दो उपयोग होते है। उक्त सात और दो को मिलाकर कुल नौ उपयोग होते है।

देशिवरित में 'दंसणनाणितग देसि' तीन दर्शन और तीन ज्ञान सव मिलाकर छह उपयोग होते है। तीन दर्शन और तीन ज्ञान के नाम इस प्रकार है—चक्षुदर्शन, अचक्षुदर्शन, अविधिदर्शन तथा मितज्ञान, श्रुतज्ञान, अविधिज्ञान। इन छह में अविधिद्धिक को इसिलये ग्रहण किया गया है कि श्रावकों मे अविध उपयोग पाये जाने का वर्णन शास्त्रों मे आया है।

देशविरति में तीन अज्ञान और मनपर्याय ज्ञान तथा केवलद्विक

१ 'केवलिंदिके' केवलज्ञानकेवलदर्शनलक्षणे 'निजिद्धिक' केवलज्ञानकेवलदर्शन-रूपमुपयोगिंदिक भवति, न शेषा दश, ज्ञानदर्शनव्यवच्छेदेनैव केवलयुगलस्य सद्मावात् 'नदुम्मि उ छउमित्यए नाणे' इति वचनात्।
—चतुर्थं कर्मग्रन्थ स्वोपन्न टीका

इन छह उपयोगों के नहीं होने का कारण यह है कि देशविरित में मिथ्यात्व का उदय नहीं होने से मिथ्यात्व सहभावी अज्ञानिक उपयोग नहीं होते हैं तथा मनपर्यायज्ञान व केवलिंद्रक यह तीन उपयोग सर्वविरित की अपेक्षा रखने वाले है, लेकिन देशविरित में एकदेश आंशिक सयम का आचरण होता है। अत मनपर्याय, केवलिंद्रक यह तीन उपयोग नहीं पाये जाते है।

मिश्रहिष्ट में भी देशविरित की तरह दर्शनित्रक और ज्ञानित्रक कुल छह उपयोग है। लेकिन देशविरित की अपेक्षा इतनी विशेषता है कि मिश्रहिष्ट में 'अन्नाणमीस' अज्ञान से मिश्रित होते है, शुढ़ नहीं होते है। अर्थात् मितिज्ञान मितिअज्ञान से मिश्रित, श्रुतज्ञान श्रुतअज्ञान से मिश्रित, अवधिज्ञान अवधिअज्ञान (विभंगज्ञान) से मिश्रित होता है। इस मिश्रितता का कारण यह है कि मिश्रहिष्ट गुणस्थान के समय अर्ध-विशुद्ध दर्शन मोहनीय पुज का उदय होने के कारण परिणाम कुछ शुद्ध और कुछ अशुद्ध यानी मिश्र होते है। शुद्धि की अपेक्षा मित आदि को ज्ञान और अशुद्धि की अपेक्षा अज्ञान कहा जाता है।

मिश्र गुणस्थान में अवधिदर्शन का विचार करने वाले कार्मग्रंथिक दो पक्ष हैं। पहला पक्ष चौथे आदि नौ गुणस्थानों में अवधिदर्शन मानता है। दूसरा पक्ष तीसरे गुणस्थान मे अवधिदर्शन मानता है। य यहाँ दूसरे पक्ष को लेकर मिश्रदृष्टि के उपयोगो मे अवधिदर्शन को गिना है।

मणनाणचक्खुवज्जा अणहारे तिन्नि दंस चउ नाणा। चउनाणसंजमोवसम वेयगे ओहिदंसे य॥३४॥

१ यह पक्ष गाया २१ के 'जयाड नव मझ्सुओहि दुगे' पद मे बताया है।

२ इस पक्ष को गाथा ४८ 'ति अनाण " अत दुगे' मे कहा है।

श्रद्धार्थ मणनाण मनपर्यायज्ञान, चक्खु चक्षुदर्शन, वज्जा छोडकर, अणहारे अनाहारक मे, तिन्नि तीन, दंस दर्णन, चउ चार, नाण जान, चउ चार, नाण जान, संजम संजम स्यम, उवसम उपशम, वेयगे वेदक मे, ओहिदंसे अविधिदर्शन मे, य और।

गाथार्थ—अनाहारक मार्गणा मे मनपर्यायज्ञान और चक्षुदर्शन के सिवाय शेष दस उपयोग होते है। चार ज्ञान, चार सयम, उपशम, वेदक (क्षायोपशमिक) सम्यक्तव और अविधिदर्शन मे तीन दर्शन और चार ज्ञान उपयोग है।

विशेषार्थ—गाथा मे बताई गई मार्गणाओं मे उपयोगो का कथन नीचे लिले अनुसार है।

े सर्वप्रथम अनाहारक मार्गणा में उपयोग वतलाये है कि 'मणनाण चक्खु वज्जा' मनपर्यायज्ञान और चक्षुदर्शन को छोड़कर शेष दस उपयोग होते है। क्योंकि यह उपयोग पर्याप्त अवस्थाभावी होने से अनाहारक मार्गणा में नहीं होते है।

अनाहारकत्व अवस्था विग्रहगित में, केवली समुद्घात में अथवा मोक्ष में होती है। अनाहारकत्व में मनपर्यायज्ञान को छोड़ कर जो मितज्ञान आदि चार ज्ञान, मितअज्ञान आदि तीन अज्ञान तथा चक्षु-दर्शन के अतिरिक्त अचक्षुदर्शन आदि तीन दर्शन कुल दस उपयोग बतलाये है, उनमें से विग्रहगित में आठ उपयोग होते है—भावी तीर्थकर आदि सम्यक्त्वी की अपेक्षा तीन ज्ञान, मिथ्यात्वी की अपेक्षा तीन अज्ञान तथा सम्यक्त्वी, मिथ्यात्वी दोनों की अपेक्षा अचक्षुदर्शन और अवधिदर्शन। केवली समुद्घात तथा मोक्ष में केवलज्ञान और केवलदर्शन यह दो उपयोग होते है। इस प्रकार से विग्रहगित सम्बन्धी आठ और केवली समुद्घात व मोक्ष में पाये जाने वाले दो उपयोगों को मिलाने से अनाहारक मार्गणा में दस उपयोग माने है। गाथा के 'चउ नाण सजम' पद से मितज्ञान, श्रुतज्ञान, अविध्ञान और मनपर्यायज्ञान इन चार ज्ञानों तथा सामायिक, छेदोपस्थापनीय, पिरहारिवयुद्धि और सूक्ष्मसंपराय इन चार संयमो को ग्रहण किया है तथा 'उवसम वेयगे ओहिदंसे' पद से उपज्ञम सम्यक्त्व, वेदक (क्षायोपज्ञामिक) सम्यक्त्व और अविधिदर्शन मार्गणा को ग्रहण किया है। यह सब भेद मिलकर ग्यारह है। ये ग्यारह मार्गणाये चौथे से लेकर बारहवे गुणस्थान पर्यन्त नौ गुणस्थानों में पाई जाती है। इसलिए इन मार्गणाओं में मिथ्यात्व का अभाव होने से तीन अज्ञान—मित-अज्ञान, श्रुतअज्ञान, अविधिअज्ञान (विभंगज्ञान) तथा क्षायिक भाव रूप केवलद्विक—केवलज्ञान, केवलदर्शन यह पांच उपयोग तो नहीं कितु 'तिन्नि दंस चउनाणा' तीन दर्शन—चक्षु, अचक्षु, अविध और चार ज्ञान—मित, श्रुत, अविध, मनपर्याय कुल सात उपयोग' होते है।

मार्गणाओं में उपयोग का कथन करने के पदवात् अन्य आचार्यो द्वारा की गई विवक्षाओं को नीचे लिखी गाथा में प्रस्तुत करते है—

दो तेर तेर बारस मणे कमा अट्ट दु चउ चउ वयणे। चउ दु पण तिन्नि काए जियगुणजोगोवओगऽन्ने॥३५॥

शब्दार्थ—दो—दो, तेर—तेरह, तेर—तेरह, बारस—बारह, मणे—मनोयोग मे, कमा—अनुक्रम से, अहु—आठ, चउ—चार, चउ—चार, वयणे—वचनयोग मे, चउ—चार, दु—दो, पण—पाच, तिश्नि—तीन, काये—काययोग मे, जिय—जीवस्थान, गुण—गुणस्थान, जोग—योग, उवजोग—उपयोग, अन्ते—अन्य आचार्य (कहते है)।

१ अविधिदर्शन मे कार्मग्रन्थिक मतानुसार मितअज्ञान आदि की विवशा नहीं की है। सिद्धान्त में तो अविधिदर्शन मे भी मितअज्ञान आदि हो माना गया है।

गाथार्थ—अन्य आचार्यो के मतानुसार मनोयोग में दो, तेरह, तेरह और बारह, वचनयोग में आठ, दो, चार और चार, काययोग में चार, दो, पाँच और तीन क्रम्श जीवस्थान, गुणस्थान, योग और उपयोग होते है।

विशेषार्थ — पूर्व में विना किसी विशेष विवक्षा के मन, वचन और काययोग में जीवस्थान आदि का विचार किया गया है। लेकिन इस गाथा में योगो मे विशेष विवक्षाओं को लेकर जीवस्थान, गुणस्थान, योग और उपयोग सम्बन्धी मतान्तर का संकेत किया गया है कि अन्य आचार्य मनोयोग मे दो जीवस्थान, तेरह गुणस्थान, तेरह योग और वारह उपयोग मानते है। इसी प्रकार से वचनयोग में आठ जीवस्थान, दो गुणस्थान, चार योग और चार उपयोग तथा काययोग मे चार जीवस्थान, दो गुणस्थान, पाँच योग एव तीन उपयोग मानते है।

उक्त मतान्तर का अभिप्राय नीचे लिखे अनुसार है—

पूर्व में जो योग कहे गये हैं उनमें काययोग सभी जीवों को, वचन-योग द्वीन्द्रियादिक सभी जीवों को और मनोयोग संज्ञी पचेन्द्रिय को बताया है। लेकिन कितपय आचार्य मतान्तर से कहते है कि जिसे एक योग होता है, उसे दूसरा योग नहीं मानना चाहिए। संज्ञी पंचेन्द्रिय को मनोयोग है, उसे वचनयोग और काययोग नहीं है। विकलेन्द्रियों और असंज्ञी पचेन्द्रिय को वचनयोग और एकेन्द्रिय को सिर्फ एक काय-योग माने तव उनके मतानुसार—

मनोयोगी को दो जीवस्थान—सज्ञी पचेन्द्रिय पर्याप्त-अपर्याप्त, तेरह गुणस्थान—मिथ्यात्व से लेकर सयोगिकेवली पर्यन्त । तेरह योग—औदारिकिमश्र और कार्मण के सिवाय । क्योंकि ये दोनों योग जन्म के समय तथा केवली समुद्घात में होते हैं और वहाँ मनोयोग नहीं होता है। वारह उपयोग—मितज्ञान आदि होते है।

वचनयोगी को आठ जीवस्थान—दो द्वीन्द्रिय के, दो त्रीन्द्रिय

के, दो चतुरिन्द्रिय के और दो असंज्ञी पंचेन्द्रिय के। दो गुणस्थान मिथ्यात्व, सासादन। चार योग—औदारिकद्विक, कार्मण और असत्यामृषा वचन। चार उपयोग—दो अज्ञान और दो दर्शन।

काययोगी को चार जीवस्थान—एकेन्द्रिय के सूक्ष्म और वादर तथा इनके पर्याप्त-अपर्याप्त के भेद से। दो गुणस्थान—मिथ्यात्व, सासादन। पाँच योग—औदारिकद्विक, वैक्रियद्विक और कार्मण। तीन उपयोग—दो अज्ञान और अचक्षुदर्शन।

इस प्रकार से योग मे जीवस्थान आदि मानने के सम्बन्ध में मतान्तर का संक्षेप में उल्लेख किया गया है। विशेष स्पष्टीकरण नीचे किया जाता है।

पूर्व में किसी प्रकार की विवक्षा किये बिना तीन योगों में जीव-स्थान आदि का विचार किया गया है, जबिक यहाँ विशेष विवक्षा पूर्वक। यहाँ प्रत्येक योग की यथासंभव अन्य योग से रहित की विवक्षा है और पूर्व में काययोग को मनोयोग और वचनयोग रहित माना है। वचनयोग, मनोयोगरहित और मनोयोग सामान्य से विवक्षित है। द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय और चतुरिन्द्रिय में मनोयोग रहित वचनयोग तथा एकेन्द्रिय में मनोयोग और वचनयोगरहित सिर्फ काययोग होता है। मनोयोग में सज्ञी पंचेन्द्रिय पर्याप्त और अपर्याप्त यह दो जीवस्थान होते है। यहाँ अपर्याप्त का अर्थ करण-अपर्याप्त समझना चाहिए।

शंका—मनपर्याप्ति तो छह पर्याप्तियों में अंतिम पर्याप्ति है और मनपर्याप्ति के पूर्ण होने पर ही जीव पर्याप्त होता है, अपर्याप्त नहीं, तो अपर्याप्त अवस्था कैसे मानी जा सकती है ?

उत्तर—गाथा १७ में मनोयोगमार्गणा का जो संज्ञी पंचेन्द्रिय यह एक ही जीवस्थान माना है सो वर्तमान मनोयोग वाले जीव की अपेक्षा से और यहाँ (गाथा ३५ में) जो दोनों जीवस्थान माने है, वे वर्तमान और भावी उभय मनोयोग वालों को मनोयोगी मानकर। अयोगिकेवली के सिवाय तेरह गुणस्थान होते है और चौदहवां गुणस्थान अयोगि को ही होता है, योग वाले को नही।

कार्मण और औदारिकिमश्र के अलावा तेरह योग होते है। यहाँ योग में मनोयोग के समकालीन योगों की गणना की है, दूसरों की नहीं। इसीलिए अप्तर्याप्त अवस्थामावी अथवा केवलीसमुद्घात-भावी उक्त दोनों योग मनोयोग मार्गणा में सम्भव नहीं हैं। केवली समुद्घात में द्रव्यमन है किन्तु प्रयोजन न होने से केवलज्ञानी मनो-वर्गणा के पुद्गलों को ग्रहण नहीं करते है। अर्थात् उस अवस्था में भी वचनयोग व काययोग का साहचर्य वाला मनोयोग नहीं है। ग्रन्थों में ऐसा उल्लेख पाया जाता है कि—

मनोवचसी तु तदा सर्वथा न व्यापारयति, प्रयोजनाभावात् ।

---धर्मसार टीका

उपयोग बारह होते है। मन वाले प्राणियों मे सभी तरह की बोधशक्ति होती है। इसीलिये मनोयोग मार्गणा मे बारह उपयोग होते है।

अव वचनयोग सम्बन्धी मतान्तर का उल्लेख करते है। यहाँ वचन-योग का आश्चय मनोयोग से रहित वचनयोग है। वचनयोग मार्गणा मे आठ जीवस्थान, दो गुणस्थान, चार योग, चार उपयोग होते है। आठ जीवस्थान इस प्रकार है कि द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और असज्ञी पंचेन्द्रिय चारों पर्याप्त और अपर्याप्त के भेद से आठ। १७वी गाथा मे सामान्य वचनयोग वाले की विवक्षा है, लेकिन यहाँ वर्तमान और भावी दोनो अवस्थाभावी जीवस्थानों की गणना है जिससे वहाँ पाँच और यहाँ आठ जीवस्थान कहे है।

मिथ्यात्व और सासादन यह दो गुणस्थान होते है। कार्मण, औदारिकमिश्र, औदारिक और असत्यामृषा वचनयोग यह चार योग है तथा मतिअज्ञान, श्रुतअज्ञान, चक्षुदर्शन, अचक्षुदर्शन यह चार उपयोग है। पहले गाथा २२, २८ और ३१ में जो तेरह गुणस्थान, तेरह योग और बारह उपयोग माने गये हैं, वहाँ वचनयोग मार्गणा में समकालीन योगों की विवक्षा है, यानी अपर्याप्त अवस्थाभावी कार्मण, औदारिकमिश्र की गणना नहीं की है। यहाँ असमकालीन किन्तु भावी की अपेक्षा गणना करके कार्मण-औदारिकमिश्र की भी विवक्षा की है। इसी प्रकार दो गुणस्थानों और चार उपयोगों के बारे में भी समझ लेना चाहिए।

अव काययोग के मतान्तर का स्पष्टीकरण करते है कि काययोग यानी वचनयोग, मनोयोग रहित काययोग। इसमे चार जीवस्थान, दो गुणस्थान, पाँच योग और तीन उपयोग होते है।

सूक्ष्म और बादर एकेन्द्रिय, यह दोनों पर्याप्त और अपर्याप्त, इस प्रकार से चार जीवस्थान होते है। पहला और दूसरा यह दो गुण-स्थान, औदारिकद्विक, वैकियद्विक और कार्मण यह पाँच योग तथा मित-अज्ञान, श्रुत-अज्ञान और अचक्षुदर्शन यह तीन उपयोग होते है। पहले गाथा १६, २२, २४ और ३१ में जीवस्थान चौदह, गुणस्थान तेरह, योग पन्द्रह और उपयोग वारह वतलाये गये है। वहाँ अन्य योग सहचरित काययोग की विवक्षा है और यहाँ अन्य योगरिहत काययोग की विवक्षा। जो सिर्फ एकेन्द्रिय में ही पाया जाता है। इसी प्रकार योग, उपयोग आदि को भी घटाया जा सकता है।

इस प्रकार अन्य आचार्यो द्वारा विवक्षा भेद से माने गये मतान्तरों को इस गाथा में वतलाया । लेकिन तीनों योग-विपयक यह मतान्तर त्रृटिपूर्ण प्रतीत होता है। क्योंकि मनोयोग में जो दो जीवस्थान कहे हैं, उनमें अपर्याप्त को मन कैसे संभव है? मनपर्याप्ति पूर्ण हो तय मनोयोगी कहलाता है और उसे पर्याप्त कहते हैं और कदाचित मनो-लब्धिवंत अपर्याप्त को मन कहें तो इसको योग १५ होना चाहिए। औदारिकमिश्र और कार्मणयोग को क्यों नही माना जाता है? वचन-

योग में जो आठ जीवस्थान कहे है वे कैसे संभव है,? अपर्याप्त को भाषापर्याप्ति पूर्ण किये विना वचनयोग कैसे मान सकते है ?

मार्गणाओ मे उपयोगो की सख्या निम्न अनुसार है-

-	, , , , , , , , , , , , , , , , , , , ,	9
ऋम संख्या	मार्गणा नाम	उपयोगों की संख्या व नाम
	१ गति मार्गणा	
१ .	१ नरकगति	६ मनपर्यायज्ञान, केवलद्विक को छोड़कर
२	२ तिर्यचगति	ξ "
₹.	३ मनुष्यगति	१२ सभी उपयोग (८ ज्ञानोपयोग,
		४ दर्शनोपयोग)
8.	४ देवगति	६ नरकगतिवत्
	२ इन्द्रियमार्गणा	
¥.	१ एकेन्द्रिय	३ मति-श्रुत अज्ञान, अचक्षुदर्शन
દ્	२ द्वीन्द्रिय	₹ <i>11</i> 11 11
	३ त्रीन्द्रिय	₹ <i>n</i>
5	४ चतुरिन्द्रिय	४ मति-श्रुतअज्ञान, चक्षुदर्शन, अचक्षुदर्शन
3	५ पचेन्द्रिय	१२ सभी उपयोग (८ ज्ञानोपयोग,
		४ दर्शनोपयोग)
	३ कायमार्गणा	
१०	१ पृथ्वीकाय	३ मति-श्रुतअज्ञान, अचक्षुदर्शन
११.	२ जलकाय	ξ <i>11</i>
१२.	३ अग्निकाय	3 "
	४ वायुकाय	₹ "
१४.	५ वनस्पतिकाय	₹ <i>n</i> n
१५.	६ त्रसकाय	१२ सभी उपयोग (८ ज्ञानोपयोग,
		४ दर्भनो

,	४ योगमार्गणा			
१ ६. १	मनोयोग	१२ सभी	उपयोग (८ ज्ञानोप ४ दर्श	योग, नोपयोग)
१७. २	वचनयोग	१२ सभी	उपयोग (द ज्ञानोप	,
१ ८. ३	काययोग	१२ सभी	उपयोग (८ ज्ञानोपर ४ दर्शन	गोग, नोपयोग)
×	वेदमर्गणा			
9 39	पुरुषवेद	१२ सभी	उपयोग (८ ज्ञानोपय ४ दर्शन	
२०. २	स्त्रीवेद	१२ सभी	उपयोग (८ ज्ञानोपयं ४ दर्शनं	ोग,
२१. ३	नपुंसकवेद	१२ सभी	उपयोग (८ ज्ञानोपयं ४ दर्शने	ोग,
Ę	कषायमार्गणा			
२२ १	क्रोध	१० केवलद्वि	क को छोड़कर	
२३. २	मान	ξο ,,	"	
२४ ३३	माया	ξο <i>11</i>	11	
२५ ४ र	नोभ	ξο ,,	"	
હ	ज्ञानमार्गणा			
२६. १ म	नितज्ञा न	७ चार ज्ञा	नोपयोग, तीन दर्शन	ोपयोग
२७. २ १	अतज्ञा न	৬ ,,	11	
२८. ३३	मवधिज्ञा न	9 ,,	"	
२६. ४ म	ानपर्यायज्ञान	9 ,,	"	
३०. ५ वे	ज्वलज्ञान ः	२ केवलज्ञान	, केवलदर्शन	

३१.	६ मतिअज्ञान	५ तीन अज्ञान, दो दर्शन
३२.	७ श्रुतअज्ञान	¥ ,, ,,
३३.	८ विभंगज्ञान	ሂ " "
	द संयममार्गणा	•
३४.	१ सामायिक	७ चार ज्ञानोपयोग, तीन दर्शनोपयोग
३४.	२ छेदोपस्थापनीय	৩
३६.	३ परिहारविशुद्धि	٠, ,,
३७.	४ सूक्ष्मसपराय	9 ,,
३८.	५ यथाख्यात	६ तीन अज्ञान को छोड़कर
₹€.	६ देशविरति	६ तीन ज्ञान, तीन दर्शन
	७ अविरति	६ मनपर्याय ज्ञान, केवलद्विक को छोड़कर
	६ दर्शनमार्गणा	
	१ चक्षुदर्शन	१० केवलद्विक को छोड़कर
	२ अचक्षुदर्शन	ξο ,, ,,
	३ अवधिदर्शन	७ चार ज्ञानोपयोग, तीन दर्शनोपयोग
88.	४ केवलदर्शन	२ केवलज्ञान, केवलदर्शन
	१० लेश्यामार्गणा	
ጸ ጀ	१ कृष्णलेश्या	१० केवलद्विक को छोडकर
•	२ नीललेश्या	ξο ,,
४७.	३ कापोतलेश्या	₹o ,, ,,
४५,	४ तेजोलेश्या	ξο ,, ,,
-	५ पद्मलेश्या	ξο ,,
५०.	६ गुक्ललेख्या	१२ सभी उपयोग (८ ज्ञानोपयोग,
		૪ વર્ગનો તા
		•

	११ भव्यत्वमार्गणा	
५१.	१ भव्यत्व	१२ सभी उपयोग (८ ज्ञानोपयोग,
		४ दर्शनोपयोग)
४२.	२ अभव्यत्व	५ तीन अज्ञान, दो दर्शन
	१२ सम्यक्त्वमार्गण	Ţ
५३.	१ औपशमिक	७ चार ज्ञानोपयोग, तीन दर्शनोपयोग
አጸ.	२ क्षयोपशमिक	9 ,,
ሂሂ	३ क्षायिक	६ तीन अज्ञान को छोडकर
५६.	४ सासादन	४ तीन अज्ञान, दो दर्शनं
પ્રહ.	५ मिश्र	६ तीन ज्ञान, तीन दर्शन अज्ञानमिश्रित
ধ্ব	६ मिथ्यात्व	५ तीन अज्ञान, दो दर्शन
	१३ संज्ञीमार्गणा	
५६.	१ संज्ञित्व	१२ सभी उपयोग (८ ज्ञानोपयोग,
		४ दर्शनोपयोग)
६०.	२ असंज्ञित्व	४ मति-श्रुतअज्ञान, चक्षुदर्शन, अचक्षुदर्शन
	१४ आहारकमार्गणा	
६१.	१ आहारकत्व	१२ सभी उपयोग (८ ज्ञानोपयोग, '
		४ दर्शनोपयोग)
६२.	२ अनाहारकत्व	१० मनपर्यायज्ञान, चक्षुदर्शन को छोडकर
विशेष-	-	
अ	सज्ञी पचेन्द्रिय मे	४ उपयोग—मति-श्रुतअज्ञान, चक्षु-अचक्षु
		दर्शन

मार्गणाओ में विचार किये जाने वाले विषयों में से अभी तक जीवस्थान, गुणस्थान, योग और उपयोग का विवेचन किया जा चुका है। अब शेष रहे लेश्या और अल्पबहुत्व का क्रमशः विवेचन करते है। मार्गणाओं में लेश्याओं सम्बन्धी गाथा नीचे लिखे अनुसार है—

मार्गणाओं में लेश्या

छसु लेसासु सठाणं एगिंदि असिन्न भूदगवणेसु । पढमा चउरो तिन्नि उ नारय विगलग्गि पवणेसु ॥३६॥ अहखाय सुहुम केवलदुगि सुक्का छावि सेसठाणेसु ।

शब्दार्थ—छसु—छह, लेसासु—लेश्याओ मे, सठाण—अपने-अपने नाम वाली लेश्या, एगिंदि —एकेन्द्रिय मे, असिन्न असज्ञी मे, सूदगवणेसु —पृथ्वीकाय, जलकाय और वनस्पतिकाय मे, पढमा— आदि की, चउरो—चार लेश्याये, तिन्नि —तीन, उ—और, नारय—नारको मे, विगलिंग—विकलेन्द्रिय व अग्निकाय मे, पवणेसु—वायु-काय मे, अहलाय—यथाल्यात सयम मे, सुहुम—सूक्ष्मसंपराय चारित्र मे, केवलदुणि—केवलद्विक—केवलज्ञान, केवलदर्शन मे, सुक्का—शुक्ललेश्या, छावि—छहो लेश्याये, सेसठाणेसु—वाकी की मार्गणाओ मे।

गायार्थ—लेश्यामार्गणा के छह भेदो में अपनी-अपनी लेश्या वाला स्थान है। एकेन्द्रिय, असंज्ञी, पृथ्वीकाय, जलकाय और वनस्पतिकाय में आदि की चार लेश्याये और नरकगित, विकलेन्द्रियत्रिक, अग्निकाय, वायुकाय में आदि की तीन लेश्याये होती है। यथाख्यात, सूक्ष्मसपराय और केवलिंद्रिक में शुक्ललेश्या तथा इन मार्गणाओं के अतिरिक्त वाकी वची हुई मार्गणाओं में छहो लेश्यायें है।

विशेषार्थ—उक्त डेढ गाथा में चौदह मार्गणाओं के ६२ भेदो में लेश्याओं का कथन किया गया है। इस कथन को लेश्यामार्गणा से ही प्रारम्भ करते हुए कहा है कि 'छसु लेसासु सठाण' छह लेश्याओं में स्व-नाम वाली लेश्या होती है। यानी कृष्ण, नील, कापोत, तेज, पद्म और शुक्ल यह लेश्या के छह भेद है और छहो भेदो में अपने-अपने नाम वाली एक-एक लेश्या होती है। जैसे—कुन्यरेश कृष्णलेश्या, नीललेश्या में नीललेश्या। इसी प्रकार कमशः

तेज, पद्म और शुक्ल लेश्यामार्गणा के लिए अपने नाम वाली लेश्या समझ लेना चाहिये।

छहों लेश्याओं मे स्व-नाम वाली लेश्या मानने का कारण यह है कि एक समय मे एक जीव के एक ही लेश्या होती है, दो नहीं । क्योंकि छहों लेश्यायें समान काल की अपेक्षा से आपस में विरुद्ध है। जैसे कि कृष्णलेश्या के समय जुक्ललेश्या के परिणाम नहीं हो सकते है किन्तु कृष्णुलेश्या वाले जीवों के कृष्णलेश्या ही होती है। इसी प्रकार अन्य लेश्याओं के लिए भी समझ लेना चाहिये कि प्रत्येक लेश्या मे उस नाम वाली लेश्या होती है।

एकेन्द्रिय, असज्ञी पचेन्द्रिय, पृथ्वीकाय, जलकाय और वनस्पति-काय इन पाँच मार्गणाओं मे आदि की चार—कृष्ण, नील, कापोत और तेज लेश्यायें होती है। इन चार लेश्याओं मे से कृष्ण आदि तीन लेश्याये तो भवप्रत्यिक होने से सदैव पाई जाती है। लेकिन तेजो-लेश्या के सम्बन्ध मे यह ध्यान रखना चाहिये कि वह अपर्याप्त अवस्था मे होती है। जब कोई भवनवासी, व्यन्तर, ज्योतिष्क या सौधर्म, ईशान स्वर्ग का देव तेजोलेश्या के परिणामों मे मर कर पृथ्वीकाय, जलकाय या वनस्पतिकाय मे जन्म लेता है तब कुछ काल के लिए अपर्याप्त अवस्था मे पूर्व-जन्म की मरणकालीन तेजोलेश्या के परिणाम वाला होता है। क्योंकि यह नियम है कि जीव जिस लेश्या परिणाम मे मरता है, उन परिणामों के साथ आगामी भव मे जन्म लेता है।

१ कृष्णनीलकापोततेजोलेश्याश्चतस्रो भवन्ति, भवनपितव्यन्तर्ज्योतिष्क-सौधर्मेशानदेवा हि स्वस्वभवच्युता एतेषु मध्ये समुत्पद्यन्ते ते च तेजो-लेश्यावन्तः, जीवश्च यल्लेश्य एव स्त्रियते अग्रेऽि तल्लेश्य एवोपपद्यते— 'जल्लेसे मरइ तल्लेसे उववज्जइ' इति वचनात् । —चतुर्थं कर्मग्रन्थ स्योपन टीका, पृ० १६७

'नारय विगलिंग पवणेसु तिन्नि' यानी नरकगित, विकलेन्द्रिय-त्रिक—दीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, अग्निकाय और वायुकाय इन छह मार्गणाओं में आदि की तीन—कृष्ण, नील, कापोत लेश्याय होती है। क्योंकि इन जीवों में ऐसे अशुभ परिणाम होते है जिससे उनमें कृष्ण आदि तीन लेश्याओं के सिवाय अन्य लेश्या में नहीं पाई जा सकती है।

यथाख्यात सयम, सूक्ष्मसपराय सयम और केवलद्विक—केवलज्ञान, केवलदर्शन इन चार मार्गणाओं में सिर्फ शुक्ललेश्या ही होती है। इनमे शुक्ललेश्या ही होने का कारण यह है कि परिणाम इतने शुद्ध होते है कि जिससे उनमे शुक्ललेश्या के अलावा अन्य कोई लेश्या सभव नहीं है।

इस प्रकार से वासठ मार्गणाओं मे से इक्कीस मार्गणाओं में तो उन-उनके नामोल्लेख पूर्वक लेश्याये वतलाई हैं और शेष इकतालीस मार्गणाओं मे लेश्यास्थान वतलाने के लिए सकेत किया गया है कि 'छावि सेसठाणेसु' शेप मार्गणाओं मे छहों लेश्यायें पाई जाती है। शेष मार्गणाओं के नाम यह है—

१ देवगति, २ मनुष्यगित, ३ तिर्यचगित, ४ पचेन्द्रिय जाति, ४ त्रसकाय, ६ मनोयोग, ७ वचनयोग, ८ काययोग, ६ पुरुप वेद, १० स्त्री वेद, ११ नपुसक वेद, १२ क्रोध, १३ मान, १४ माया, १४ लोभ, १६ मितज्ञान, १७ श्रुतज्ञान, १८ अवधिज्ञान, १६ मनपर्यायज्ञान, २० मितअज्ञान, २१ श्रुतअज्ञान, २२ विभंगज्ञान, २३ सामायिक संयम, २४ छेदोपस्थापनीय सयम, २४ परिहारिवजुद्धि संयम, २६ देश-विरित, २७ अविरित, २८ चक्षुदर्शन, २० अवधिदर्शन, ३१ भव्यत्व, ३२ अभव्यत्व, ३३ क्षायिक सम्यक्त्व, ३४ क्षायोपश्चिक सम्यक्त्व, ३४ औपश्चिक सम्यक्त्व, ३६ सासादन सम्यक्त्व, ३७ मिश्र-हिष्ट (सम्यग्मिथ्यात्व), ३८ मिथ्यात्व, ३६ संज्ञित्व, ४० आहारकत्व

और ४१ अनाहारकत्व। इन ४१ मार्गणाओं मे कृष्णादि शुक्ललेश्या पर्यन्त छहों लेश्याये होती है।

इस प्रकार से मार्गणाओं में लेश्यायें वतलाई है। अव इन मार्गणा-स्थानों में स्वस्थान के अपेक्षा अल्पवहुत्व को कहते है। मार्गणाओं में अल्पवहुत्व गति आदि मार्गणाओं के मूल भेदों के क्रम से उनके उत्तर भेदों में बतलाया है।

मार्गणाओं में अल्पबहुत्व

यहाँ चौदह मार्गणाओं मे किया गया अल्पबहुत्व का विचार प्रज्ञापना के अल्पबहुत्व नामक तीसरे पद से उद्धृत है। उक्त पद में मार्गणाओं के अतिरिक्त और भी तेरह द्वारों में अल्पबहुत्व का विचार किया गया है। अनुयोगद्वार व पंचसग्रह में भी गति विषयक अल्प-बंहुत्व का कुछ वर्णन मिलता है।

गतिमार्गणा का अल्पबहुत्व

नरनिरयदेवतिरिया थोवा दु असंखऽणंत गुणा ॥३७॥

शब्दार्थ—नर—मनुष्यगित, निरय—नरकगित, देव—देवगित, तिरिया—तिर्यचगित, थोवा—थोडा (अल्प) हु—दोनो, असंख—असख्यात गुणा, अणंत गुणा—अनंत गुणा।

गाथार्य —मनुष्य थोड़े है, नारकी और देव दोनों असख्यात गुणे है और तिर्यच अनन्तगुणे है ।

विशेषार्थ —गाथा के उत्तर चरण मे गतिमार्गणा के भेदो का मनुष्य, नारक, देव और तिर्यच गति के क्रम से अल्पबहुत्व वतलाया है कि नारक, देव और तिर्यचों की अपेक्षा मनुष्य अल्प है। मनुष्यों की अपेक्षा नारक असंख्यातगुणे है और देव नारकों की अपेक्षा असंख्यातगुणे है तथा देवों की अपेक्षा तिर्यच अनतगुणे है। यानी

१ गाथा मे 'थोवा' शब्द गर्मज मनुष्यो की सख्या को लेकर दिया गया है कि वे संख्यात है। लेकिन संमूच्छिम मनुष्य असख्यात है।

मनुष्यों की संख्या अल्प है और तिर्यचों की संख्या सबसे अधिक तथा नारक व देव परस्पर एक-दूसरे से अल्पाधिक है।

मनुष्य, नारक, देव और तिर्यचो का परस्पर अल्पबहुत्व ऊपर संक्षेप मे कहा गया है। उसे ठीक-ठीक समझने के लिए मनुष्य आदि की संख्या शास्त्रोक्त रीति के अनुसार यहाँ स्पष्ट की जाती है। मनष्यों की संख्या

मनुष्यों के दो भेद है—(१) संमूच्छिम, (२) गर्भज। संमूच्छिम
मनुष्य गर्भज मनुष्य के मल, मूत्र, शोणित, मांस, पीप और शरीर
आदि अपित्र चौदह स्थानों में उत्पन्न होते हैं और अन्तर्मृहूर्त आयु
वाले होते हैं तथा ऑखों से दिखलाई नहीं देते हैं। उनका जघन्य से
एक समय और उत्कृष्ट से चौवीस मुहूर्त प्रमाण जन्म-मरण का वि रह
काल पड जाता है। इसलिए समूच्छिम मनुष्य किसी समय होते हैं
और किसी समय नहीं भी होते हैं। लेकिन गर्भज मनुष्य तो सदैव
रहते ही है। वे सख्यात होते हैं, असख्यात नहीं और वह सख्या २६
अक प्रमाण है। इसलिए मनुष्यों की कम से कम (जघन्य) यह संख्या
हुई और उत्कृष्ट असख्यात होते हैं। २६ अकों को जानने की विधि
नीचे स्पष्ट करते है।

ये २६ अक पाँचवे वर्ग^२ के साथ छठे वर्ग को गुणने से प्राप्त होते है। उपक का तो वर्ग होता ही नहीं। वर्ग का प्रारम्भ दो से होता है। इसलिए २ को २ के साथ गुणने पर ४ होते है, यह पहला वर्ग, ४ के

श वारस मुहुत्त गब्भे जनकोम समुच्छिमेमु चउवीस ।
 उनकोस विरहकालो दोसु वि य जहन्नओ समओ ।। — वृहत्संग्रहणी
 २ समान दो सल्याओ के गुणनफल को उस सल्या का वर्ग कहते है । जैसे ४ का वर्ग २४ ।

३ छट्टो वग्गो पचमवग्ग पडुवन्नो ।

⁻⁻⁻प्रज्ञापना सूत्र

४ एकेन गुणित तदेव।

साथ ४ को गुणने से १६ होते हैं, यह दूसरा वर्ग। १६ को १६ से गुणने पर २५६ होते हैं, यह तीसरा वर्ग। २५६ को २५६ से गुणने पर ६५५३६ होते हैं, यह चौथा वर्ग। ६५५३६ को ६५५३६ से गुणने पर ४२६४६६७२६६ होते हैं, यह पाँचवा वर्ग। इसी पाँचवे वर्ग की संख्या को उसी सख्या के साथ गुणने से १८४४६७४४०७३७०६५५१६१६ होते हैं, यह छठा वर्ग। इस छठे वर्ग की सख्या को उपर्युक्त पाँचवे वर्ग की सख्या से गुणने पर ७६,२२,८१,६२,५१,४२,६४,३३,७५,६३,५४,३६,५०,३३६ होते हैं, ये उनतीस अक हुए। अथवा १ को ६६ वार रखकर दुगना करते जाये तो यह उनतीस अंक प्रमाण संख्या होगी। जैसे कि १ का

—अनुयोगद्वार पूर्णि

१ (क) छग तिन्नि तिन्नि सुन्न पंचेव य नव य तिन्नि चत्तारि । पचेव तिन्नि नव पच सत्त तिन्नेव तिन्नेव ।। चउ छ हो चउ इक्को पण दो छिक्किक्कगो य अट्ठेव । दो दो नव सत्तेव य अकट्ठाणा पराहुता ॥

⁽ख) इन उनतीस अंको को गर्मज मनुष्यो की सख्या के लिए अक्षरों के सकेत द्वारा गो० जीवकाड गाथा १५८ मे बताया है—
तललीनमधुगिवमलधूमिसलागाविचोरमयमेरू।
तटहरिखझसा होति हु माणुसपज्जन सखका ॥
—तकार से लेकर सकार पर्यन्त क्रमज बताये गये अक्षरों के अक प्रमाण पर्याप्त मनुष्यों की सख्या है।
किस अक्षर से किस अक को ग्रहण करना चाहिये, इसके लिए उपयोगी गाथा है—
कटपयपुरस्थवणैंर्नवनवपचाष्टकित्पतैं: क्रमज्ञ.।
स्वरजनञ्जून्य सख्यामात्रोपरिमाक्षर त्याज्यम्॥
—अर्थात् क से लेकर आगे झ तक के नौ अक्षरों से क्रमज्ञ. एक, दो आदि नौ अंक समझना चाहिये। इसी प्रकार ट से लेकर नौ अक, प से लेकर पाँच अक तथा य से लेकर आठ अक्षरों से आठ अक एय सोलह स्वर ज, न से जून्य समझना चाहिए।

दूना २, २ का दूना ४, ४ का दूना ८ इस तरह पूर्व-पूर्व सख्या को उत्तरोत्तर ६६ वार दूना करना चाहिए।

उक्त २६ अकों को बोलने की प्राचीन रीति इस प्रकार है-

सात कोडाकोडी-कोड़ाकोड़ी, वानवें लाख कोड़ाकोड़ी कोडी, अट्ठाईस हजार कोडाकोडी कोडी, एकसौ कोडाकोडी कोड़ी, बासठ कोडाकोडी कोडी, इक्यावन लाख कोडाकोडी वयालीस हजार कोड़ा-कोडी, छहसौ कोडाकोडी, तेतालीस कोडाकोडी, सैतीस लाख कोडी, उनसठ हजार कोड़ी, तीन सौ कोडी, चउवन कोडी, उनतालीस लाख, पचास हजार, तीन सौ छत्तीस।

मनुष्यो की जघन्य संख्या वतलाकर अव उत्कृष्ट सख्या वतलाते है। यह उत्कृष्ट संख्या असख्यात है।

मनुष्यों की उत्कृष्ट सख्या समूच्छिम मनुष्यों की संख्या की अपेक्षा पाई जाती है। जब संमूच्छिम मनुष्य पैदा होते है तब वे एक साथ अधिक से अधिक असख्यात तक होते है। असख्यात सख्या के असंख्यात भेद है। इनमें से जो असख्यात संख्या मनुष्यों के लिए मानी जाती है, उसका परिचय जास्त्रों मे काल और क्षेत्र दो प्रकार से दिया गया है। जिसको यहाँ स्पष्ट किया जाता है।

काल से—असंख्यात अवसर्पिणी और उत्सर्पिणी के जितने समय होते है, मनुष्य अधिक से अधिक उतने पाये जा सकते है और क्षेत्र से—सात राजू प्रमाण घनीकृत लोक की अगुलमात्र सूचि-श्रेणि के

१ काल और क्षेत्र को लेकर मनुष्यों की उत्कृष्ट सख्या वताने का कारण यह है कि काल से क्षेत्र अत्यन्त सूक्ष्म माना गया है। अगुल प्रमाण सूचि-श्रीण के प्रदेशों की सख्या असख्यात अवसर्पिणी के वरावर मानी है— सुहमों य होइ कालों तत्तों सुहमयर हवड खित्त।

अगुनसेढीमित्ते ओसप्पिणीउ असम्बन्जा॥

प्रदेशों के तीसरे वर्गमूल को उन्हीं के प्रथम वर्गमूल के साथ गुणने पर जो सख्या प्राप्त होती है, उसका संपूर्ण सूचि-श्रेणिगत प्रदेशों मे भाग देना और भाग देने पर जो सख्या प्राप्त होती है, एक कम वही सख्या मनुष्यों की उत्कृष्ट संख्या है। प

यह संख्या अगुल-मात्र सूचि-श्रेणि के प्रदेशों की संख्या, उनके तीसरे वर्गमूल और प्रथम वर्गमूल की संख्या तथा सपूर्ण सूचि-श्रेणी के प्रदेशों की सख्या असंख्यात ही है। इसका स्पष्टीकरण कल्पना द्वारा करते है।

मान लो कि संपूर्ण सूचि-श्रेणी के प्रदेश ३२००००० है और अंगुलमात्र सूचि-श्रेणि के प्रदेश २५६। इन २५६ का प्रथम वर्गमूल² १६ और तीसरा वर्गमूल २ होता है। तीसरे वर्गमूल के साथ प्रथम वर्गमूल को गुणने से ३२ होते हैं और ३२ का ३२००००० में भाग देने पर लब्ध १००००० होते है। इनमें से १ कम कर देने पर शेप ६६६६६ रहे। यह कल्पना है लेकिन कल्पनानुसार यह संख्या वस्तुत: असंख्यात रूप है और उसे मनुष्यों की उत्कृष्ट संख्या समझना चाहिए।

नारक मनुष्यों की अपेक्षा असंख्यात गुणे अधिक होते है। यानी मनुष्य असख्यात है और मनुष्यों की इस असंख्यात सख्या से नारक

१ (क) उक्कोमपए असखिज्जा असखिज्जाहि उसप्पिणीओसप्पिणीहि अवहीरित कालओ, खित्तओ उक्कोसपए रूवपिक्वतेहिं मणूसेहि सेढी अवहीरइ, असखेज्जाहि अवसप्पिणीहि उस्सप्पिणीहि कालओ, खित्तओ अगुलपढमवग्गमूल तइय-वग्गमूलपडुप्पन्न। — अनुयोगहार सूत्र

⁽ख) मनुष्यो की यह सख्या इसी रीति से गो॰ जीवकाड गा॰ १५७ में दी है—

सेढीसूईअगुलआदिमतदियपदमाजिदेगूणा ।

जिस सख्या का वर्ग किया जाये वह सख्या उस वर्ग का वर्गमूल है।

असंख्यात गुणा अधिक है। नारकों की संख्या को शास्त्र में काल और क्षेत्र से इस प्रकार स्पष्ट किया है—

काल से नारक असंख्यात अवसर्पिणी और उत्सर्पिणी के समयों के तुल्य है और क्षेत्र से सात रज्जु प्रामण घनीकृत लोक के अगुल मात्र प्रस्तर-क्षेत्र मे जितनी सूचि-श्रेणियाँ होती है, उनके द्वितीय वर्गमूल को उन्हीं के प्रथम वर्गमूल के साथ गुणा करने पर जो गुणन-फल हो उतनी सूचि-श्रेणियों के प्रदेशों की संख्या और नारकों की संख्या वरावर होती है।

कल्पना से मान लो कि अंगुलमात्र प्रतर-क्षेत्र में २५६ सूचि-श्रेणियाँ है। उनका प्रथम वर्गमूल १६ हुआ और दूसरा ४। इस १६ को ४ से गुणा करने पर ६४ होते है। ये ६४ सूचि-श्रेणियाँ हुई। प्रत्येक सूचि-श्रेणि के ३२०००० प्रदेशों के हिसाव से ६४ सूचि-श्रेणियों के २०४८०००० प्रदेश हुए, जो नारकों की संख्या हुई।

नारको की अपेक्षा देव असख्यातगुणे है। देवों के चार निकाय

१ (क) नारकाणा बद्धानि वैक्रियशरीराण्यसख्येयानि, प्रतिनारमेककैकवैक्षिय-सद्भावाद् नारकाणा चासख्येयत्वात्, तानि च कालतोऽसख्येयोत्सर्पिण्य-वर्मापणीसमयराशितुल्यानि । क्षेत्रतस्तु प्रतरासख्येयमागवर्त्यसख्येय-श्रेणीना ये प्रदेशास्तत्सख्यानि भवन्ति ""इदमत्र तात्पर्यम् सप्त-रज्जुप्रमाणस्य घनीकृतस्य लोकस्य या ऊर्घ्वाधआयता एकप्रादेशिक्य-श्रेणयोऽङ्गुलमात्रक्षेत्रप्रदेशराशिगतद्वितीयवर्गमूलघनप्रदेशराशिप्रमाणा-स्तासां यावान् प्रदेशराशिस्तावत्प्रमाणा नारकाः, अतस्ते नरेम्योऽ-सत्यातगुणा एव ।

⁻ चतुर्यं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टोका, पृ० १७१

⁽म्व) अनुयोगद्वार सूत्र ।

⁽ग) गो॰ जीवकाड गा॰ १५३ मे जो नारको की सख्या दी गई है वह इससे नही मिलती है। वहाँ घनागुल के दूसरे वर्गमूल से गुणित जगत्श्रेणी प्रमाण सपूर्ण नारको की सख्या वताई है।

हैं—भवनपति, व्यंतर, ज्योतिष और वैमानिक। उनमें भवनपित देव असंख्यात हैं। ये भवनपित भी असुरकुमार आदि के भेद से दस प्रकार के है। इनमें असुरकुमार की संख्या इस प्रकार बताई है कि अंगुलमात्र आकाश-क्षेत्र के जितने प्रदेश है, उनके प्रथम वर्गमूल के असंख्यातवें भाग में जितना आकाश आ सकता है, उतनी सूचि-श्रेणियों के प्रदेश के बराबर असुरकुमारों की संख्या है। इसी प्रकार नागकुमार आदि अन्य सब भवनपित देवों की संख्या समझना चाहिये।

इस सख्या को समझने के लिए कल्पना करते है कि अंगुलमात्र आकाश-क्षेत्र के २५६ प्रदेश है। उनका प्रथम वर्गमूल १६ होगा और १६ का असख्यातवां भाग कल्पना से दो मान लिया जाये तो २ सूचि-श्रेणियों के प्रदेशों के बरावर असुरकुमार है। प्रत्येक सूचि-श्रेणि के ३२००००० प्रदेश कल्पना से मानें तो २ सूचि-श्रेणियों के प्रदेश ६४०००० हुए। यही संख्या असुरकुमार आदि प्रत्येक प्रकार के भवनपति देवों की समझना चाहिये। यह कल्पना है लेकिन यह सख्या असंख्यात होगी।

व्यंतर निकाय के देव भी असंख्यात हैं। इनमें से किसी एक प्रकार के व्यंतर देवों की संख्या का मान इस प्रकार वताया है कि संख्यात योजन प्रमाण सूचि-श्रेणि के जितने प्रदेश हैं, उनसे घनीकृत लोक के मण्डकाकार समग्र प्रतर के प्रदेशों को भाग दिया जाये और भाग

— चतुर्थ कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टोका, पृ० १७१

१ तत्राऽसुरकुमारा अपि तावद् घनीकृतस्य लोकस्य या उद्याधश्रायता एक-प्रादेशिक्यः श्रेणयोऽड्गुलमात्रक्षेत्रगतप्रदेशरागिसविधप्रथमवर्गमूलासर्येय-मागगतप्रदेशरागिप्रमाणास्तासा सवधी यावान् प्रदेशराशिस्तावत्सम्याकाः, एव नागकुमारादयोऽपि दृष्टव्यः ।

देने पर जितने प्रदेश लब्ध होते है, प्रत्येक प्रकार के व्यन्तर देव उतने होते है। ^९

इसको समझने के लिये भी कल्पना करनी होगी कि संख्यात योजन प्रमाण सूचि-श्रेणि के प्रदेश १०००००० हैं। प्रत्येक सूचि-श्रेणि के ३२००००० प्रदेशों की कल्पित संख्या के अनुसार समग्र प्रतर के १०२४००००००००० प्रदेश हुए। इस संख्या को १००००० का भाग देने पर १०२४०००० लब्ध हुए। यह एक व्यतर-निकाय की सख्या हुई। यह संख्या वस्तुत: असंख्यात है।

ज्योतिपी देवों की असल्यात संख्या के लिये कहा है कि २५६ अंगुल प्रमाण सूचि-श्रेणि के जितने प्रदेश होते हैं, उनसे समग्र प्रतर के प्रदेशों को भाग देना और भाग देने से जो लब्ध हो, उतने ज्योतिषी देव हैं। 2

इसको भी कल्पना से समझाते है कि २५६ अंगुल प्रमाण सूचि-श्रेणि मे ६५५३६ प्रदेश होते है। उनसे समग्र प्रतर के कल्पित— १०२४०००००००० को भाग देना। भाग देने से लब्ब १५६२५००००

१ (क) सलेज्जजोयणाण सूडपएसेहि माइओ पयरो । वतरसुर्रोह हीरइ एव एक्केक्कभेएणं ।। — पंचसंग्रह, २।१४

⁽ख) सख्येययोजनप्रमाणाकागप्रदेशसूचिरूपैः खण्डैर्याविद्मिर्घनीकृतस्य नोकस्य मण्डकाकारः प्रतरोऽपिह्नयते तावत्प्रमाणा व्यंतराः।

[—]चतुर्य कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टोका, पृ० १७१

२ (क) छप्पनदोसयंगुल सूइपएमेहि माइओ पयरो । जोडमिएहि हीरइः । — पंचसंग्रह २।१५

⁽स) गो॰ जीवकाड गा॰ १६० में व्यतर और ज्योतिषी देवों की जो संख्या वतलाई है, उसमें व्यतर देवों का प्रमाण तो कार्मग्रन्थिक मत जैमा जान पटता है। लेकिन ज्योतिषी देवों का प्रमाण मिन्न है—

तिण्णिसयजोयणाणं वेसदछप्पण्ण अगुलाणं च । कदिहदपदर वेंतर जोइसियाण च परिमाणं॥

हुआ, जो ज्योतिषी देवों का प्रमाण समझना चाहिये। यह सख्या भी असंख्यात है।

वैमानिक देवों की सख्या असंख्यात है। यह असंख्यात संख्या इस प्रकार समझनी चाहिये कि अंगुल-मात्र आकाश-क्षेत्र के जितने प्रदेश है, उनके तीसरे वर्गमूल का घन करने से जितने आकाश-प्रदेश हों, उतनी सूचि-श्रेणियों के प्रदेशों के बराबर वैमानिक है।

इसके लिये कल्पना कर लो कि अंगुल मात्र आकाश के २५६ प्रदेश हैं। इन २५६ का तीसरा वर्गमूल २ हुआ और २ का घन द है। द सूचि-श्रेणियों के प्रदेश २५६०००० होते हैं। क्योंकि प्रत्येक सूचि-श्रेणि के प्रदेश कल्पना से ३२०००० माने हैं। यही सख्या वैमानिक देवों की समझनी चाहिये।

इस प्रकार से भवनपति, व्यतर, ज्योतिष्क और वैमानिक सव देवों की संख्या नारकों से असंख्यात गुणी है।

देवों से तिर्यचों के अनन्तगुणे होने का कारण यह है कि अनन्त-कायिक वनस्पति जीव सख्या में अनन्त है और वे सभी तिर्यच है। इनको तिर्यचगति नामकर्म का उदय होने से तिर्यच कहते है।

इस प्रकार से गतिमार्गणा का अल्पवहुत्व वतलाने के वाद आगे की गाथा मे इन्द्रिय और काय मार्गणा का अल्पवहुत्व कहते है। इन्द्रिय और कायमार्गणा का अल्पबहुत्व

पण चंड ति दु एगिंदी थोवा तिन्नि अहिया अणंतगुणा। तस थोव असंखंडग्गी भूजलनिल अहिय वणऽणंता॥३८॥

शब्दार्थ-पण-पचेन्द्रिय, चउ-चतुरिन्द्रिय, ति-गीन्द्रिय, दु-दीन्द्रिय, एगिदी-एकेन्द्रिय, थोवा-अल्प, तिन्नि-तीनो,

१ किसी संख्या के वर्ग के साथ उस सख्या को गुणा करने से जो गुणनफल प्राप्त होता है, वह उस संख्या का 'घन' है। जैसे ४ का वर्ग १६, उसके (१६ के) साथ चार का गुणा करने से ६४ होता है। यही चार का घन है।

अहिया—अधिक, अणंतगुणा—अनन्तगुणे, तस—त्रसकाय, योव— थोड़े, असंख्ऽग्गो—असंख्यातगुणा अग्निकाय, भू—पृथ्वीकाय, जल —जलकाय, अनिल—वायुकाय, अहिय—अधिक, वण— वनस्पतिकाय, अणंता—अनन्त ।

गायार्थ—पंचेन्द्रिय थोड़े है, चतुरिन्द्रिय, त्रीन्द्रिय और द्वीन्द्रिय ये तीनों अनुक्रम से एक-एक से अधिक होते हैं, एकेन्द्रिय उनसे अनन्तगुणे हैं। त्रसकाय के जीव अन्य सब कायों के जीवों से थोड़े है, इनसे अन्तिकाय के जीव असख्यातगुणे है, पृथ्वीकाय, जलकाय और वायुकाय के जीव एक-एक से अधिक और उनसे वनस्पतिकाय के जीव अनन्त है।

विशेषार्थ—गाथा मे अनुक्रम से इन्द्रिय और काय मार्गणा का अल्पवहुत्व वतलाया है। पहले इन्द्रियमार्गणा का अल्पवहुत्व वतलाते हुए कहा है कि पचेन्द्रिय सबसे थोड़े हैं यानी चतुरिन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, हीन्द्रिय और एकेन्द्रिय जीवो को अपेक्षा थोड़े (अल्प) हैं। उसके वाद चतुरिन्द्रिय पंचेन्द्रिय से विशेषाधिक हैं। चतुरिन्द्रिय से त्रीन्द्रिय विशेषाधिक हैं और त्रीन्द्रिय से हीन्द्रिय विशेषाधिक हैं और त्रीन्द्रिय से हीन्द्रिय विशेषाधिक हैं और त्रीन्द्रिय से हीन्द्रिय विशेषाधिक हैं कि प्रतर की असल्यात कोटाकोटि योजन-प्रमाण एक प्रावेशिकी सूचि-श्रेणि के जितने प्रदेश हैं, घनीकृत लोक की उतनी सूचि-श्रेणियों के प्रदेशों के वरावर वे जीव है और एक-दूसरे से विशेपाधिक है।

१ गो० जीवकाड गाथा १७८, १७६ मे इन्द्रियमार्गणा के द्वीन्द्रिय से पचेन्द्रिय तक के अल्पाधिक्य को यहाँ के समान ही बताया गया है।

२ एक सस्या अन्य सख्या से बड़ी होकर मी जब तक दूनी न हो तब तक वह उससे विशेषाधिक कही जाती है। जैसे कि ४ या ५ की संख्या २ से विशेषाधिक है पर ६ की सस्या इससे दूनी है, विशेषाधिक नही।

उनत कथन से जिज्ञासा होती है कि आगम में असंख्यात कोटा-कोटि योजन-प्रमाण सूचि-श्रेणि के जितने प्रदेश है, घनीकृत लोक की उतनी सूचि-श्रेणियों के प्रदेशों के बराबर द्वीन्द्रिय जीव कहे गये है और त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय व पंचेन्द्रिय तिर्यंच द्वीन्द्रिय के बराबर। तब पंचेन्द्रिय आदि जीवो का उक्त अल्पबहुत्व कैसे घट सकता है ? इसका समाधान यह है कि असख्यात सख्या के असख्यात प्रकार है। अतएव असंख्यात कोटाकोटि योजन-प्रमाण सूचि-श्रेणि शब्द से सब जगह एक ही असंख्यात सख्या न लेकर भिन्न-भिन्न लेना चाहिए। पंचेन्द्रिय तिर्यचो के प्रमाण की जो असख्यात संख्या ली जाती है, वह इतनी छोटी है कि जिससे अन्य सब देव, नारक आदि पचेन्द्रियों को मिलाने पर भी पंचेन्द्रिय जीव चतुरिन्द्रिय की अपेक्षा कम ही होते है।

द्वीन्द्रिय से एकेन्द्रिय जीव अनन्तगुणे इसलिये कहे गये है कि साधारण वनस्पतिकाय के जीव अनन्तानन्त है और वे सभी एकेन्द्रिय ही होते है।

इन्द्रियमार्गणा का अल्पबहुत्व बतलाने के पश्चात् कायमार्गणा का अल्पबहुत्व बतलाते है कि सबसे थोड़े त्रसकाय के जीव है। इसका कारण यह है कि सब प्रकार के त्रस घनीकृत लोक के एक-एक प्रतर के प्रदेशों के बराबर भी नहीं होते है और सिर्फ तेजस्काय के जीव असंख्यात लोकाकाश के प्रदेशों के बराबर होते है। इसी कारण त्रस सबसे थोड़े माने है।

तजस्काय के जीव असंख्यात लोकाकाश के प्रदेशों की संख्या के वरावर होने से त्रसकाय की अपेक्षा असख्यातगुणे माने जाते है।

१ द्वीन्द्रियेम्योऽपि चैकेन्द्रिया अनन्तगुणाः, वनस्पतिकायजीवराक्षेरनन्ता-नन्तत्वात् । —चतुर्थं कर्मग्रन्य स्वोपज्ञ टीका, पृ० १७३

उनकी अपेक्षा पृथ्वीकाय, पृथ्वीकाय से जलकाय, जलकाय से वायुकाय के जीव विशेषाधिक है। वायुकाय के जीवों से वनस्पतिकायिक अनन्त गुणे हैं वयोंकि निगोद के जीव अनन्त लोकाकाश प्रदेश प्रमाण है।

यद्यपि आगम में तेजस्कायिक, पृथ्वीकायिक, जलकायिक और वायुकायिक ये सभी सामान्य रूप से असंख्यात लोकाकाश-प्रदेश-प्रमाण माने है, तथापि उनके परिमाण संबंधी असंख्यात संख्या भिन्न-भिन्न समझना चाहिये और इसी भिन्नता से उनका अल्पबहुत्व कहा गया है।

अव आगे की गाथा मे योग और वेद मार्गणा का अल्पवहुत्व कहते है।

योग और वेद मार्गणा का अल्पबहुत्व

मणवयणकायजोगी थोवा अस्संखगुण अणंतगुणा। पुरिसा थोवा इत्थी संखगुणाऽणंतगुण कीवा।।३६।।

शब्दार्थ-मण-मनोयोगी, वयण-वचनयोगी, कायजोगी-काययोगी, थोवा-स्तोक, अल्प (थोड़े), अस्संखगुण-असख्यातगुणे, अणंतगुणा-अनन्तगुणे, पुरिसा-पुरुपवेदी, थोवा-थोड़े, इत्थी-स्त्रीवेदी, संखगुणा-सख्यातगुणे, अणंतगुण-अनन्तगुणे, कीवा-नपुसकवेदी।

गायार्थ—मनोयोगी थोड़े होते है। वचनयोग वाले उससे असंख्यातगुणे और काययोग वाले अनन्तगुणे है। पुरुपवेद वाले सबसे थोड़े है। स्त्रीवेदी पुरुषों से संख्यात-गुणे और नपुंसक स्त्रियो से अनन्तगुणे हैं।

र धोवा य तमा तत्तो तेज असखा तओ विसेसिहया ।

कमसो भूदगवाऊ अकायहरिया अणतगुणा ॥ —जीवसमास २७६

गो० जीवकाड मे भी कायमार्गणा मे तेजस्कायिक आदि जीवो का
विसेपाधिकत्व यहाँ के समान ही हैं । देखें गाया २०४-२१५ तक ।

विशेषार्थ—गाथा मे योग और वेद मार्गणा का अल्पवहुत्व बतलाया है। योग के सामान्य से मनोयोग, वचनयोग और काययोग इन तीनों भेदों में अल्पबहुत्व को वतलाते हुए कहा है कि 'मणवयण-कायजोगी'—मनोयोगी, वचनयोगी और काययोगी क्रमशः 'थोवा अस्सखगुण अणंतगुणा'—अल्प, असंख्यातगुणे और अनन्तगुणे है। अर्थात् मनोयोगी अन्य योग वालों से थोड़े है, वचनयोगी मनोयोग वालों से असंख्यातगुणे है और काययोग वाले वचनयोग वालों से अनंतगुणे है।

मनोयोग, वचनयोग और काययोग वालों को क्रमशः अल्प, असख्यातगुणा, अनन्तगुणा मानने का कारण यह है कि मनोयोग वाले अन्य योग वालों से इसलिये कम माने जाते है कि मनोयोग सिर्फ सज्ञी पचेन्द्रिय जीवों में पाया जाता है। वचनयोग वाले मनोयोगियों से असंख्यातगुणे इसलिये माने हैं कि द्वीन्द्रिय से लेकर असंज्ञी पंचेन्द्रिय पर्यंत जीव वचनयोग वाले है और वचनयोगियों से भी काय-योग वाले अनन्तगुणे इसलिये माने जाते है कि वनस्पतिकायिक जीव अनन्त है तथा एकेन्द्रिय लेकर पचेन्द्रिय तक के सभी जीव काययोग वाले है।

वेदमार्गणा संबधी अल्पबहुत्व इस प्रकार है कि 'पुरिसा 'थोवा' पुरुषवेद वाले सबसे थोड़े है, यानी स्त्रीवेद और नपुसकवेद वालों से पुरुषवेदी अल्प है और 'इत्थी संखगुणा' स्त्रीवेदी जीव पुरुपवेदी जीवों से सख्यातगुणे है और नपुसकवेदी स्त्रीवेद वालों से भी अनन्त-गुणे है—अणंतगुण कीवा।

पुरुषवेद आदि उक्त तीनो वेद वालों को क्रमशः अल्प, सख्यात-

१ मनयोगिनः स्तोकाः, सज्ञिपचेन्द्रियाणामेव मनोयोगित्वात् । चतुर्थं कर्मग्रन्य स्वोपज्ञ टीका, पृ० १७४

गुगा और अनन्तगुणा मानने का कारण यह है कि तिर्यंच स्तियाँ विर्यंच पुरुषों से तीन गुनी और तीन अधिक. मनुष्य हिनयाँ मनुष्य- जाति के पुरुषों से सत्ताईस गुनी और सत्ताईस अधिक और देवियाँ देवों की अपेक्षा बत्तीस गुनी और बत्तीस अधिक होती है। इसीलिये पुरुषों की अपेक्षा हिनयाँ संख्यातगुणी मानी जाती हैं। और पुरुष अल्प। एकेन्द्रिय. द्वीन्द्रिय. त्रीन्द्रिय. चतुरिन्द्रिय, असंत्री पंचेन्द्रिय और नारक नपुंसक ही होते हैं, इसीलिये हिनयों की अपेक्षा नपुंसक अनन्त- गुणे माने जाते है। यदि द्वीन्द्रिय आदि जीवों को छोडकर सिर्फ एकेन्द्रिय जीवों के द्वारा नपुसकवेद वालों की अनन्तगुणता पर विचार करे तो एकेन्द्रिय जीव—पृथ्वीकाय से लेकर वनस्पतिकाय पर्यन्त स्थावर जीव नपुसक ही होते है और उनकी संख्या अनन्त है।

योग और वेद मार्गणा का अल्पवहुत्व वतलाने के वाद आगे की तीन गाथाओं मे कषाय, ज्ञान, संयम और दर्शन मार्गणाओं का अल्प-वहुत्व वतलाते है।

कपाय से लेकर दर्शन मार्गणा पर्यन्त का अल्पबहुत्व

माणी कोही माई लोही अहिय मणनाणिणो थोवा । ओहि असंखा मइसुय अहिय सम असंख विन्भंगा ॥४०॥ केवलिणो णंतगुणा मइसुयअन्नाणि णंतगुण तुल्ला । सुहुमा थोवा परिहार संख अहखाय संखगुणा ॥४१॥

१ तिगुणा तिरुवअहिया तिरियाण इत्यिया मुणेयन्या। सत्तावीसगुणा पुण मणुयाण तदिह्या नेव।। वत्तीसगुणा वत्तीसरुवअहिया उ तह य देवाण। देवीओ पन्नता जिणेहि जियरागदोसेहि।।

⁻⁻⁻प्रवचनसारोद्वार ८८२

छेय समईय संखा देस असंखगुण णंतगुण अजया। थोव असंख दु णंता ओहि नयण केवल अचक्खू॥४२॥

शब्दार्थ—माणी—मानी, कोही—कोघी, माई—मायावी (कपटी), लोही—लोभी, अहिय—अधिक, मणनाणिणो—मनपर्याय ज्ञानी, थोवा—थोड़े (अल्प), ओहि—अवधिज्ञानी, असंखा—असख्यातगुणे, मइसुय—मतिज्ञानी, श्रुतज्ञानी, अहिय—अधिक, सम—समान, असंख—असख्यातगुणे, विवभंग—विभगज्ञानी।

केवलिणो—केवलज्ञानी, णंतगुणा—अनतगुणे, मइसुय-अन्नाणि—मतिअज्ञानी, श्रुतअज्ञानी, णंतगुणतुल्ला—अनन्तगुणे और परस्पर मे समान, सुहुमा—सूक्ष्मसंपराय वाले, थोवा—अल्प, परिहार—परिहारविशुद्धि वाले, संख—संख्यातगुणे, अहखाय— यथाख्यात सयम वाले, संखगुणा—सख्यातगुणे।

छुय — छेदोपस्थापनीय सयमी, समईय — सामायिक सयमी, संखा — संख्यातगुणे, देस — देशिवरित, असंखगुण — असख्यातगुणे, णंतगुण — अनन्तगुणे, अजया — अविरित, थोव — थोड़े, असंख — असख्यातगुणे, दु — दोनो, णंता — अनतगुणे, ओहि — अविधिदर्शनी, नयण — चक्षुदर्शनी, केवल — केवलदर्शनी, अचक्खू — अचक्षुदर्शनी।

गाथार्थ—अन्य कषाय वालों से मान कषाय वाले थोड़े है और मान कषाय वालों की अपेक्षा कोधी, मायावी और लोभी क्रमशः एक-एक से अधिक होते है। मनपर्यायज्ञानी थोड़े है, अवधिज्ञानी उनसे असंख्यातगुणे, मितज्ञानी और श्रुतज्ञानी उनसे अधिक हैं और आपस में समान है, विभग-ज्ञानी उनसे असख्यातगुणे है।

केवलज्ञानी अनन्तगुणे होते है, मित-अज्ञानी और श्रुत-अज्ञानी उनसे अनन्तगुणे है और आपस में दोनो समान है। सूक्ष्मसंपराय चारित्र वाले थोड़े है, परिहारविशुद्धि चारित्र वाले उनसे संख्यातगुणे और यथाख्यात चारित्र वाले उनसे संख्यातगुणे हैं। छेदोपस्थापनीय संयम वाले सख्यातगुणे और सामा-यिक संयम वाले उनसे संख्यातगुणे है। देशविरित असंख्यात-गुणे और अविरित अनन्तगुणे है। अविधिदर्शन वाले थोड़े, चक्षुदर्शन वाले असंख्यातगुणे और केवलदर्शन तथा अचक्षु-दर्शन वाले अनन्तगुणे है।

विशेषार्थ—इन तीन गाथाओं मे कषाय, ज्ञान, संयम और दर्शन इन चार मार्गणाओं का अल्पबहुत्व वतलाया है। यह अल्पबहुत्व प्रत्येक मार्गणाओं के अवान्तर भेदों में परस्पर एक-दूसरे की अपेक्षा से वतलाया है, न कि एक मार्गणा का दूसरी मार्गणा के बीच।

कपायमार्गणा के क्रोध, मान, माया, लोभ यह चार भेद है। कपाय वाले जीवों मे मान कषाय वाले क्रोध आदि अन्य कपाय वालों से कम हैं। इसका कारण यह है कि मान कषाय की स्थित अन्य क्रोध आदि कपायों के परिणामों की अपेक्षा अल्प है। मान कपाय की अपेक्षा कोध परिणाम के अधिक देर ठहरने के कारण मान कपाय वालों से क्रोध वाले विशेपाधिक है। क्रोध की अपेक्षा माया कपाय वाले अधिक है। क्योंकि माया कपाय की स्थित क्रोध की स्थित की अपेक्षा अधिक है और माया अधिक जीवों में पाई जाती है। माया कपाय वालों की अपेक्षा लोभियों की संख्या अधिक है। क्योंकि प्रायः सभी संसारी जीवों में परिग्रह आदि की आकांक्षा देखने में आती है अर क्रोध, मान, माया इन तीन कपायों का उदय तो

१ सर्वस्तोका मानिनः, मानपरिणामकालस्य क्रीधादिपरिणामकालापेक्षया मर्वस्तोकत्वात् । —चतुर्यं कर्मग्रन्य स्वोपज्ञ टीका, प्र० १७५

२ """मायिनो विशेषाधिका, यद् भूयस्त्वेन जन्तूना प्रभूतकाल च माया-वहुलत्वात्। — चतुर्यं कर्मग्रन्य, स्वोपन्न टीका, पृ० १७५

सोनिनो विशेषाधिकाः, सर्वेषामिष प्रायः संमारिजीवाना सदा परिग्रहा-ष्याकाक्षासद्भावात् । —चतुर्यं कमंग्रन्य स्वीपत्त टीका, पृ० १७५

नौवें गुणस्थान तक ही रहता है, लेकिन लोभ का उदय दसवे सूक्ष्म-सपराय गुणस्थान तक। अतएव उक्त कारणों से लोभ कषाय वालों को मायावियों से अधिक कहा है।

ज्ञानमार्गणा का अल्पबहुत्व वतलाने के लिये कहा है कि 'मणनाणिणो थोवा' मनपर्यायज्ञानी थोड़े हैं। क्योंकि यह ज्ञान गर्भण
मनुष्यों को होता है और उनमें भी अप्रमत्त संयम वाले और अनेक
लिब्धसपन्न हों, उनके ही मनपर्याय ज्ञान पाया जाता है।' मनपर्यायज्ञानियों की अपेक्षा अवधिज्ञानी असख्यातगुणे है। इसका कारण यह है
कि अवधिज्ञान सम्यग्हिष्ट कुछ मनुष्य, तिर्यचों में तथा सम्यक्त्वी सभी
देव, नारकों में पाया जाता है। अवधिज्ञानियों से मितज्ञानी, श्रुतज्ञानी
विशेषाधिक है, क्योंकि सभी सम्यग्हिष्ट मनुष्य, तिर्यच मित-श्रुतज्ञान
वाले हैं। लेकिन मितज्ञान श्रुतज्ञान सहचारी होने से यानी जहाँ
मितज्ञान है वहाँ श्रुतज्ञान भी है, अतएव मित-श्रुतज्ञान वाले आपस मे
तुल्य है। मितश्रुतज्ञानियों से 'असख विव्भगा' विभंगज्ञानियों की
संख्या असंख्यातगुणी है। क्योंकि मिथ्याहिष्ट वाले देव, नारक
विभगज्ञानी ही होते है और वे सम्यग्हिष्ट जीवों से असंख्यातगुणे है।

उपर में क्षायोपशमिक ज्ञानों का अल्पबहुत्व बतलाया है कि मनपर्यायज्ञान वाले अल्प है और उनकी अपेक्षा मितज्ञान आदि विभगज्ञान पर्यन्त वाले असख्यातगुणे है। लेकिन क्षायिकज्ञान— केवलज्ञान—होने पर सभी क्षायोपशमिकज्ञान केवलज्ञान मे गिंभत हो जाते है और केवलज्ञान हो जाने पर सयोगिकेवली भगवान से

१ तं सजयस्स सन्वप्पमायरिहयस्स विविहरिद्धिमखो।

[—]विशेषावश्यक गा० ५१२

२ जत्थ मइनाण तत्थ सुयनाण, जत्थ सुयनाण तत्थ मइनाण, दो वि एयाइ अन्नुन्नमणुगयाई । —नंदीसूत्र

लेकर अनंत सिद्धो में सदा काल बना रहता है। इसलिये विभंग-ज्ञानियों से केवलज्ञानी अनन्तगुणे है। भ

केवलज्ञानियों से भी 'मइसुयअन्नाणि णंतगुणा' मित-अज्ञानी, श्रुत-अज्ञानी अनन्तगुणे है। इसका कारण यह है कि वनस्पित-कायिक जीव सिद्धों से भी अनन्त है और वे मित-अज्ञानी, श्रुत-अज्ञानी होते है। इसलिये मित-अज्ञानी और श्रुत-अज्ञानी दोनों को केवल-ज्ञानियों से अनतगुणा माना जाता है। लेकिन मितज्ञान और श्रुतज्ञान की तरह मित और श्रुत-अज्ञान नियम से सहचारी है इसी से आपस मे 'तुल्ला' तुल्य है यानी मित-श्रुत अज्ञान मे विशेपाधिकता नहीं है किन्तु दोनो समान रूप से अनंतगुणे है।

ज्ञानमार्गणा के अल्पबहुत्व का कथन करने के बाद संयम मार्गणा का अल्पबहुत्व वतलाते है। सयम मार्गणा के अल्पबहुत्व के कथन का क्रम सूक्ष्मसंपराय संयम से प्रारम्भ किया गया है कि 'सुहुमा थोवा' सूक्ष्मसपराय सयम वाले अन्य संयम वालों से अल्प है और परिहारिवशुद्धि संयम वाले सूक्ष्मसपराय सयम वालों की अपेक्षा संख्यातगुणे है। यथाख्यात सयम वाले परिहारिवशुद्धि सयम वालों से भी सख्यातगुणे है यानी सूक्ष्मसपराय संयम वाले अल्प है। उनकी अपेक्षा परिहारिवशुद्धि वाले और परिहारिवशुद्धि संयम वालों की अपेक्षा यथाख्यात संयम वाले क्रमश्च संख्यातगुणे है। इसका कारण यह है कि सूक्ष्मसंपराय चारित्र वाले उत्कृष्ट दो सी से नौ सो तक, परिहारिवशुद्धि संयम वाले उत्कृष्ट दो हजार से नौ हजार तक तथा यथाख्यात संयम वाले उत्कृष्ट दो करोड़ से नौ

१ विसगजानिम्य. केविनिोज्नन्तगुणा , निद्धाना तेम्योज्नन्तगुणत्वात्, तेपा च केवनजानगुवतत्वात् । —चतुर्धं कमंग्रन्य स्वीपज्ञ टीका, पृ० १७६

करोड तक हैं। इसिलिये इन तीन प्रकार के संयम वालों मे उत्तरोत्तर सख्यातगुणा अल्पवहुत्व माना गया है।

संयममार्गणा के उक्त तीन भेदों के सिवाय शेष रहे चार भेदों-. सामायिक, छेदोपस्थापनीय, देशविरति और अविरति का अल्पवहुत्व क्रमशः इस प्रकार है कि 'छेय समईय संखा', 'देस असंखगुण' और 'णंतगुण अजया' यानी यथाख्यातसंयम वालों से छेदोपस्थापनीय संयम वाले संख्यातगुणे है और सामायिक संयम वाले तो छेदोपस्था-पनीय संयम वालों से संख्यातगुणे हैं। इसका कारण यह है कि यथाख्यात संयम वालों की संख्या शास्त्रों में जो उत्कृष्ट दो करोड़ से नौ करोड़ तक बताई गई है, उससे भी छेदोपस्थापनीय संयम वाले उत्कृष्ट दो सौ करोड़ से नौ सी करोड़ तक तथा सामायिक सयम वाले छेदोपस्थापनीय संयमियों की उत्कृष्ट संख्या से अधिक दो हजार करोड़ से नौ हजार करोड़ तक पाये जाते है। इसी कारण से ये दोनों उक्त रीति से सख्यातगुणे माने गये है। वेशविरित संयम वाले सामायिक संयम वालो से भी असख्यात गुणे है, क्योंकि तिर्यच भी देशविरति होते है और उनकी संख्या असंख्यात है। इसी से सामायिक सयम वालों से देशविरति सयम वाले असंख्यातगुणे माने जाते है।

१ सर्वस्तोकाः सूक्ष्मसपरायसयिमनः, ज्ञतपृथक्त्वमात्रसभवात् । तेम्यः पिरहारिवशुद्धिकाः संख्यातगुणाः, सहस्रपृथक्त्वसम्भवात् । तेम्योऽपि यथाख्यातचारित्रिणः सख्यातगुणाः कोटिपृथक्त्वेन प्राप्यमाणत्वात् । — चतुर्थं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १७६

यथाख्यातचारित्रिभ्यश्छेदोपस्थापनचारित्रिणः सख्येयगुणाः, कोटियतपृथक्त्वेन लभ्यमानत्वात् । तेभ्योऽपि सामायिकसयमिनः सख्येयगुणाः,
कोटिसहस्रपृथक्त्वेन प्राप्यमाणत्वात् ।
—चत्र्यं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १७६

इस प्रकार से गित से लेकर दर्शन मार्गणा पर्यन्त नौ मार्गणाओं के अल्पबहुत्व का कथन किया जा चुका है। अब शेष रहीं लेश्या से आहारक मार्गणा पर्यन्त पाँच मार्गणाओं का अल्पबहुत्व आगे की गाथा में कहते हैं।

लेश्या आदि पांच मार्गणाओं का अल्पबहुत्व

पच्छाणुपुन्वि लेसा थोवा दो संख णंत दो अहिया। अभवियर थोव णंता सासण थोवोवसम संखा।।४३।। मीसा संखा वेयग असंखगुण खइय मिच्छ दु अणंता। सन्नियर थोव णंताऽणहार थोवेयर असंखा।।४४॥

शब्दार्थ — पच्छाणुपुव्वि — पश्चादनुपूर्वी — अन्तिम से आदि की ओर आना, लेसा — लेक्या, थोवा — थोड़े (अल्प), दो — दो लेक्या वाले, संख — सख्यात, णंत — अनंत, दो — दो लेक्या वाले, अहिया — अधिक, अभवियर — अभव्य और इतर भव्य, थोवा — थोड़े, णंत — अनत, सासण — सासादन सम्यक्त्वी, थोव — अल्प, उवसम — औपशमिक सम्यन्दिण्ट, संखा — सख्यातगुणे।

मीसा—मिश्रहिष्ट, संखा—सख्यात, वेयग—वेदक (क्षायोप-शिमक) सम्यक्तवी, असंखगुण—असंख्यातगुणे, खद्मय—क्षायिक सम्यक्तवी, मिच्छ—मिथ्यात्वी, दु—दोनो, अणंता—अनन्तगुणे, सिन्नयर—सज्ञी और इतर असंज्ञी, थोव—अल्प, अणंता—अनन्त, अणहार—अनाहारक, थोव—थोड़े, इयर—इतर आहारक, असंखा— असंख्यात।

गायार्थ—लेश्याओं का अल्पबहुत्व पश्चादनुपूर्वी के क्रम से (अन्त से आदि की ओर) जानना चाहिए, जो कि अल्प, दो संख्यातगुणा एक अनन्तगुणा और दो विशेपाधिक है। अभव्य अल्प है और भव्य अनन्त, सासादन सम्यक्तवी अल्प और औपश्मिक सम्यग्दृष्टि सख्यातगुणे हैं। मिश्रद्दष्टि वाले सख्यातगुणे, क्षायोपश्चमिक सम्यक्त्वी असख्यात गुणे हैं तथा क्षायिक सम्यक्त्व वाले और मिथ्यात्वी ये दोनों अनन्तगुणे होते है। संज्ञी अल्प और असंज्ञी अनन्त है। अनाहारक थोड़े और आहारी असख्यातगुणे है।

विशेषार्थ—इन दो गाथाओं में लेश्या, भव्यत्व, सम्यक्त्व, संज्ञी और आहारक इन पाँच मार्गणाओ का अल्पवहुत्व वतलाया है।

लेश्यामार्गणा के अल्पवहुत्व के कथन का क्रम आदि से प्रारम्भ न कर अन्तिम भेद से प्रारम्भ किया है। अर्थात् शुक्ललेश्या से प्रारम्भ कर क्रमशः उसके वाद पद्म, तेज, कापीत, नील और कृष्ण लेश्याओं में अल्पबहुत्व वतलाया है। जैसे कि शुक्ललेश्या वाले अन्य सव लेश्या वालों से अल्प है, पद्मलेश्या वाले शुक्ललेश्या वालों से संख्यातगुणे है, तेजोलेश्या वाले पद्मलेश्या वालों से संख्यातगुणे है, तेजोलेश्या वालों से कापीतलेश्या वाले अनन्तगुणे है, कापीतलेश्या वालों से नीललेश्या वाले विशेपाधिक है और कृष्णलेश्या वाले नीललेश्या वालों से विशेपाधिक है।

लेश्याओं मे उक्त प्रकार से अल्पवहुत्व होने का कारण क्रमशः इस प्रकार है कि शुक्ललेश्या वाले सबसे थोड़े इसलिए माने जाते हैं कि शुक्ललेश्या लान्तक देवलोक से लेकर अनुक्तर विमान तक के वैमानिक देवों में तथा गर्भजन्य संख्यात वर्ष की आयु वाले कुछ मनुष्य, तिर्यचों में पाई जाती है। पद्मलेश्या सनत्कुमार से ब्रह्मलोक तक के वैमानिक देवों और गर्भज संख्यात वर्ष की आयु वाले कुछ मनुष्य, तिर्यंचों में होती है अतः शुक्ललेश्या वालों की अपेक्षा पद्मलेश्या वाले संख्यातगुणे है। पद्मलेश्या वालों से तेजोलेश्या वाले सख्यातगुणे इमलिये माने जाते है कि तेजोलेश्या वादर पृथ्वी, जल और वनम्पतिकायिक जीवों को, कुछ पंचेन्द्रिय तिर्यच, मनुष्यों को, भवनपित और व्यतर देवों को, ज्योतिष्कों तथा सौधर्म-ईशान कल्प के वैमानिक देवों

को होती है। ये सब पद्मलेक्या वालों की अपेक्षा संख्यातगुणे ही है। इसी से इनका अल्पबहुत्व सख्यातगुणा माना है।

तेजोलेश्या से कापोतलेश्या वाले अनन्तगुणे माने हैं। क्योंकि कापोतलेश्या अनन्त वनस्पितकायिक जीवों को होती है। इसी से कापोतलेश्या वाले तेजोलेश्या वालों से अनन्तगुणे कहे है। कापोतलेश्या से नीललेश्या अधिक जीवों में और नीललेश्या से कृष्णिलेश्या अधिक जीवों में होती है। क्योंकि कापोतलेश्या की अपेक्षा नीललेश्या तीव्रतर संविलष्ट परिणाम रूप और कृष्णलेश्या नीललेश्या तीव्रतर संविलष्ट परिणाम रूप और कृष्णलेश्या नीललेश्या से संविलष्टतम अध्यवसाय रूप है और प्रायः विलष्ट, विलष्टतर, विलष्टतम परिणाम वाले जीवों की संख्या उत्तरोत्तर अधिक ही होती है। नारक जीवों मे कृष्ण-नील लेश्यायें प्रायः होती है। इसीलिये इन सब कारणों से नील व कृष्णलेश्या वाले कापोतलेश्या वालों से विशेषाधिक कहे जाते है।

ऊपर जो शुक्ल, पद्म और तेजोलेश्या के अल्पबहुत्व को बतलाने के लिए कहा कि शुक्ललेश्या लान्तक से लेकर अनुत्तर विमान तक के वैमानिकों में, पद्मलेश्या सनत्कुमार से ब्रह्मलोक तक के वैमानिक देवों में पाई जाती है और इनका अल्पबहुत्व सख्यातगुणा कहा है। लेकिन शास्त्रों में कहा है कि लान्तक से लेकर अनुत्तर विमान तक के वैमानिक देवों की अपेक्षा सनत्कुमार से ब्रह्मलोक तक के वैमानिक देवों की अपेक्षा सनत्कुमार अदि वैमानिक देवों की अपेक्षा सिर्फ ज्योतिषी देव असंख्यातगुणे है। इस पर जिज्ञास प्रश्न करता है कि शुक्ललेश्या वालों से पद्मलेश्या वाले और पद्मलेश्या वालों से तेजोलेश्या वाले असंख्यातगुणे के से माने जा सकते है ?

इस प्रश्न का समाधान यह है कि यदि शुक्ल आदि तीन लेश्याओ

का अल्पवहुत्व सिर्फ देवों की अपेक्षा ही विचारा जाता तो अवश्य ही असंख्यातगुणा कहा जाता, लेकिन यहाँ सामान्य जीव-राशि की अपेक्षा लेकर अल्पवहुत्व वतलाया गया है। यह सही है कि पद्मलेश्या वाले शुक्ललेश्या वाले देवों से असख्यात गुणे है, किन्तु पद्मलेश्या वाले देवों की अपेक्षा शुक्ललेश्या वाले तिर्यच असंख्यातगुणे हैं। इसी प्रकार पद्मलेश्या वाले देवों से तेजोलेश्या वाले देवों के असंख्यात गुणे होने पर भी तेजोलेश्या वाले देवों से पद्मलेश्या वाले तिर्यच असख्यात गुणे है। अतएव सव शुक्ललेश्या वालों से सव पद्मलेश्या वाले और सव पद्मलेश्या वालों से सव तेजोलेश्या वाले संख्यातगुणे ही हैं और पद्मलेश्या वाले देवों से शुक्ललेश्या वाले तिर्यचों की तथा तेजोलेश्या वाले देवों से पद्मलेश्या वाले तिर्यचों की तथा तेजोलेश्या वाले देवों से पद्मलेश्या वाले तिर्यचों की सख्या इतनी वड़ी है कि उसमे संख्यातगुण अल्पवहुत्व ही घट सकता है।

भन्यमार्गणा के भेदों—भन्य और अभन्य जीवो में अल्पवहुत्व इस प्रकार समझना चाहिए कि अभन्य जीव अल्प हैं और भन्य अनन्त है। क्योंकि अभन्य जीव अनन्त के चौथे भेद जघन्ययुक्त नामक चौथे अनन्त सख्या प्रमाण है परन्तु भन्य जीव अनन्तानन्त है।

सम्यक्त्वमार्गणा के अल्पवहुत्व में सासादन सम्यक्त्व वाले अल्प है। क्योंकि औपश्मिक सम्यक्त्व को त्यागकर मिथ्यात्व की ओर अभिमुख होने वाले जीवो में सासादन सम्यक्त्व पाया जाता है, दूसरों में नही। यह नियम है कि औपश्मिक सम्यक्त्व प्राप्त करने वाले सभी जीव उस सम्यक्त्व का वमन करके मिथ्यात्व की ओर अभिमुख नहीं होते किन्तु कुछ एक होते हैं और स्थिर रहने वाले अधिक हैं। इमीलिए अन्य दृष्टि वालों में सासादन सम्यग्दृष्टि वाले कम ही होते हैं।

औपरामिक सम्यग्दिष्ट वाले सासादन सम्यनित्वयों से संन्यातगुणे और मिश्रद्दष्टि वाले औपरामिक सम्यन्त्व वालो से संन्यातगुणे हैं। क्योंकि मिश्रहिष्ट (सम्यग्मिथ्यात्व हिष्ट) को प्राप्त करने वाले जीव दो प्रकार के है—एक वे जो पहले मिथ्यात्व गुणस्थान को छोडकर मिश्रहिष्ट प्राप्त करते है और दूसरे वे जो सम्यग्हिष्ट से पितत होकर मिश्रहिष्ट प्राप्त करते है। इन दोनों कारणों से मिश्रहिष्ट वाले औपशमिक सम्यग्हिष्ट वालों से संख्यातगुणे है।

मिश्रहिष्ट वालों से वेदक (क्षायोपशमिक) सम्यग्हिष्ट वाले असंख्यात गुणे होते हैं। इसका कारण मिश्रहिष्ट और क्षायोपशमिक हिष्ट की समय-स्थिति है। मिश्रहिष्ट की उत्कृष्ट स्थिति अन्तर्मृहूर्त प्रमाण है, जबिक क्षायोपशमिक सम्यक्तव की उत्कृष्ट स्थिति कुछ कम छियासठ सागरोपम की है। अत्तएव इस समयस्थिति के कारण क्षायोपशमिक सम्यग्हिष्ट वाले मिश्रहिष्ट वालों से असंख्यातगुणे माने जाते है।

क्षायिक सम्यग्हिष्ट वाले क्षायोपश्चिमक सम्यिक्तवयों से अनन्त गुणे इसिलये माने जाते है कि सिद्ध जीव अनन्त हैं और उनमे क्षायिक सम्यक्तव ही होता है। धायिक सम्यिक्तवयों से भी मिथ्याहिष्टियों की सख्या अनन्तगुणी है। इसका कारण यह है कि अनन्त वनस्पित-कायिक जीव मिथ्यात्वी ही है और वे जीव सिद्धों से अनन्तगुणे है।

सज्ञीमार्गणा के अल्पबहुत्व के सन्दर्भ मे यह जानना चाहिए कि संज्ञी जीव अल्प है और असंज्ञी अनन्तगुणे—'सन्नियर थोवणंता'। क्योंकि सज्ञी जीव तो देव, नारक, समनस्क पंचेन्द्रिय मनुष्य, तिर्यच ही हैं, जबिक गेष संसारी जीव अनन्त वनस्पतिकायिक आदि असज्ञी हैं। इसीलिये संज्ञी अल्प और असंज्ञी, संज्ञियों की अपेक्षा अनन्तगुणे कहे जाते है।

१ क्षायिकसम्यग्द्दियोऽनन्तगुणा क्षायिकसम्यन्त्ववतां मिद्धानामानन्त्यात् । —चतुर्थं कर्मग्रन्थ स्वोपन्न टीका, पृ० १७८

आहारमार्गणा मे 'अणाहार थोवेयर असखा' अनाहारक जीव थोड़े है और आहारक अधिक हैं। इसका कारण यह है कि विग्रह-गित में वर्तमान तथा केवली समुद्घात के तीसरे, चौथे और पॉचवे समय मे वर्तमान तथा चौदहवे गुणस्थान मे वर्तमान व सिद्ध जीव अनाहारक है और सव ससारी जीव आहारक है। इसीलिये अनाहारक जीव अल्प और आहारक जीव असख्यातगुणे कहे है।

आहारकमार्गणा के उक्त अल्पवहुत्व को लेकर जिज्ञासु प्रश्न करता है कि सिद्धों की अपेक्षा अनन्त वनस्पतिकायिक आदि जीव आहारक है अत. आहारक जीवों की सख्या असख्यात के वजाय अनन्तगुणी कहना चाहिये, असंख्यातगुणी कैसे मानी जा सकती है ?

जक्त प्रश्न का यह समाधान है कि निगोद के अनन्त जीवो में से असख्यात भाग ही मरण कर विग्रहगित को प्राप्त कर पुन: जन्म धारण करता है और वे विग्रहगित में अनाहारक ही होते हैं। वे अनाहारक जीव इतने अधिक होते हैं कि जिससे कुल आहारक जीव कभी भी अनाहारक जीवों की अपेक्षा अनन्तगुणे नहीं हो पाते हैं किन्तु असख्यगुणे ही रहते हैं। इसीलिये आहारक जीवों को अनाहारक जीवों की अपेक्षा असख्यातगुणा कहा जाता है।

मार्गणाओं का उक्त अल्पबहुत्व पन्नवणा, अनुयोगद्वार आदि सूत्रों के आधार से प्रस्तुत किया गया है। दिगम्बर ग्रन्थों में भी इसी प्रकार से मार्गणाओं में अल्पबहुत्व का कथन किया गया है। जिसमें कही-कही समानता और कही-कही असमानता भी है। तुलनात्मक दृष्टि से उक्त मतव्य गोम्मटसार जीवकाड में देखना चाहिए।

विगाहगदमावद्या केविनिणी ममुह्या अजीगी य ।
 निद्धा य अणाहारा नेमा आहारगा जीवा ।। — विशेषावश्यक भाष्य
 गन. प्रतिसमयमेकैकस्य निगोदस्याऽनर्ययमागप्रमाणाविग्रहगत्यापन्ना
पीया लभ्यन्ते, ते चानाहारकः, नत आहारकजीवानामनाहारकजीवापेक्षयाऽनरयातगुणत्यमेवेति । — चतुर्षं कर्मग्रन्य स्वोपन्न टीका, पृ० १७

र्शक यंत्र	अल्पबहुत्व	असंख्यातगुणा अनन्तगुणा सबसे अल्प असंख्यातगुणा विशेपाधिक विशेपाधिक विशेपाधिक विशेपाधिक विशेपाधिक विशेपाधिक विशेपाधिक विशेपाधिक सबसे अल्प सबसे अल्प
पबहुत्वद	लेश्या ६	שישישישי אל אל החישישישי אל החידה שי החידה שי
और अ	उपयोग १२	www.m.m.m.m.m.m.m.m.m.m.m.m.m.m.m.m.m.m
गि-लेश्या	योग १४	Kumremu rackt serus
ोग-जपय	गुणस्थान १४	אַזיייט אַזייין אַאארא אַאַדא א אַזייין אַזייין אָזייין אָזייין אָזייין אָזייין אָזייין אָזייין אָזייין אָזייין
गस्थान-य	जीवस्थान १४	• « « « « « » » « » « » « » « » « » « »
मार्गणाओं में जीवस्थान-गुणस्थान-योग-उपयोग-लेश्या और अल्पबहुत्वदर्शक	मार्गणा नाम	१. गतिमागंगा नरकगति तियंचगति सनुष्यगति २. इन्द्रियमागंगा एकेन्द्रिय चतुरिन्द्रिय चतुरिन्द्रिय चतुरिन्द्रिय पचेन्द्रिय वायुकाय आगिकाय वायुकाय अगिकाय वार्यकाय अगिकाय
मार्गण	मार्गणा भेद संख्या	or o
	कम संख्या	જંતમણ સમાં કાલ જંગ્યું સ

રંજનાં ચંચન જે જેમજ મામાં અં મામાં	-				-				
१. मनोगोग १/२ १३ १४/१३ १२/४ ३. मायतीग १४/५ १३/४ १२/४ १२/४ १. मुह्मलेद २ ६ १४ १२ ३. मपुक्सलेद १४ १४ १२ १२ ३. माया १४ १० १४ १० ५. माया १४ १०			४ योगमागंगा			•			
2. मायतीय १४/८ १३/२ १२/४ १२/४ १२/४ १२/४ १२/४ १३/४ १२/४ १२/४ १२/४ १२/४ १२/४ १२/४ १२/४ १२		•	गन्भाम	2/2	e ~	84/23	~	u3^	सनस अल्प
2. मायवीम १४/४ १३/२ १५/४ १२/२ १५/४ १६/२ १६/२ १६/४ १६/२ १६/४ १६/४ १६/६ १६/६ १६/६ १६/४ १६/६ १६/४ १६/६ १६/४ १६/६ १६/४ १६/४	, ;	:		(L	02/2		2/06	w	असत्यातग्णा
3. काववांग १४/४ १३/४ (४/४ (४/४ (४/४ (४/४ (४/४ (४/४ (४/४ (<u>ှ</u>	n-	यन्त्रात् :	5/4	7/7/	1 7 7	6/0	, n) and design of the second of
१. पुक्सवेद २ ६ १४ १२ २. स्नीवेद २ ६ १४ १२ ६. कवावमांगा १४ ६ १४ १० २. माल १४ ६ १४ १० ३. माल १४ १० १४ १० ४. माल १० १० १४ १० ४. माल १०	เม	63	काययोग	2/22	13/5	144/4	* / * >	~و	11.5.11.10
पुरुपंवेद			थ. वेदमाणंणा						•
२. स्नीवेद २ १४ ६३ १२ १२ ६ १५ १२ १२ १५ १२ १५ १२ १५ १२ १५ १२ १२ १२ १२ १२ १२ १२ १२ १२ १२ १२ १२ १२				C	ш	5.8	2	υγ	सबसे अल्प
२. हतीवद २ ६ ६ ६ ६ ६ ६ ६ ६ ६ ६ ६ ६ ६ ६ ६ ६ ६ ६	ı.	:	30505	_	, ,			U	Title Educator
व्राप्तकार्य क्ष्र १४ १२ १२ १२ १२ १२ १२ १२	-	0.	स्नोवेद	٦	W	m² ~'		٠,٠	पब्नाय है अ
ह. कवायमांगा १४ ६ १५ १० मान १४ मान १४ ६ १५ १० मान १४ ६ १५ १० १४ १० १० १४ १० १० १२ १० १२ १० १२ १२ १२ १२ १२ १२ १२ १२ १२ १२ १२ १२ १२		m	नपस्तिवेद ः	&	W	~ ~	<u>د</u>	سون	अनन्त्रगुणा
१ क्रोच २ मान २ मान ४ नोम ७. ज्ञानमार्गणा १४ ६ १४ १० १४ १४ १० १४ १४ १० १४ १०			E. कवायमागणा						
२ मान १४ ६ १५ १० १४ १० १४ १० १४ १० १४ १० १४ १० १४ १० १४ १० १४ १० १४ १० १४ १० १४ १४ १० १४ १४ १४ १४ १४ १४ १४ १४ १४ १४ १४ १४ १४			E	2	W	* *	%	w	विशेषाधिक
3. मान १४ ६ १४ १० १४ १० १४ १० १४ १० १४ १० १४ १० १४ १० १४ १० १४ १० १४ १० १४ १० १४ १४ १४ १४ १४ १४ १४ १४ १४ १४ १४ १४ १४	-			. ?	c	200	8	U	मित्रमे अल्प
3. माया १४ ६ १५ १० ७. ज्ञानमार्गणा २ ६ १५ ७ २. श्रुतज्ञान २ ६ १५ ७ ३. अयिद्यान २ ६ १५ ७ ४. मनपर्यायान २ ६ १५ ७ ४. मनपर्यायान २ ६ १५ ७ ४. नेवलज्ञान १ १४ २/३ १३ ७ ६. मितिअज्ञान १ १४ २/३ १३ ४	nř	2	मान	» ~	U	× ×	2	3° (
४ नोम १४ १० ७. ज्ञानमार्गणा २ ६ १५ ७ २. श्रुतज्ञान २ १५ ७ १५ ७ ३. अयिद्यान २ १० १२ ७ ४. मेवलज्ञान १४ २ १२ १२ ६. मितजञ्ञान १४ २/३ १३ ४ ७. श्रुतअञ्ञान १४ २/३ १३ ४		m	माया	ی ا	ω	x ~	°~	~در	विश्वपायिक
१. मिताजान २ ६ १५ ७ २. ध्रुताजान २ ६ १५ ७ ३. अपितान २ ६ १५ ७ ४. मित्यवान १ १ १ १ ६. मितिअज्ञान १४ २/३ १३ ४ ७. श्रुतअज्ञान १४ २/३ १३ ४		>0	नोम	~	°	<u>ې</u>	°~	ໜ້	विश्वपाधिक
२. मितजान २ ६ १५ ७ २. अपितान २ ६ १५ ७ ४. मनपर्याधनान २ ७ १३ ७ ४. मेववनजान १ २ ० २ ६. मितअजान १४ २/३ १३ ४ ७. श्रुतअज्ञान १४ २/३ १३ ४			जानमार्गामा						
 सत्तान स्तानान अपिनान अपिनान अपिनान प्रमियान प्रमियान प्रमियान प्रमियान प्रमियान प्रप्रप्राप्तान प्रप्रप्राप्तान प्रप्रप्राप्तान प्रप्रप्तान प्रप्रप्रप्राप्तान प्रप्रप्रप्राप्तान प्रप्रप्रप्रप्राप्तान 				(c	30	9	v	असङ्ग्रानगणा
२. श्रुताज्ञान २ ६ १५ ७ ३. अयिद्यान २ ६ १५ ७ ४. मेनवनज्ञान १ २ २ २ ६. मितअञ्जान १४ २/३ १३ ४ ७. श्रुतअञ्जान १४ २/३ १३ ४		÷	मात्रज्ञान	~	U	× ~	ס	5 ° 1	जियाच्याचा जिल्ला
३. अयिधिज्ञान २ ६ १४ ७ ४. मेलवल्ज्ञान १ २ ७ २ ६. मितिअञ्जान १४ २/३ १३ ४ ७. श्रुतअज्ञान १४ २/३ १३ ४		÷	श्रतज्ञान	~	w	× ~	໑	″در	न तुन्य
8. मनपयिवनान १ ७ १३ ७ १. केवलज्ञान १ २ ७ २ ६. मितिअज्ञान १४ २/३ १३ ४ ७. श्रुतअज्ञान १४ २/३ १३ ४		m.	अविधान	6	w	%	ඉ	w	असंख्यातगुणा
. ५. मेतवनज्ञान १ २ ७ २ ६. मितअज्ञान १४ २/३ १३ ५ ७. श्रुतअज्ञान १४ २/३ १३ ५		· \	मनगयिशान	~	9	m ~	9	usr	सबसे अल्प
मितिअज्ञान १४ २/३ १३ ४ श्रुतअज्ञान १४ २/३ १३ ४			केवलज्ञान	~	6	9	G.	~	अनन्तमुणा
थुतअज्ञान १४ २/३ १३ ४		,,,	मतिअञान '	%	2/3	8	5 4	w	अनन्तगुणा
	·		श्रतअज्ञान	8	5/3	e: ~	×	w	समान
विमनजान २ २/३ १३ ४		,;	विमगजान	6	2/3	æ ≈	*	w	असस्यातगुणा

अनन्तगुणा सबसे अल्प	सस्यातगुणाः असस्यातगुणाः अनन्तगुणाः सबसे अरुपं सस्यातगुणाः अनन्तगुणाः	सत्रसे अल्प अनन्तगुणा	असस्यातगुणा सत्रसे अस्प	
עט עט	ບາງ ປາງ ປາງ ປາງ ປາງ ປາງ	`ur >>	በኤ. ሰን.	
5 ×	99W X W X	~ »	°° ° ≈	
× 67 ~ ~	m 3 3 m 0 m	ช พ ∾	× ~	
> ~	u > ~ ~ ~ ~	> 0	er 24	
× ×	~ ~ C ~ A ~ %	0' 0'	n «	
११ मच्यत्यमार्गणा मव्यत्य अमब्यत्य	१२. सम्प्रक्षमार्गेषा औपशमिक क्षायोपशिमिक सापिक सापाइन । सिश्र	१३. संजीमार्गणा मजित्व अमजित्व	१४. आहारकमार्गणा आहारकत्व अनाहारकत्व	
~ or	လ် ကို ကန် ဆွဲယံ	~ ~	a. u.	
% o.	22222 62266 62266		מי הי שי טי	

३. गुणस्थान अधिकार

पूर्व में जीवस्थान और मार्गणास्थान इन दो विभागों के आठ और छह विषयों का विचार किया जा चुका है। अव तृतीय विभाग गुणस्थान के वर्ण्य विषयों का विचार करते है। गुणस्थान विभाग के विचारणीय विषय इस प्रकार है—

(१) जीवस्थान, (२) योग, (३) उपयोग, (४) लेश्या, (५) बध-हेतु, (६) बंध, (७) उदय, (८) उदीरणा, (१) सत्ता, (१०) अल्पबहुत्व, (११) भाव और (१२) सख्यात आदि संख्या।

गुणस्थानों के चौदह भेद और उनके लक्षण आदि का विवेचन द्वितीय कर्मग्रंथ में विशद रूप से किया जा चुका है। अतः यहाँ गुणस्थान विभाग के वर्ण्य विषयों का विचार प्रारंभ करते है।

गुणस्थानों में जीवस्थान

सन्वजियठाण मिच्छे सग सासणि पण अपन्ज सन्तिदुर्ग । सम्मे सन्ती दुविहो सेसेसुं सन्तिपन्जत्तो ॥४५॥

शब्दार्थ — सव्विजयठाण — सभी जीवस्थान, भिच्छे — मिथ्यात्व मे, सग — सात, सासणि — सासादन मे, पण — पाच, अपज्ज — अपर्याप्त, सिन्नदुगं — संज्ञीद्विक, सम्मे — सम्यग्दृष्टि गुणस्थान मे, सन्नी — सज्ञी, दुविहो — दो प्रकार के, सेसेसु — शेप गुणस्थान मे, सिन्नपज्जतो — सज्ञी पर्याप्तक।

गाथार्थ—मिथ्यात्व गुणस्थान मे सव जीवस्थान होते है। पाँच अपर्याप्त और संज्ञीद्विक मिलकर सात जीवस्थान सासादन में है। अविरित्त सम्यग्दृष्टि गुणस्थान में दो प्रकार के सज्ञी जीवस्थान और शेप रहे गुणस्थानों मे संज्ञी पर्याप्त जीवस्थान है।

किर्य नाया में बैद्द पुरस्पातों में सीक्स्पतों का क्यत किरा ग्या है कि किस पुरस्पात में कितने और कौत से फोक्स्पात होते हैं। सर्वप्रयम पहले पुरस्पात में कीक्स्पात बतताये हैं कि मक्किरतार मिक्सें नियान्त पुरस्पात में सभी (बौदह) सोय-स्थान होते हैं। ह्योंकि एकेन्द्रियादि सब प्रकार के संसारी सीय निक्यात्व में पार्य जाते हैं।

दूसरे गुरस्थान सासादन में सात जीवस्थान होते हैं. जिनमें पाँच अपयोज्त और दो मंत्री हैं। इन सात जीवस्थानों के नाम इस प्रकार हैं—(१) बादर एकेन्द्रिय अपयोग्त. (२) द्वीन्द्रिय अपयोग्त. (३) ब्रीन्द्रिय अपयोग्त. (६) असंत्री पंचेन्द्रिय अपयोग्त. (६) असंत्री पंचेन्द्रिय अपयोग्त. (६) मही पंचेन्द्रिय अपयोग्त तथा (७) संत्री पंचेन्द्रिय पर्याप्त।

बाहर एकेन्द्रिय अपर्योप्त जीवस्थान सासादन गुणस्थान में इसिनए माना जाना है कि कोई जीव सम्पन्त्व का प्रमन करते हुए एकेन्द्रिय जीवों में जन्म ने तो अपर्योप्त अवस्था में सासादन गुणस्थान होता है और नजी पंचेन्द्रिय को गंथिभेद करने के परनात् उपशम मम्यक्त्व को प्राप्त करके सम्यक्त्व से पतित होने के समय सासादन गुणस्थान होता है।

सासादन गुणस्थान में वताये गये सात जीवस्थानो मे से एउट अपर्याप्त हैं, सो यहाँ अपर्याप्त का अर्घ करण-अपर्याप्त समदाना चाहिए, लिब्ध-अपर्याप्त नहीं। क्योंकि लिब्ध-अपर्याप्त जीव ती पहले मिथ्यात्व गुणस्थान वाले ही होते हैं।

नीथे अविरत सम्यन्द्रिष्ट गुणस्थान में संजी पनेन्द्रिय अपर्याप्त और मंजी पंचेन्द्रिय पर्याप्त यह दो जीयस्थान है। यहाँ भी अपर्याप्त का अर्थ करण-अपर्याप्त समझना चाहिए। लब्ध-अपर्याप्त मही समझने का कारण पूर्व में स्पष्ट किया जा चुका है कि तिला-अपर्याप्त जीयों को सिर्फ पहला मिध्यात्व गुणस्थान ही होता है उक्त तीन गुणस्थानों—िमध्यात्व, सासादन, अविरत सम्यग्हिष्ट के सिवाय शेष ग्यारह गुणस्थानों में सिर्फ सज्ञी पचेन्द्रिय पर्याप्त यह एक जीवस्थान होता है। संज्ञी पर्याप्त के सिवाय अन्य किसी प्रकार के जीवों में ऐसे परिणाम नहीं होते हैं जो पहले, दूसरे और चौथे गुणस्थान को छोडकर शेष ग्यारह गुणस्थानों—िमश्र तथा देशविरित से लेकर अयोगिकेवली तक—को प्राप्त कर सकें, इसीलिए इन ग्यारह गुणस्थानों में संज्ञी पंचेन्द्रिय पर्याप्त जीवस्थान माना गया है। प

इस प्रकार से गुणस्थानों में जीवस्थानों का कथन करने के पश्चात् अब गुणस्थानों में योगों का निरूपण करते हैं।

लेकिन उक्त कथन अपेक्षाकृत है। क्योंकि गो॰ कर्मकाड गा॰ ११३ मे अपर्याप्त एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय आदि को दूसरे गुणस्थान का अधिकारी मानकर (पुण्णिदरं विगिविगले तत्थुप्पण्णो हु ससाणो) उनको जीवकाड मे पहले गुणस्थान मात्र का अधिकारी कहा है सो द्वितीय गुणस्थानवर्ती अपर्याप्त एकेन्द्रिय आदि जीवो की अल्पता की अपेक्षा से। छठे गुणस्थान के अधिकारी को जो अपर्याप्त कहा है सो आहारकिमध्र काययोग की अपेक्षा से। तेरहवे गुणस्थान वाले—सयोगिकेवली को योग की अपूर्णता की अपेक्षा से। इनके लिये देखिये गो॰ जीवकाड गा॰ १२६, १२७।

उक्त कथन के सिवाय गो० जीवकाड गा० ६६५ की जी० प्र० टीका में सासादन गुणस्थान में कर्मग्रन्थ की तरह सात जीवस्थान भी वतलाये है—'सासादने वादरैकद्वित्रिचतुरिन्द्रियसज्यसज्यपर्याप्तसज्ञिपर्याप्ता सप्त । द्वितीयोपशमिवराघकस्य सामादनत्वप्राप्तिपक्षे च सज्ञिपर्याप्त-देवापर्याप्ताविति द्वौ ।

१ गुणस्थानो में जीवस्थान का विचार गोम्मटसार (दिगम्बर ग्रन्थ) में भी किया गया है। यहाँ के विचार से वह मिन्नता रखता है। उसमें दूसरे, छठे और तेरहवे गुणस्थान में अपर्याप्त और पर्याप्त सज्ञी ये दो जीवस्थान माने है—सासण अयदे पमत्तविरदे य, सण्णिदुग (गो० जीवकाड गा० ६६६)

गुणस्थानों में योग

मिच्छदुग अजइ जोगाहारदुगूणा अपुन्वपणगे उ । भणवइउरलं सविउन्व नोसि सविउन्वदुग देसे ॥४६॥ साहारदुग पमत्ते ते विउवाहारमीस विणु इयरे । कम्मुरलदुगंताइममणवयण सजोगि न अजोगी ॥४७॥

शब्दार्थ— मिच्छदुग — मिथ्यात्विहिक, अजइ — अविरत सम्यग्हिन्ट, जोगा — योग, आहारदुग — आहारकिहिक, ऊणा — न्यून (रिहत),
अपुटवपणगे — अपूर्वकरण आदि पाँच गुणस्थानो मे उ—तो,
मणवइ — मन के और वचन के, उरलं — औदारिक, सविउट्व —
वैक्रिय महित, मोसि — मिश्र गुणस्थान मे, सविउट्व हुग — वैकियिहिक
सिहत, देसे — देशिवरित गुणस्थान मे।

साहारदुग—आहारकद्विक सहित, पमत्ते—प्रमत्त गुणस्थान मे, ते —तेरह, विजवाहारमीस—वैक्रिय और आहारकिमिश्र, विण्—िवना, मिवाय, रहित, इयरे—उतर, अप्रमत्त गुणस्थान मे, कम्म—कामंण, उरलदुग—औदारिकद्विक, अंताइम—अतिम और पहला, मणवयण—मन और वचनयोग, सजीग—सयोगिकेवली गुणस्थान मे. न—नहीं हो हो है, अजोगि—अयोगिकेवली गुणस्थान मे।

गायार्थ—मिथ्यात्वद्विक और अविरित सम्यग्द्विट गुण-स्थान मे आहारकद्विक को छोडकर तेरह योग होते है। अपूर्वकरण आदि पांच गुणस्थानों मे चार मन के, चार वचन के और एक औदारिक यह नो योग है। वैक्रिय काययोग सिह्त मिश्र गुणस्थान मे और देशविरित गुणस्थान मे वैकियहिक गहित योग होते है।

प्रमत्त गुणस्थान मे देशविरित के ग्यारह योग व आहा-रकिक कुन तेरह योग होते हैं और अप्रमत्त गुणस्थान में उक्त तेरह योगों में ने वैकियमिध व आहारकिमश्र के विना ग्यारह योग हैं। सयोगिकेवली गुणस्थान में कार्मण, औदारिकद्विक, आदि व अन्त के दो मनोयोग, दो वचनयोग (कुल सात योग) होते है और अयोगिकेवली गुणस्थान में कोई भी योग नहीं होता है।

विशेषार्थ—इन दो गाथाओं में गुणस्थानों मे योगों की संख्या बतलाई है कि किस गुणस्थान मे कितने और कौन-कौन से योग होते हैं।

योग के मनोयोग, वचनयोग और काययोग इन तीन मूल भेदों के क्रमश: चार, चार और सात भेदों के नाम पहले कहे जा चुके है। कुल मिलाकर यह भेद पन्द्रह होते हैं। उनमें से यहाँ सर्वप्रथम मिथ्यात्व, सासादन और अविरत सम्यग्हिष्ट इन तीन गुणस्थानों में योगों को वतलाया है कि 'आहारदुगूणा' आहारकि — आहारक काययोग और आहारकिमश्र काययोग के सिवाय शेष तेरह योग होते है। इन गुणस्थानों में तेरह योग इस प्रकार पाये जाते हैं कि कार्मणयोग विग्रहगित तथा उत्पत्ति के प्रथम समय में, वैक्रियमिश्र और औदारिक-मिश्र यह दो योग उत्पत्ति के द्वितीय समय से लेकर अपर्याप्त अवस्था तक और चार्मनोयोग, चार वचनयोग, औदारिक काययोग और वैक्रिय काययोग यह दस योग पर्याप्त अवस्था में पाये जाते है। कुल मिलाकर ये सव तेरह होते हैं।

आहारकद्विक—आहारक काययोग और आहारकिमश्र काययोग मिथ्यात्व, सासादन और अविरत सम्यग्द्दिण्ट गुणस्थानों में नहीं पाये जाने का कारण यह है कि ये दोनो योग चारित्र-सापेक्ष हैं और चतुर्दश पूर्वधर को ही होते हैं। के लेकिन मिथ्यात्व आदि इन तीन

^{—-}पंचसंग्रह १**।**१२

गुणस्थानो मे न[ि]तो संयम है और न चतुर्देश पूर्वो का ज्ञान होना सम्भव है।^९

'अपुव्यपणने' अर्थात् अपूर्वकरण, अनिवृत्तिकरण, सूक्ष्मसम्पराय, उपशान्तमोह, क्षीणमोह इन आठवे से लेकर वारहवें तक के पाँच गुणस्थानों में 'मणवइउरलं' चार मनोयोग, चार वचनयोग और औदारिक काययोग कुल नौ योग होते हैं। जेष छह योग नहीं होने का कारण यह है कि ये पाँच गुणस्थान विग्रहगित, केवलीसमुद्धात और अपर्याप्त अवस्था में नहीं पाये जाते हैं। अतएव कार्मण और औदारिकमिश्र ये दो योग नहीं होते हैं तथा ये गुणस्थान अप्रमत्त-अवस्थाभावी है, जिससे इनमें प्रमादजन्य लब्धि-प्रयोग न होने के कारण वैक्रियिक और आहारकद्विक यह चार योग सम्भव नहीं है। इसीलिये कार्मण, औदारिकमिश्र, वैक्रियद्विक और आहारकद्विक के सिवाय जेप नो योग अपूर्वकरण आदि पाँच गुणस्थानों में होते है।

तीसरे मिश्र गुणस्थान में पूर्वोक्त नौ योगो के साथ वैक्रिय काययोग को मिलाने से दस योग है और आहारकद्विक, औदारिकमिश्र, वैक्रिय-मिश्र और कार्मण इन पाँच योगो के न होने का कारण यह है कि आहारकद्विक तो सयम सापेक्ष हैं और मिश्र गुणस्थान में सयम नहीं होता है तथा औदारिकमिश्र, वैक्रियमिश्र यह दो योग अपर्याप्त अवस्था और कार्मणयोग विग्रहगित भावी होने के कारण नहीं होते हैं। क्योंकि अपर्याप्त अवस्था में तीसरा गुणस्थान सम्भव नहीं है। उसीलिये मिश्र गुणस्थान में चार मनोयोग, चार वचनयोग और औदारिक, वैक्रिय काययोग यह दस योग माने जाते है।

मिश्र गुणस्यान मे वैकियमिश्र काययोग न मानने पर जिज्ञासु

१ न च निष्पारिष्टिमामादनायताना चतुर्देशपूर्वाधिगममम्मव इति । — चतुर्यं कर्मप्रन्य स्वोपन टोका, पृ० १७६

विना ग्यारह योग हैं। सयोगिकेवली गुणस्थान में कार्मण, औदारिकद्विक, आदि व अन्त के दो मनोयोग, दो वचनयोग (कुल सात योग) होते है और अयोगिकेवली गुणस्थान में कोई भी योग नहीं होता है।

विशेषार्थ—इन दो गाथाओं मे गुणस्थानों मे योगों की संख्या बतलाई है कि किस गुणस्थान मे कितने और कौन-कौन से योग होते है।

योग के मनोयोग, वचनयोग और काययोग इन तीन मूल भेदों के कमशः चार, चार और सात भेदों के नाम पहले कहे जा चुके है। कुल मिलाकर यह भेद पन्द्रह होते है। उनमे से यहाँ सर्वप्रथम मिध्यात्व, सासादन और अविरत सम्यग्हिष्ट इन तीन गुणस्थानों में योगों को वतलाया है कि 'आहारदुगूणा' आहारकद्विक—आहारक काययोग और आहारकिमश्र काययोग के सिवाय शेष तेरह योग होते है। इन गुणस्थानों में तेरह योग इस प्रकार पाये जाते है कि कार्मणयोग विग्रहगति तथा उत्पत्ति के प्रथम समय में, वैक्रियमिश्र और औदारिकिमश्र यह दो योग उत्पत्ति के द्वितीय समय से लेकर अपर्याप्त अवस्था तक और चार्मनोयोग, चार वचनयोग, औदारिक काययोग और वैक्रिय काययोग यह दस योग पर्याप्त अवस्था में पाये जाते हैं। कुल मिलाकर ये सब तेरह होते है।

आहारकद्विक—आहारक काययोग और आहारकिमश्र काययोग मिथ्यात्व, सासादन और अविरत सम्यग्दृष्टि गुणस्थानों मे नही पाये जाने का कारण यह है कि ये दोनों योग चारित्र-सापेक्ष हैं और चतुर्देश पूर्वधर को ही होते है। के लेकिन मिथ्यात्व आदि इन तीन

⁻⁻⁻पंचसंग्रह १।१२

गुणस्थानों मे न तो संयम है और न चतुर्दश पूर्वो का ज्ञान होना सम्भव है। १

'अपुव्वपणगे' अर्थात् अपूर्वकरण, अनिवृत्तिकरण, सूक्ष्मसम्पराय, उपशान्तमोह, क्षीणमोह इन आठवें से लेकर बारहवे तक के पाँच गुणस्थानों मे 'मणवइउरलं' चार मनोयोग, चार वचनयोग और औदारिक काययोग कुल नौ योग होते है। शेष छह योग नहीं होने का कारण यह है कि ये पाँच गुणस्थान विग्रहगति, केवलीसमुद्घात और अपर्याप्त अवस्था में नहीं पाये जाते है। अतएव कार्मण और औदारिक-मिश्र ये दो योग नहीं होते है तथा ये गुणस्थान अप्रमत्त-अवस्थाभावी है, जिससे इनमें प्रमादजन्य लिब्ध-प्रयोग न होने के कारण वैक्रिय-दिक और आहारकदिक यह चार योग सम्भव नहीं है। इसीलिये कार्मण, औदारिकमिश्र, वैक्रियदिक और आहारकदिक के सिवाय शेप नौ योग अपूर्वकरण आदि पाँच गुणस्थानों में होते है।

तीसरे मिश्र गुणस्थान में पूर्वोक्त नौ योगों के साथ वैक्रिय काययोग को मिलाने से दस योग हैं और आहारकद्विक, औदारिकमिश्र, वैक्रिय-मिश्र और कार्मण इन पॉच योगों के न होने का कारण यह है कि आहारकद्विक तो सयम सापेक्ष है और मिश्र गुणस्थान में सयम नही होता है तथा औदारिकमिश्र, वैक्रियमिश्र यह दो योग अपर्याप्त अवस्था और कार्मणयोग विग्रहगित भावी होने के कारण नही होते हैं। क्योंकि अपर्याप्त अवस्था में तीसरा गुणस्थान सम्भव नही है। इसीलिये मिश्र गुणस्थान मे चार मनोयोग, चार वचनयोग और औदारिक, वैक्रिय काययोग यह दस योग माने जाते है।

मिश्र गुणस्थान में वैक्रियमिश्र काययोग न मानने पर जिज्ञासु

१ न च मिध्याद्दिसासादनायताना चतुर्दशपूर्वाधिगममम्भव इति ।

[—] चतुर्यं कर्मग्रन्य स्वीपज्ञ टीका, पृ० १७६

का प्रश्न है कि अपर्याप्त अवस्थाभावी वैकियमिश्र काययोग जो देव, नारकों को होता है, वह न भी माना जाये, लेकिन वैकियलव्धिघारी पर्याप्त मनुष्य, तिर्यचों मे पाया जाने वाला वैकियमिश्र काययोग इस गुणस्थान में माना जाना चाहिये।

इसका समाधान ग्रन्थकर्ता ने स्वोपज्ञ टीका में तथा श्री मलय-गिरि सूरि आदि ने यही दिया है कि तथाविध सम्प्रदाय के नष्ट हो जाने से इस गुणस्थान मे वैक्रियमिश्र काययोग न माने जाने का कारण अज्ञात है, तथापि यह जान पड़ता है कि वैक्रियलब्धि वाले मनुष्य, तिर्यच तीसरे गुणस्थान के समय वैक्रियलब्धि का प्रयोग कर वैक्रिय शरीर नहीं बनाते होगे।

पाँचवें देशविरित गुणस्थान मे 'सविउन्बदुग' वैक्रियद्विक सहित योग होते हैं। अर्थात् पूर्व में जो अपूर्वकरण आदि पाँच गुणस्थानो में चार मनोयोग, चार वचनयोग और एक औदारिक काययोग कुल नौ योग माने है, उनमे वैक्रियद्विक—वैक्रिय और वैक्रियमिश्र काययोग और मिलाने से ग्यारह योग देशविरित गुणस्थान में होते है। इस गुणस्थान में वैक्रियद्विक योग मानने का कारण यह है कि वैक्रियलिंध सम्पन्न मनुष्य व तिर्यच वैक्रिय शरीर बनाते है तब उनके वैक्रिय और वैक्रियमिश्र काययोग ये दोनों योग होते है, इसी से देशविरित गुणस्थान मे ग्यारह योग माने हैं। देशविरित गुणस्थान में पूर्ण संयम न होने से आहारकद्विक योग तथा अपर्याप्त अवस्था न होने से औदा-रिकमिश्र और कार्मण काययोग यह चार योग सम्भव नहीं है।

प्रमत्तसयत नामक छठा गुणस्थान मनुष्यो को ही होता है और इस गुणस्थान मे देशविरित में पाये जाने वाले ग्यारह और आहारक द्विक 'साहारदुग पमत्ते' कुल तेरह योग होते हैं। तेरह योग मानने

१ पचसग्रह १।१७ की टीका।

का कारण यह है कि चार मन के, चार वचन के और एक औदारिक कुल नौ योग तो सब मुनियों में साधारण है और वैक्रियद्विक और आहारकद्विक ये चार योग वैक्रिय शरीर या आहारक शरीर वनाने वाले लिब्धारी मुनियों के होते है। वैक्रियमिश्र और आहारकिमिश्र ये दो योग वैक्रिय शरीर और आहारक शरीर के प्रारम्भ तथा परित्याग करने के समय पाये जाते है।

प्रमत्तसंयत गुणस्थान मे जो तेरह योग कहे गये है, उनमें से इसके प्रतिपक्षी नाम वाले गुणस्थान अर्थात् अप्रमत्तसंयत नामक सातवे गुणस्थान मे 'विउवाहारमीस विणु' वैक्रियमिश्र और आहारक-मिश्र इन दो योगो को कम करने से ग्यारह योग होते है। अप्रमत्तस्यत गुणस्थान में वैक्रियमिश्र और आहारकमिश्र काययोग न मानने का कारण यह है कि वैक्रिय और आहारक शरीर की रचना के समय संयत मुनि प्रमादी हो जाता है और सातवा गुणस्थान अप्रमत्त-अवस्थाभावी है। इसीलिये उसमे छठे गुणस्थान वाले तेरह योगों में से उक्त दो मिश्र योगों को छोडकर ग्यारह योग माने गये है।

अप्रमत्तसयत गुणस्थान मे वैकिय और आहारक काययोग इन दोनों योगों के मानने का कारण यह है कि वैकिय गरीर या आहारक गरीर वना लेने पर अप्रमत्त अवस्था सभव है और इसीलिये अप्रमत्त-सयत गुणस्थान के योगों की संख्या में वैकिय काययोग और आहारक काययोग की गणना की जाती है।

सयोगिकेयली गुणस्थान में कार्मण, औदारिकद्दिक तथा पहला मनोयोग (सत्य मनोयोग) और अन्तिम मनोयोग (असत्यामृपा मनो-योग) और इसी प्रकार पहला और अन्तिम वचनयोग कुल सात योग होते हैं। इन सात योगों में से केवली समुद्धात के समय कार्मण और ओदारिकमिश्र ये दो योग, अन्य सव समयों में औदारिक काययोग, अनुत्तर विमानवासी देवों आदि के प्रवनों का मन से उत्तर देते समय दो मनोयोग तथा देशना देते समय दो वचनयोग होते है। इसीलिये सयोगिकेवली नामक तेरहवें गुणस्थान में सात योग माने जाते है। लेकिन जब केवली भगवान सब योगों का निरोध करके अयोगिकेवली अवस्था प्राप्त करते है तब कोई भी योग नहीं रहता है। इसीलिये चौदहवें अयोगिकेवली गुणस्थान में कोई भी योग नहीं माना है। उस समय अयोगि अवस्था होती है।

इस प्रकार से गुणस्थानों मे योगों का वर्णन करने के पश्चात अव आगे गुणस्थानों में उपयोगों का कथन करते हैं। गुणस्थान में उपयोग

तिअनाण दुदंसाइमदुगे अजइ देसि नाणदंसतिगं। ते मीसि मीस समणा जयाइ केवलिदुगंतदुगे।।४८॥

शब्दार्थं —ितअनाण—तीन अज्ञान, दुदंस—दो दर्शन, आइम-दुगे—आदि के दो गुणस्थानो मे, अजइ —अविरित मे, देसि—देश-विरित मे, नाणदंसितगं —ज्ञान-दर्शनित्रक, ते—वे, मीसि—िमश्र गुणस्थान मे, मीसा—अज्ञान से मिश्र, समणा—मनपर्यायज्ञान सहित, जयाइ—प्रमत्त आदि गुणस्थानो मे, केवलिदुग—केवलिद्वक, अंतदुगे—अतिम दो गुणस्थानो मे।

गाथार्थ—पहले दो गुणस्थानों मे तीन अज्ञान और दो दर्शन, अविरित और देशविरित मे तीन ज्ञान और तीन दर्शन (छह उपयोग) होते है। उक्त छह उपयोग मिश्र गुण-स्थान में अज्ञान से मिश्रित होते है। मनपर्यायज्ञान सहित

१ पचसग्रह १।१६-१८ तक तथा प्राचीन चतुर्थ कर्मग्रन्थ गा० ६६-६६ रे भी गुणस्थानो मे योग सम्बन्धी विचार इसी प्रकार से किया गया है गो० जीवकाड गा० ७०४ मे किया गया योग सम्बन्धी विचार यहां के वर्णन से मिन्न है। उसमे पाँचवे, सातवे गुणस्थानो मे नौ और छ्ये गुणस्थान मे ग्यारह योग माने हैं। देखिये गा० ७०४।

(सात उपयोग) प्रमत्त आदि (सात) गुणस्थानों मे होते है और अंतिम दो गुणस्थानों में केवलद्विक उपयोग है।

विशेषार्थ—गाथा में गुणस्थानों में उपयोगों का कथन किया है। उपयोग के कुल भेद बारह है उनमें से पहले दो गुणस्थानों—िमध्यात्व, सासादन—में उपयोगों की सख्या बतलाते हुए गाथा में कहा है कि 'तिअनाण दुदंसाइमदुगे' तीन अज्ञान—मित-अज्ञान, श्रुत-अज्ञान और विभगज्ञान तथा दो दर्शन—चक्षुदर्शन और अचक्षुदर्शन कुल पांच उपयोग होते है।

आदि के दो गुणस्थानों में मितअज्ञान आदि अचक्षुदर्शन पर्यत पांच उपयोग मानने का कारण यह है कि इन दोनों गुणस्थानों में सम्यक्तव का अभाव है। अतएव सम्यक्तव सहचारी मितज्ञान आदि पाच ज्ञान, अविधिदर्शन, केवलदर्शन ये सात उपयोग नहीं होते है। शेप मित-अज्ञान आदि पाच उपयोग होते है।

चौथे अविरित सम्यग्हिण्ट और पाचवे देशविरित गुणस्थानो में 'नाणदसितग' तीन ज्ञान—मितज्ञान, श्रुतज्ञान, अविधिज्ञान और तीन दर्शन—चक्षुदर्शन, अचक्षुदर्शन, अविधिदर्शन, यह छह उपयोग है। इन दोनों गुणस्थानों में मिथ्यात्व नहीं होने से मिथ्यात्व सहचारी तीन अज्ञान, सर्वविरित न होने से मनपर्यायज्ञान और घाति कर्मों का अभाव न होने में केवलिंद्रक कुल छह उपयोग नहीं होने से शेप छह उपयोग मितज्ञान आदि होते है।

तीसरे मिश्र गुणस्थान मे भी यही छह उपयोग—तीन ज्ञान, तीन दर्शन होते हैं, लेकिन मिश्रहण्टि मिश्रित (शुद्धागुद्ध उभयरूप) होने

१ं पंचीपयोगा मिथ्यादृष्टिसासादनयोगंवन्ति, न शेपा., सम्यवत्व-विरत्यमावात् चतुर्यं कर्मग्रन्य स्वोपज्ञ टीका, पृ० १८१

के कारण ज्ञान, अज्ञान मिश्रित है। १ इस मिश्र गुणस्थान में शुद्धाशुद्ध उभय मिश्रित हिंदि होने का कारण पहले स्पष्ट किया जा चुका है कि कदाचित् सम्यक्त्व की बहुलता से ज्ञान का भी बाहुल्य हो सकता है और कदाचित् मिथ्यात्व की अधिकता मे अज्ञान का बाहुल्य, फिर भी उभय अंश समान ही रहते हैं। इसीलिये मिश्र गुणस्थान में पाये जाने वाले उपयोगों को अज्ञान मिश्रित कहा जाता है।

मिश्र गुणस्थान में अवधिदर्शन उपयोग मानने का कथन सैद्धा-न्तिक मत की अपेक्षा से समझना चाहिये।

अभी तक पहले से लेकर पाँचवे गुणस्थान तक उपयोगों की संख्या बंतलाई है। अव प्रमत्तसंयत आदि छठे से चौदहवें गुणस्थान तक नौ गुणस्थानों में उपयोग बतलाते है। यह उपयोगों का कथन गुणस्थानों के दो विभाग करके बतलाया है। पहले विभाग में छाद्मस्थिक अवस्था में होने वाले प्रमत्तसंयत आदि क्षीणमोहपर्यन्त सात गुण-स्थानो और दूसरे विभाग में निरावरण अवस्था में पाये जाने वाले सयोगि और अयोगि केवली दो गुणस्थानो को ग्रहण किया है।

प्रथम विभाग के छठे प्रमत्तसंयत आदि वारहवे क्षीणमोह गुण-स्थान पर्यन्त सात गुणस्थानों में सम्यक्त्व सहचारी तीन ज्ञान और तीन दर्शन, इन छह उपयोगों के साथ सर्वविरित सहचारी मनपर्याय-ज्ञान उपयोग होने से सात उपयोग होते है। इन सात गुणस्थानों मे अज्ञानित्रक और केवलिंद्दक इन पॉच उपयोगों को नहीं मानने का

१ 'ते' पूर्वोक्ता ज्ञानित्रकदर्शनित्रकरूपाः पडुपयोगाः 'मिश्रे' सम्यग्मिध्या-हिन्दगुणस्थानके 'मिश्राः' अज्ञानसिहता हिन्दन्याः, तस्योमयहिन्द-पातित्वात् । — चतुर्यं कर्मग्रन्य स्वोपज्ञ टीका, पृ० १८१

२ केवल कदोचित् सम्यक्त्ववाहुल्यतो ज्ञानवाहुल्यम् कदाचिच्च मिथ्यात्य-वाहुल्यतोऽज्ञानवाहुल्यम्, समकक्षताया तूमयाशसमतेति । —चतुर्यं कर्मग्रन्य स्वोपज्ञ टीका, पृ० १८१

कारण यह है कि मिथ्यात्व का अभाव होने से मितअज्ञान, श्रुतअज्ञान और विभंगज्ञान यह तीन अज्ञान नहीं हैं और घातिकर्म का क्षय न होने से केवलद्दिक—केवलज्ञान, केवलदर्शन उपयोग संभव नहीं है। इसीलिये इन पाँच को छोड़कर शेष सात उपयोग इनमें समझना चाहिये।

अतिद्वक यानी अंत के सयोगिकेवली और अयोगिकेवली—इन दोनों गुणस्थानों में केवलिंदक—केवलज्ञान और केवलदर्शन यह दो उपयोग है। घातिकर्मों का क्षय होने से छद्मस्थ अवस्थाभावी केवलज्ञान के सिवाय मितज्ञान आदि सात ज्ञानोपयोग और केवल-दर्शन के सिवाय चक्षुदर्शन आदि तीन दर्शनोपयोग कुल दस उपयोग नहीं होते हैं। इसीलिये केवलज्ञान और केवलदर्शन यह दो उपयोग होते हैं।

इस प्रकार से गुणस्थानों मे उपयोगो का वर्णन किया गया। अव आगे की गाथा मे कार्मग्रथिक और सैद्धान्तिक मतों मे भिन्नता पाई जाने वाले विषयो को स्पष्ट करते हैं।

सैद्धान्तिक मतव्य

सासणभावे नाणं विजन्वगाहारगे उरलिमस्सं। नेगिदिसु सासाणो नेहाहिगयं सुयमयं पि।।४६।।

शन्दार्य — सासणभावे — सासादन भाव मे, नाणं — ज्ञान (मित-ज्ञान, श्रुतज्ञान), विजन्वगाहारगे — वैकिय और आहारक शरीर मे, जरलिमस्सं — आदौरिकमिश्र योग, न—नही, एगिदिसु — एकेन्द्रिय मे,

१ यतादीनि स्ति गुणस्यानकानि तेषु पूर्वोक्ता ज्ञानित्रकदर्शनित्रकाख्याः पद्युपयोगाः मनःपर्यायज्ञानसिहताः सप्त भवन्ति, न शेषा , मिथ्यात्व- धातिकर्मक्षयाभावात् । — चतुर्यं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १८१ नट्टिम्म च छाउमित्यए नाणे । — आवश्यक निर्मृक्ति, गा० '

सासाणो—सासादनत्व, नेहाहिगयं—यहाँ ग्रहण नही किया है, सुयमयंपि — कितु सूत्र मे माना है।

गाथार्थ-सासादन अवस्था मे सम्यग्ज्ञान, वैकिय और आहारक शरीर बनाने के समय औदारिकमिश्र काययोग, एकेन्द्रिय जीवों में सासादन गुणस्थान का अभाव यह तीन बातें सूत्र सम्मत है, लेकिन यहाँ (कर्मग्रंथ में) ग्रहण नहीं की गई है।

विशेषार्थ—सिद्धांत मे और कर्मग्रंथो में कुछ विषयों पर मत-भिन्नता है। उनमें से तीन विषयों को गाथा में दिखाया गया है। मतभिन्नता वाले विषय इस प्रकार है—

- १ सिद्धांत में सासादन अवस्था में सम्यग्ज्ञान माना है।
- २ सिद्धांत मे वैकिय और आहारक शरीर बनाने के समय औदारिकमिश्र काययोग माना है।
- ३ एकेन्द्रिय जीवों को सासादन गुणस्थान सिद्धांत मे नहीं माना है।

उक्त तीनो बाते कार्मग्रंथिक स्वीकार नहीं करते हैं। विचार-भिन्नता के कारणों सहित उक्त मतो का हिष्टकोण नीचे स्पष्ट करते हैं।

१. सिद्धात मे सासादन सम्यक्त्व में ज्ञान भी माना गया है, लेकिन कर्मग्रन्थकार अज्ञान मानते है। सिद्धांत का तत्सम्बन्धी पाठ इस प्रकार है—

'बेइन्दिया णं भंते ! कि नाणी अञ्चाणी ? गोयमा ! नाणी वि अन्नाणी वि । जे नाणी ते नियमा दुनाणी, आभिणिबोहियनाणी सुयनाणी । जे अन्नाणि ते वि नियमा दुअन्नाणी, तं जहा—मइअन्नाणी सुयअन्नाणी । १

—हे भगवन् ! द्वीन्द्रिय ज्ञानी है या अज्ञानी ? हे गीतम ! ज्ञानी

१ भगवती ५।२

भी है और अज्ञानी भी। जो ज्ञानी है वह मितज्ञानी और श्रुतज्ञानी है। जो अज्ञानी है वह भी नियम से मितअज्ञानी और श्रुतअज्ञानी है।

यहाँ जो ज्ञानी कहा गया है वह सासादन सम्यक्तव की अपेक्षा से कहा गया है, अन्य सम्यक्तव का अभाव होने से, उसकी अपेक्षा नहीं है। जैसा कि प्रज्ञापना-टीका में कहा है—

'वेइन्दियस्स दो नाणा कहं लब्भंति ? भण्णइ—सासायणं पडुच्च तस्सा-पज्जत्तयस्स दो नाणा लब्भंति ।

—द्वीन्द्रिय को दो ज्ञान किस प्रकार से होते है ? सासादन सम्यक्त्व की अपेक्षा करण-अपर्याप्त अवस्था मे दो ज्ञान होते है।

सिद्धात के उक्त कथन का साराश यह है कि दूसरे गुणस्थान में वर्तमान जीव यद्यपि मिथ्यात्व के सम्मुख है, पर मिथ्यात्वी नहीं, उसमें सम्यक्त्व का अंश होने से कुछ विशुद्धि है, इसलिये उसके ज्ञान को कुछ विशुद्धि होने के कारण ज्ञान मानना चाहिये।

सिद्धांत के उक्त अभिप्राय से भिन्न कार्मग्रन्थिक मत यह है कि सासादन गुणस्थान में ज्ञान नहीं अज्ञान है। क्योंकि सासादन सम्यक्त्व ऊपरी गुणस्थान से पितत होने वाले को होता है और वह मिध्यात्व के सम्मुख है, जिससे पिरणाम मिलन है। इसीलिये उसका ज्ञान भी मिलन होने से अज्ञान ही है। कर्मग्रंथकार सम्यक्त्वमोहनीय के क्षय, उपशम या क्षयोपशम भाव में ही ज्ञान मानते हैं।

२. सिद्धात मे माना है कि लिब्ध द्वारा वैक्रिय और आहारक शरीर बनाते समय यानी प्रारम्भ काल मे औदारिक के साथ मिश्र होने से औदारिकमिश्र काययोग किन्तु त्यागते समय कम से वैक्रिय-मिश्र और आहारकमिश्र होता है। जैसा कि पन्नवणा पद १६ मे कहा है—'औरालियसरीरकायप्ययोगे ओरालियमीससरीरप्ययोगे

१ दिगम्बर ग्रंथो मे कार्मग्रंथिक मत को स्वीकार किया गया है। देखिये गो० जीवकाड गा० ६८७, ७०५।

वेउन्विय सरीरकायप्पयोगो आहारकसरीरकायप्पओगे आहारकमीस-कायप्पयोगे।'

इसका अभिप्राय यह है कि जब वैक्रियलिंध सम्पन्न औदारिक शरीर वाला पंचेन्द्रिय मनुष्य, पंचेन्द्रिय तिर्यच अथवा बादर वायु-कायिक जीव वैक्रिय शरीर करता है, तब औदारिक शरीरयोग में वर्तमान होता है। वैक्रिय शरीर में शरीर पर्याप्ति पूर्ण न करे तब तक वैक्रिय के साथ मिश्रता होतो है किन्तु औदारिक की प्रधानता होने से व्यपदेश औदारिकमिश्र का होता है। इसी प्रकार आहारक शरीर के सम्बन्ध में समझना चाहिये। अर्थात् वैक्रिय और आहारक शरीर के करते समय औदारिकमिश्र और परित्याग काल में अनुक्रम से वैक्रियमिश्र और आहारक होता है।

लेकिन सिद्धात के उक्त अभिप्राय के लिये कार्मग्रन्थिक मत यह है कि उक्त दोनों शरीर बनाते तथा त्यागते समय क्रम से वैक्रियमिश्र और आहारकमिश्र योग ही होता है, औदारिकमिश्र नहीं। क्योंकि किसी भी शरीर द्वारा काययोग का व्यापार हो किन्तु औदारिक शरीर जन्मसिद्ध है और वैक्रिय व आहारक लव्धिजन्य। इसलिये लब्धिजन्य शरीर की प्रधानता मानकर प्रारम्भ और परित्याग के समय वैक्रियमिश्र और आहारकमिश्र का व्यवहार करना चाहिये।

३. सिद्धांत मे एकेन्द्रिय को सासादन गुणस्थान नही माना है, जबिक कर्मग्रथकार मानते है। २ भगवती, प्रज्ञापना और जीवाभिगम

१ दिगम्बर साहित्य का मतन्य मी कर्मग्रथ जैसा जान पडता है। क्योंकि उसमे पाँचवे और छठे किसी भी गुणस्थान में औदारिकमिश्र काययोग नहीं माना है। देखिये — गो० जीवकांड, गा० ७०४।

२ दिगम्बर साहित्य मे सैद्धांतिक और कार्मग्रन्थिक दोनो मतों को ग्रहण किया है। गो० कर्मकाड गा० ११३ से ११५ तक की गाया मे एकेन्द्रिय

गुणस्थानों में लेक्या तथा बंधहेतु

छसु सब्वा तेउतिगं इगि छसु सुक्का अजोगि अल्लेसा। बंधस्स मिच्छअविरइकसायजोग ति चउ हैऊ।।५०॥

शन्दार्थ-छसु-छह गुणस्थानो मे, सन्वा-सभी लेश्याये, तेउतिगं—तेजित्रक, इगि — एक मे (अप्रमत्त मे), सुक्का — शुक्ल-लेश्या, अजोगि-अयोगिकेवली, अल्लेसा-लेश्या रहित है, बंधस्स-बन्ध के, मिच्छ-मिथ्यात्व, अविरइ-अविरित, कसाय-कषाय, जोग—योग, त्ति—इस प्रकार, च**उ**—चार, हेऊ—हेतु।

गाथार्थ-आदि के छह गुणस्थानों में सभी लेश्यायें होती है । एक—अप्रमत्त गुणस्थान में तेज आदि तीन लेश्यायें और शेष गुणस्थानों—आठवे से लेकर तेरहवे तक छह गुणस्थानो में शुक्ललेश्या होती है और अयोगिकेवली गुणस्थान लेश्या रहित है। मिथ्यात्व, अविरित, कषाय और योग यह चार हेतु कर्मबन्ध के हैं।

विशेषार्थ-गाथा मे गुणस्थानो मे लेश्याओं का कथन करने के परचात बंधहेतुओं के नामों का सकेत किया है।

गुणस्थानों में लेश्याओं की संख्या और उनके नामों के विचार को प्रारम्भ करते हुए कहा है कि 'छसु सव्वा' आदि के छह गुणस्थानों में सभी लेश्यायें होती है। यानी कृष्ण, नील, कापोत, तेजः, पद्म और शुक्ल यह छह लेश्याये है जो पहले मिथ्यात्व से लेकर छठे प्रमत-सयत गुणस्थान तक पाई जाती हैं।

यहाँ गुणस्थानों मे लेश्याये वतलाई है और पहले लेश्यामार्गणा मे गुणस्थान बताये गये है। गुणस्थानो मे लेश्याओ का कथन करते समय पहले छह गुणस्थानो में छह लेश्यायें मानी है जविक लेश्या-मार्गणा मे गुणस्थान वतलाते समय पहले चार गुणस्थानों में छह लेश्यायें वताई है। तत्सम्बन्धी मत वैविघ्य का स्पष्टीकरण नीचे किया जाता है।

आदि के छह गुणस्थानों में सभी लेश्याये मानने के सम्बन्ध मे दो विचारघाराये हैं। प्रथम मत आदि के चार गुणस्थान तक छह लेश्याये और दूसरा मत पहले छह गुणस्थानों में छह लेश्या मानता है।

पहले मत का आशय यह है कि छहों प्रकार की द्रव्यलेश्या वालों को चौथा गुणस्थान प्राप्त होता है किन्तु पाँचवां और छठा गुणस्थान सिर्फ तीन शुभलेश्या (तेज:, पद्म, शुक्ल) वालों को । अतः गुणस्थान-प्राप्ति के समय वर्तमान द्रव्यलेश्या की अपेक्षा से चौथे गुणस्थान तक छहो लेश्याये माननी चाहिये और पाँचवे, छठे में तीन ही ।

दूसरे मत का यह आशय है कि छहो लेश्याओं के समय चौथा गुणस्थान और तीन शुभ द्रव्यलेश्याओं के समय पॉचवां, छठा गुणस्थान प्राप्त होता है, परन्तु प्राप्त होने के वाद चौथे, पाँचवे और छठे तीन गुणस्थान वालो मे छहों द्रव्यलेश्याये पाई जाती है। इसलिए गुणस्थान-प्राप्ति के उत्तरकाल मे वर्तमान द्रव्यलेश्याओं की अपेक्षा छठे गुण-स्थान पर्यन्त छह लेश्याये मानी जाती हैं।

यहाँ यह अवश्य ध्यान रखना चाहिये कि चौथा, पाँचवां और छठा गुणस्थान प्राप्त होने के समय भावलेश्या तो शुभ ही होती है, अगुभ नही। किन्तु प्राप्त होने के वाद भावलेश्या अशुभ भी हो सकती है।

उक्त दोनों मत अपेक्षाकृत है और इनका सारांश यह है कि प्रथम मतानुसार पाँचवा, छठा गुणस्थान प्राप्त करते समय गुभलेश्याये होती है, किन्तु प्राप्त करने के पश्चात अशुभ लेश्याये भी होती हैं। इस अपेक्षा से आदि के छह गुणस्थानों मे छह लेश्याये है। जविक दूसरे मत के अनुसार पाँचवां और छठा गुणस्थान गुभलेश्याओं मे ही

१ पहला मत पचसग्रह १।३०, प्राचीन वन्धस्वामित्व गा० ८०, नवीन वधस्वामित्व गा० २५, सर्वार्थसिद्धि, गो० जीवकांड गा० ७०४ के मावार्य मे और दूसरा मत प्राचीन चतुर्य कर्मग्रन्थ गा० ७३ व यहाँ है।

प्राप्त होता है, अत: उस-उस गुणस्थान की प्राप्ति के समय शुभ-लेश्यायें होने से प्रथम चार गुणस्थानों में छह लेश्यायें मानी जाती हैं।

आदि के छह गुणस्थानो—मिथ्यात्व से प्रमत्तसयत तक—में तीन अशुभ कृष्ण, नील, कापीत लेश्याये होने के सम्बन्ध मे यह समझ लेना चाहिये कि प्रत्येक लेश्या असंख्यात लोकाकाश प्रदेश प्रमाण सक्लेश मिश्रित परिणाम रूप है। इसलिये उसके तीन्न, तीन्नतर, तीन्नतम, मन्द, मन्दतर, मन्दतम, आदि उतने ही भेद समझना चाहिए। अतएव कृष्णादि तीन अशुभ लेश्याओं को छठे गुणस्थान मे अति मन्दतम और पहले गुणस्थान में अति तीन्नतम मानकर उनका सम्बन्ध घटाना चाहिये।

आदि के छह गुणस्थानों में लेश्यायें बतलाने के बाद शेष आठ गुणस्थानों में लेश्याओं का विचार करते हुए कहा है 'तेउतिग इगि' यानी छठवे गुणस्थान के पश्चात् आने वाला जो गुणस्थान अप्रमत्तांयत (लेकिन संख्या-क्रम से इसकी संख्या सांतवी है) है उसमे तेजिकिक —तेजोलेश्या, पद्मलेश्या और शुक्ललेश्या—लेश्यायें होती है। सातवें गुणस्थान में आर्त और रौद्र ध्यान न होने के कारण पारिणामिक विशुद्धता रहती है, जिससे उस गुणस्थान में अशुभलेश्यायें सर्वथा नहीं होती है किन्तु तीन शुभलेश्यायें ही होती है और अप्रमत्तसंयत के बाद के छह गुणस्थानों में पाई जाने वाली लेश्याओं के सम्बन्ध में गाथा का संकेत है कि 'छसु सुक्का' अपूर्वकरण आदि आठवें से लेकर सयोगिकेवली तेरहवें गुणस्थान पर्यन्त छह गुणस्थानों में सिर्फ शुक्ल-लेश्या होती है।

अयोगिकेवली जो चौदहवां गुणस्थान है, उसमे कोई भी लेखा नहीं होती है। इसका कारण यह है कि जहाँ तक योग पाया जाता है, वहीं तक लेखायें होती है, लेकिन चौदहवे अयोगिकेवली गुणस्थान मे योग का अभाव हो जाने से लेखा का सद्भाव नहीं रहता है। इस प्रकार से चौदह गुणस्थानों में लेश्याओं का निरूपण गुण-स्थानों के तीन विभाग करके किया है—

प्रथम विभाग में आदि के छह गुणस्थानों में छहों लेज्यायें वतलाई हैं।

दूसरे विभाग मे सिर्फ एक—अप्रमत्तसयत गुणस्थान में तेजः आदि तीन शुभ लेक्याये कही है।

तीसरे विभाग मे आठवे अपूर्वकरण से लेकर तेरहवें सयोगि-केवली गुणस्थान पर्यन्त छह गुणस्थानो मे शुक्ललेश्या वताई है।

गुणस्थानों में लेश्याओं के सम्बन्ध में जिज्ञासु प्रश्न करता है कि मिथ्यात्व गुणस्थान में तेज', पद्म और शुक्ल लेश्या वतलाई हैं और सातवें गुणस्थान में तेजः व पद्म लेश्या तथा आठवें से तेरहवें गुणस्थान तक शुक्ललेश्या। तो इनमें क्या अन्तर है ?

इसका समाधान यह है कि पहले मिथ्यात्व गुणस्थान में तेज: और पद्म लेश्या अति मन्दतम और सातवे गुणस्थान में अति तीव्रतम होती है। इसी प्रकार पहले मिथ्यात्व गुणस्थान मे शुक्ल लेग्या अति मन्दतम और तेरहवें गुणस्थान मे अति तीव्रतम होती है। मिथ्यात्व गुणस्थान तथा अन्य गुणस्थानों मे शुभ लेश्याये पाये जाने के वारे मे यही अन्तर है।

इस प्रकार से गुणस्थानों मे लेश्याओं का कथन करने के पश्चात गुणस्थानों में वन्धहेतुओं को वतलाने के लिये सर्वप्रथम वन्धहेतुओं की संख्या वतलाते है कि—

'वंधस्स चउ हेऊ' कर्मबंध के चार कारण है। तव प्रव्न होता है कि उनके नाम क्या है तो ग्रथकार कहते है कि—'मिच्छअविरड-कसायजोग त्ति' मिथ्यात्व, अविरति, कपाय और योग यानी मिथ्यात्व अविरति, कपाय और योग यह चार बंधहेतु हैं।

मिण्यात्व-मिथ्यात्व के उदय से जो तत्त्वों का अश्रद्धान रूप आत्म-

परिणाम होता है उसे मिथ्यात्व कहते है। कदाग्रह, सशय आदि मिथ्यात्व के रूप हैं।

अविरित—अर्थात् दोषों से विरत न होना। यह आत्मा का वह परिणाम है जो चारित्र को रोकता है। चारित्र को रोकने या न होने देने का कारण अप्रत्याख्यानावरण कषाय का उदय है।

कषाय—समभाव की मर्यादा को तोड़ना, चारित्र मोहनीय के उदय से क्षमा, विनय, सन्तोष आदि आत्मिक गुणों का प्रगट नहीं होना या अल्पमात्रा में प्रगट होना।

योग—आत्मप्रदेशों में परिस्पन्द (चंचलत्व) को योग कहते है। यह परिस्पन्द मन, वचन, काय के योग्य पुद्गलों के आलम्बन से होता है।

कर्मबन्ध के हेतुओं की संख्या की तीन परम्परायें

कर्मबन्ध के हेतुओं की सख्या के बारे मे तीन परम्पराये देखने में आती है—

- १. कषाय और योग ये दोनो ही बन्घहेतु है।
- २. मिथ्यात्व, अविरित, कषाय और योग यह चार वन्ध हेतु है।
- ३. तीसरी परम्परा पूर्वोक्त मिथ्यात्व, अविरति, कषाय और योग इन चार हेतुओं के साथ प्रमाद को बढाकर पाँच वन्धहेतुओं की है। १

इस प्रकार से सख्या और उसके कारण नामों में भेद रहने पर भी तात्त्विक हिण्ट से इन परम्पराओं में कोई भेद नहीं है। इसका कारण यह है कि प्रमाद एक तरह का असंयम ही है अत: इसका अविरित या कषाय में अन्तर्भाव हो जाता है। इसीलिये प्रमाद के सिवाय मिध्यात्व आदि चार वन्धहेतु माने जाते हैं। लेकिन जब इन चार बन्धहेतुओं के बारे में सूक्ष्मता से विचार करते है तो मिध्यात्व और अविरित ये

१ मिथ्यादर्शनाविरतिप्रमादकपाययोगा वन्वहेतवः । —तत्त्वार्यसूत्र मार

दोनों कषाय के स्वरूप से अलग नही पडते है, जिससे कषाय और योग इन दोनो को वन्घहेतु माना जाता है।

उक्त कथन पर प्रश्न होता है कि फिर संख्या और भेद की विभिन्न परम्पराओं का आधार क्या है? इसका समाधान यह है कि आत्मा के साथ कर्मवर्गणाओं का सम्बन्ध होते समय प्रकृति (स्वभाव), स्थिति, अनुभाग और प्रदेशरूप चार अंशों का निर्माण होता है। उनके कारण कपाय और योग दोनों ही है। क्योंकि प्रकृति और प्रदेशरूप अंशों का निर्माण तो योग से और स्थिति व अनुभाग रूप अंशों का निर्माण कपाय से होता है। इसलिए एक ही कर्म में उत्पन्न होने वाले उक्त चार अशों के कारणों का विश्लेपण करने की हिण्ट से कषाय और योग इन दोनों वयहेतुओं का कथन किया है।

आध्यात्मिक विकास की चढाव-उतार वाली भूमिका स्वरूप गुणस्थानों में वंधने वाली कर्म प्रकृतियों के तरतम भाव के कारण को वतलाने के लिये मिथ्यात्व, अविरित, कपाय और योग इन चार वध- हेतुओं की परम्परा है। जिस गुणस्थान में उक्त चार वधहेतुओं में से जितने अधिक वधहेतु होंगे, उस गुणस्थान में कर्म प्रकृतियों का वध भी अधिक होगा और जहाँ ये वधहेतु कम होंगे, वहाँ कर्म प्रकृतियों का वंध भी कम ही होगा। इस प्रकार से चार वधहेतुओं का कथन गुणस्थानों में तरतम भाव को प्राप्त होने वाले कर्म वंध के कारणों की अपेक्षा से किया गया है। पाँच वंघहेतुओं की परम्परा का आश्य चार वधहेतुओं की परम्परा से भिन्न नहीं है। वह तो जिज्ञामुओं को विस्तार में वघहेनुओं का ज्ञान कराने के लिये है।

अधिकतर शास्त्रों में जो कर्मवध के चार और दो वधहेतुओं की परम्परा देखने में आती है, वह कारण सापेक्ष है। योग और कपाय

१ जोगा पयटिपदेसा टिदिजनुमाग कमायदी बुणह ।

इन दो बंधहेतुओं की परम्परा किसी भी कर्म में सम्भावित चार अंशों के कारण का पृथवकरण करती है और मिथ्यात्व, अविरित, कषाय और योग इन चार हेतुओं की परम्परा अलग-अलग गुणस्थानों में तरतम भाव को प्राप्त होने वाले कर्मबंध के कारणों का स्पष्टीकरण करने के लिये है।

यहाँ पर गुणस्थानों में कर्म बंध के कारणों का विवेचन किया जा रहा है, अतएव मिथ्यात्व, अविरित्त, कषाय और योग इन चार को बंधहेतु के रूप में प्रस्तुत किया है। ये चारों कर्मबंध के सामान्य हेतु है अर्थात् अंतरग हेतु है और इन कारणों के रहने पर जीव ज्ञानावरण आदि कर्मों का बंध करता रहता है। पहले कर्मग्रथ गा० ५४ से ६१ तक, तत्त्वार्थसूत्र के छठे अध्याय के ११ से २६ तक के सूत्रों में तथा अन्य ग्रंथों में जो ज्ञानावरण आदि प्रत्येक कर्म के अलग-अलग बधहेतु कहे है और यहाँ जो मिथ्यात्व आदि बधहेतुओं का कथन किया है, इन दोनों में यह अन्तर है कि पहले कर्मग्रंथ आदि मे कहे गये हेतु प्रत्येक कर्म के खास-खास बधहेतु होने से विशेषरूप है, जविक मिथ्यात्व आदि समस्त कर्मों के समान बंधहेतु होने से सामान्य है।

कर्मबंध के सामान्य और विशेष बंधहेतुओं का अलग से कथन करने पर जिज्ञासु प्रश्न करता है कि प्रत्येक समय आयु के सिवाय सात कर्मों का बंध होता रहता है। इसलिये ज्ञान, ज्ञानी आदि पर प्रद्येप या उनका निह्नव करते समय भी ज्ञानावरण, दर्शनावरण आदि की तरह अन्य कर्मों का बध होता ही है। इस स्थिति में तत्त्वार्थसूत्र ६/११-२६ तक के सूत्र में कहे गये 'तत्प्रदोष-निह्नव' आदि ज्ञानावरण, दर्शनावरण आदि कर्मों के विशेष हेतु कैसे कहे जा सकते हैं?

इसका समाधान यह है कि तत्प्रदोपनिह्नव आदि आस्रवो को जो ज्ञानावरण, दर्शनावरण कर्म का विशेष वधहेतु कहा है वह अनुभाग वंध की अपेक्षा से, प्रकृति वंध की अपेक्षा से नहीं। अर्थात् किसी भी आस्रव के सेवन के समय प्रकृतिबंध सब प्रकार का होता है किन्तु अनुभागवंध में अन्तर पड़ता है कि ज्ञान, ज्ञानी, ज्ञानोपकरण आदि पर प्रद्वेष करते समय ज्ञानावरण, दर्शनावरण के साथ अन्य कर्म-प्रकृतियो का भी बध होता रहता है किन्तु उस समय अनुभागवध विशेष रूप से ज्ञानावरण, दर्शनावरण कर्म का ही होता है।

उंक्त कथन का साराश यह है कि कर्मवध के सामान्य और विशेष जो वधहेतु वतनाये गये है उनमे विशेष वंधहेतुओं का विभाग अनुभागवंध की अपेक्षा से किया गया है, प्रकृतिवध की अपेक्षा से नहीं। सामान्य वधहेतुओं से सभी कर्मों का प्रकृति, प्रदेश आदि रूप वंध होगा और इस वध के समय जिस कर्म के विशेष वंधहेतु अधिक होंगे, उसका अनुभागवध विशेष रूप में होगा।

यह सामान्य नियम है कि मिथ्यात्व से योगपर्यन्त वंघहेतुओं में से जहाँ पूर्व-पूर्व के वंघहेतु होगे वहाँ उसके वाद के भी सभी होंगे। जैसे कि मिथ्यात्व के होने पर अविरित आदि शेष अवश्य होंगे। इसी प्रकार अविरित आदि वंधहेतुओं के लिये भी समझना चाहिये। परन्तु जब उत्तर का बंधहेतु होगा तब पूर्व वंघहेतु हो भी और न भी हो। जैसे अविरित के होने पर पहले मिथ्यात्व गुणस्थान में मिथ्यात्व होगा परन्तु दूसरे, तीसरे, चौथे गुणस्थान में अविरित के होने पर भी मिथ्यात्व नहीं रहता है। इसी प्रकार अन्य वंधहेतुओं के लिए भी समझना चाहिये।

इस प्रकार से कर्मवन्य के मूल हेतुओं को वतला कर अव आगे की दो गाथाओं में उनके उत्तरभेद और गुणस्थानों में मूल वन्ध-हेतुओं को वतलाते हैं।

बन्धहेतुओं के उत्तरभेद व गुणस्यानों में वन्धहेतु अभिगहियमणभिगहियाऽऽभिनिवेसिय संसइयमणाभोगं । पण मिच्छ वार अविरइ मणकरणानियमु छजियवहो ।।५१॥

नव सोल कसाया पनर जोग इय उत्तरा उ सगवन्ना। इगचउपणतिगुणेसुं चउतिदुइगपच्चओ बन्धो ॥४२॥

श्राहिक, आभिनिवेसिय—आमिगहिक, अणभिगहिय—अनाभिग्रहिक, आभिनिवेसिय—आमिनिवेशिक, संसइयं—साशियक,
अणाभोगं—अनाभोग, पण—पाँच, मिच्छा—मिथ्यात्व, बार—वारह,
अविरइ—अविरित, मणकरण—मन और इन्द्रियों का, अनियमु—
अनियम, वश मे नही रखना। छिजियवहो—छह काय के जीवों का
विष्य ।

नव सोल —नी तथा सोलह, कसाय—कवाय, पनर—पन्द्रह, जोग—योग, इय—इस प्रकार से, उत्तरा—उत्तरभेद, उ—और, सगवन्ना—सत्तावन, इग – एक, चउ—चार, पण—पाँच, ति—तीन, गुणेसुं—गुणस्थानो मे, चउ—चार, ति—तीन, दु—दो, इग — एक, पच्चओ—प्रत्ययिक, बन्धो—बन्ध (होता है)।

गाथार्थ—आभिग्रहिक, अनाभिग्रहिक, आभिनिवेशिक, साशियक और अनाभोगिक ये पाँच मिथ्यात्व के भेद हैं। मन तथा पाँच इन्द्रियों को वश में न रखना तथा छह काय के जीवों का वध करना यह अविरित्त के बारह भेद है।

नौ तथा सोलह कुल पच्चीस भेद कपाय के है तथा योग पन्द्रह होते है। कुल मिलाकर ये उत्तरभेद सत्तावन होते है। एक, चार, पाँच और तीन गुणस्थान में अनुक्रम से चार, तीन, दो और एक हेतु प्रत्ययिक वन्घ होता है।

विशेषार्थ—इन दो गाथाओं में मिध्यात्व आदि वन्धहेतुओं में से मिध्यात्व और अविरित्त के उत्तरभेदों के नाम तथा कपाय व योगों के भेदों की संख्या और इन भेदों के कुल जोड़ का संकेत करने के पश्चात गुणस्थानों में मूल वन्धहेतुओं की संख्या का कथन किया है।

मिथ्यात्व के पाँच भेद है -(?) आभिग्रहिक, (?) अनाभिग्रहिक, (?) आभिनिवेशिक, (४) सांशयिक तथा (१) अनाभोग 19

मिथ्यात्व मोहनीयकर्म का औदयिक परिणाम ही मुख्यतया मिथ्यात्व कहलाता है। यहाँ मिथ्यात्व के उदय से होने वाली आभिग्रहिक आदि वाह्य प्रवृत्तियो को कार्यकारण की भेदिवविक्षा से मिथ्यात्व कहा है। उनके लक्षण नीचे लिखे अनुसार हैं—

१. तत्त्व की परीक्षा किये विना ही किसी एक सिद्धांत का पक्षपात करके अन्य पक्ष का खंडन करना आभिग्रहिक मिथ्यात्व है। इस प्रकार के मिथ्यात्व के होने का कारण वश-परम्परा से चले आये विचारों पर आरूढ रहना है। उस स्थिति में यह ज्ञान नहीं होता है कि सत्य क्या है और किसी भी असत्य धर्म को तत्त्वबुद्धि से ग्रहण कर लिया जाता है।

सम्यग्हिंट जीव कदापि अपरीक्षित सिद्धांत का पक्षपात नहीं करता है, अतएव जो व्यक्ति तत्त्वपरीक्षापूर्वक किसी एक पक्ष को मानकर अन्य पक्ष का खड़न करता है, वह आभिग्रहिक नही है। किन्तु कुलाचार मात्र से अपने को सम्यक्त्वी मानकर तत्त्व की परीक्षा नहीं करता, वह वस्तुतः आभिग्रहिक है। जो व्यक्ति स्वयं तत्त्व-परीक्षा करने मे असमर्थ हैं यदि वे गीतार्थ (तत्त्वपरीक्षक) के आश्रित

१ (क) पचसग्रह ४।२ में भी मिथ्यात्व के उक्त पाँच भेद कहे है।

⁽य) गो० जीवकाड, गा० १५ में मिथ्यात्व के १ एकांत, २ विपरीत, ३ वैनयिक, ४ नाशयिक और ५ अज्ञान—यह पाँच भेद किये है।

⁽ग) भगवती आराधना गा० ५६ मे मिथ्यात्व के स्थाय, अभिग्रहीत, अनिभग्रहीत—यह तीन भेद दिये हैं।

⁽प) तत्त्वार्यसूत्र = ११ के भाष्य मे भिय्यात्व के अभिग्रहीत और अनिम-ग्रहीत—यह दो भेद दिये हैं।

हों तो उन्हें आभिग्रहिकी मिथ्यात्वी नहीं समझना चाहिये, क्योंकि गीतार्थ के आश्रित रहने से उनमें मिथ्या पक्षपात सम्भव नहीं है।

- २. सत्यासत्य की परीक्षा किये विना ही सब पक्षों को बरावर समझना अनाभिग्रहिक मिथ्यात्व है। यह मिथ्यात्व मंदबुद्धि वाले, परीक्षा करने मे असमर्थ जनसाधारण में पाया जाता है, जिससे वे अकसर कह देते है कि सब धर्म बरावर है।
- ३. अपने पक्ष को अस्त्य जानकर भी उसकी स्थापना करने के लिये दुरिभिनिवेश (दुराग्रह) करना आभिनिवेशिक मिथ्यात्व है। यथार्थ वक्ता मिलने पर भी श्रद्धा का विपरीत बना रहना दुरिभिनिवेश कहलाता है।

४. संशय से उत्पन्न होने वाले मिथ्यात्व को सांशयिक मिथ्यात्व कहते है। इस मिथ्यात्व के कारण भगवद्-उपिदण्ट जीवाजीव आदि पदार्थों में संशय हो जाता है कि भगवान ने जो धर्मास्तिकाय आदि कहे हैं, वे हैं या नही। अथवा देव, गुरु, धर्म के विषय में संदेहशील वने रहना सांशयिक मिथ्यात्व है।

यद्यपि सूक्ष्म विषयों में संशय सर्वविरित साधुओं में भी पाया जाता है, किन्तु वह मिथ्यात्वरूप इसलिये नही माना जाता है कि वे— तमेव सच्चं णीसंकं जं जिणेहि पवेइयं—

की भावना से आगम को प्रमाण मानकर अपने संशय का निवर्तन

१ तद्विपरीतमनाभिग्रहिकम्, यद्वशात् सर्वाण्यपि दर्शनानि शोमनानीत्येव-मीपन्माध्यस्थ्यमुपजायते । — चतुर्यं फर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १८३

२ 'सांशयिक' यत् सशयेन निर्वृत्तम्, यद्वशाद् मगवदर्हदुपदिष्टेष्व्रिप जीवाजी-वादितत्त्वेषु सशय उपजायते, यथा—न जाने किमिद भगवदुक्त धर्मास्ति-कायादि सत्यम् १ उतान्यथा ? इति । —चतुर्थं कमंग्रन्य स्वोपन टीका, पृ० १८३

1

कर लेते हैं। इसीलिए वास्तव में संशय उसे ही समझना चाहिये जो आगम प्रामाण्य के द्वारा भी निवृत्त नहीं होता है। जव संशयशील व्यक्ति अनिर्णय की स्थिति में किसी एक पक्ष पर दुराग्रह कर लेता है तो वह आभिनिवेशिक मिथ्यात्व हो जाता है।

५. विचार व विशेष ज्ञान के अभाव अर्थात् मोह की प्रगाढ़तम अवस्था के कारण सत्यासत्य का विचार ही न हो, उसे अनाभोग मिथ्यात्व कहते है। यह मिथ्यात्व एकेन्द्रिय आदि क्षुद्रतम जन्तुओं और मूढ़ प्राणियों में पाया जाता है।

मिथ्यात्व के उक्त पाँच भेदों मे से आभिग्रहिक और अनाभिग्रहिक ये दोनों विपर्यास रूप होने से तीव्र क्लेश के कारण है और शेष तीन विपर्यास रूप न होने से तीव्र क्लेश के कारण नही है। इसीलिये आदि के दोनों मिथ्यात्व गुरु—मुख्य और शेष तीन लघु कहलाते है।

मन तथा स्पर्शन, रसन आदि पाँचों इन्द्रियों को अपने-अपने विषय में स्वच्छन्दतापूर्वक प्रवृत्ति करने देने से तथा पृथ्वी, जल, अग्नि, वायु, वनस्पति तथा त्रस, इन छह काय के जीवों का वध—हिंसा करने से अविरति के वारह भेद है। अर्थात् मन को अपने विषयों में स्वच्छन्दतापूर्वक प्रवृत्ति करने देना मन-अविरति है। इसी प्रकार गरीर, जीभ आदि पाँचों इन्द्रियों की अविरति के वारे में समझ लेना चाहिये। पृथ्वीकायिक जीवों की हिंसा करना पृथ्वीकाय-अविरति है। इसी प्रकार से जलकायिक आदि त्रसकायिक पर्यन्त छह कायों की अविरति जानना चाहिये।

अविरित के उक्त बारह भेदों में मृषावाद अविरित, अदत्तादान अविरित आदि सभी अविरितियों का समावेश हो जाता है। क्यों कि इन में भी मन और इन्द्रियों की स्वच्छन्द प्रवृत्तियों और पृथ्वीकायिक आदि छह जीव निकायों की सूक्ष्म या स्थूल रूप में हिसा होती है। अविरित का मूल कारण काषायिक परिणाम है। कपाय के वश

होकर ही मन आदि की स्वच्छन्द प्रवृत्ति और जीवों की हिसा होते देखी जाती है।

हास्यादि नौ नोकषायों तथा अनन्तानुबधी क्रोघ आदि सोलह कषायों को मिलाने से कषाय के पच्चीस भेद है। इनका विस्तृत विवेचन प्रथम कर्मग्रंथ में किया गया है। हास्यादि नौ नोकषायों को कषाय की सहचारी और उत्तेजक होने से कषाय माना है।

योग के पंद्रह भेदों के नाम आदि का विस्तारपूर्वक वर्णन पहले २४ वी गाथा में हो चुका है।

इस प्रकार से ५ मिथ्यात्व, १२ अविरित, २५ कषाय और १५ योग ये सब मिलाकर सत्तावन होते है, जो कर्मबध के हेतु है। कर्मबध के हेतुओं के भेद-प्रभेद बतलाने के बाद अब गुणस्थानों मे मूल बध-हेतुओं को कहते है कि 'इगचउपणितगुणेसु चउतिदुइगपच्चओ बंघो।'

गाथा के उक्त चरण के पहले पाद 'इगचउपणितगुणेस' में गुणस्थानों की सख्या का सकेत किया है कि एक, चार, पाँच और तीन गुणस्थानों में तथा दूसरे पाद 'चउितदुइगपच्चओ बंघो' में बधहेतुओं की सख्या बतलाई है कि चार, तीन, दो और एक बघहेतु हैं। इस प्रकार से गुणस्थानों की सख्या के कम के साथ बंधहेतुओं की संख्या का कम रखने पर यह फिलतार्थ निकलेगा कि एक गुणस्थान में चार बंधहेतु है, चार गुणस्थानों में तीन बधहेतु, पाँच गुणस्थानों में दो बंधहेतु और तीन गुणस्थानों में सिर्फ एक बंधहेतु है। इसका विशेष स्पष्टीकरण निम्न प्रकार है—

मिथ्यात्व, सासादन आदि के कम से अयोगिकेवली पर्यन्त चौदह
गुणस्थानों के नाम दूसरे कर्मग्रंथ में वतलाये है। यहाँ जो गुणस्थानों में
वन्घहेतुओं की संख्या वतलाई है वह पूर्वोक्त गुणस्थानों की क्रमगणना
के अनुसार जानना चाहिए अर्थात् एक—पहले मिथ्यात्व गुणस्थान के
समय मिथ्यात्व, अविरति, कषाय और योग यह चारों वन्घहेतु पाये

जाते है। चार—दूसरे सासादन से लेकर पाँचवें देशविरित पर्यन्त चार गुणस्थानों मे मिथ्यात्व के सिवाय शेष तीन—अविरित, कपाय और योग वन्धहेतु हैं। पाँच—छठे प्रमत्तसंयत गुणस्थान से लेकर दसवें सूक्ष्मसपराय पर्यन्त पाँच गुणस्थानों में मिथ्यात्व, अविरित के सिवाय शेष कषाय और योग यह दो वन्धहेतु है। तीन—ग्यारहवे उपशान्तमोह से तेरहवें सयोगिकेवली पर्यन्त तीन गुणस्थानों में सिर्फ एक योग ही वन्धहेतु है। चौदहवे गुणस्थान मे योग का भी अभाव हो जाने से वन्ध का एक भी कारण नहीं रहता है।

इस प्रकार से गुणस्थानों में मूल वन्धहेतुओ के कथन के वाद अव वन्ध योग्य १२० वन्ध प्रकृतियो के यथासम्भव मूल वन्धहेतुओ का कथन आगे की गाथा में करते है।

चउमिच्छमिच्छअविरइपच्चइया सायसोलपणतीसा। जोग विणु तिपच्चइयाऽऽहारगजिणवज्ज सेसाओ ।।५३।।

शब्दार्थ —चउ —चार, मिच्छ —मिथ्यात्व, मिच्छ अविरइ — मिथ्यात्व और अविरित, पच्चइया —प्रत्यायिकी, साय —साता वेद-नीय, सोल —सोलह, पणतीस —पंतीस प्रकृतियाँ, जोग विणु —योग के अलावा, ति —तीन, पच्चइया —प्रात्यिक, आहारग —आहारक-द्विक, जिण —जिन नामकर्म, बज्ज — छोड़कर, सेसाओ — येप-प्रकृतियाँ।

गायार्थ—साता वेदनीय का वन्च चौरो हेनुओ से होता है। सोलह प्रकृतियों का वन्च सिर्फ मिथ्यात्व से और पैतीस प्रकृतियों का वन्च मिथ्यात्व और अविरित इन दो हेतुओं से होता है। योग के सिवाय तीन हेतुओं से तीर्थंकर और आहारकद्विक इन तीन प्रकृतियों के अलावा गेप सब प्रकृतियों का वन्च होता है। विशेषार्थ—ज्ञानावरण आदि आठ मूल कर्म प्रकृतियों की वन्धयोग्य १२० प्रकृतियाँ हैं—ज्ञानावरण की ६, दर्शनावरण की ६, वेदनीय की २, मोहनीय की २६, आयुकर्म की ४, नामकर्म की ६७, गोत्रकर्म की २ और अन्तराय कर्म की ६। ये सब वन्धयोग्य उत्तर प्रकृतियाँ कुल मिलाकर १२० होती हैं। इन एक सौ वीस में से एक सौ सत्रह प्रकृतियों के बन्धहेतुओं का गाथा में सकेत किया गया है कि साता वेदनीय का बन्ध मिध्यात्व, अविरति, कषाय और योग इन चारो हेतुओं से होता है। मिध्यात्व से सोलह प्रकृतियों का, मिध्यात्व और अविरति दोनों से पैंतीस प्रकृतियों का, तीर्थंकर और आहारकिंदिक इन तीन प्रकृतियों को छोड़कर शेष पैसठ प्रकृतियों का मिध्यात्व, अविरति, कषाय इन तीन हेतुओं से बन्ध होता है।

सातावेदनीय का बन्ध चतुर्हेतुक कहा गया है यानी मिथ्यात्व, अविरति, कषाय और योग यह चारों सातावेदनीय के बन्धहेतु है। इसका कारण यह है कि पहले गुणस्थान में मिथ्यात्व से, दूसरे आदि चार गुणस्थानों में अविरति से, छठे आदि पांच गुणस्थानों में कपाय से तथा ग्यारहवें आदि तीन गुणस्थानों में योग से सातावेदनीय का बन्ध होता है। इस तरह तेरह गुणस्थानों में उसके सब मिलाकर चार बन्धहेतु होते है।

मिथ्यात्व से सोलह प्रकृतियों का बन्ध होता है। जिनके नाम इस प्रकार हैं—नरकित (नरकगित, नरकानुपूर्वी, नरकायु), जातिचतुष्क (एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय), स्थावर चतुष्क (स्थावर, सूक्ष्म, अपर्याप्त, साधारण नामकर्म), हुंड संस्थान, आतप नाम, सेवार्त संहनन, नपुंसकवेद, मिथ्यात्व मोहनीय। इन सोलह प्रकृतियों का बन्ध मिथ्यात्वहेतुक इसलिये कहा गया है कि ये प्रकृतियाँ सिर्फ पहले

१ नरयतिग जाइथावरचउ हुडायविछवट्टनपुमिच्छ ।

[—] द्वितीय कर्मग्रन्य, गा० ४

गुणस्थान में वाँघी जाती है। इनका मिथ्यात्व के साथ अन्वय-व्यति-रेक सम्बन्ध है। मिथ्यात्व हो तभी इन प्रकृतियों का बन्ध होता है और मिथ्यात्व के अभाव में ये नहीं बंधती है। इसीलिये मिथ्यात्व इनका मुख्य कारण है और बाकी के तीन हेतु गौण है, जिससे इन प्रकृतियों को मिथ्यात्व प्रत्ययिक माना जाता है। मिथ्यात्व का उदय होने से ही पहले गुणस्थान का नाम मिथ्यात्व है।

मिथ्यात्व और अविरित इन दो वन्धहेतुओं से तिर्यचित्रक आदि पैतीस प्रकृतियों के बन्ध का अन्वय-व्यितरेक सम्बन्ध है। इनके वन्ध के मिथ्यात्व और अविरित यह दोनों मुख्य कारण है और वाकी के दो गीण। इसीलिए इन दोनों से उनका वन्ध कहा है। क्योंकि जहाँ तक मिथ्यात्व और अविरित हो वहाँ तक इन प्रकृतियों का वन्ध होता है और उनके अभाव में बध का भी अभाव हो जाता है। पहले गुणस्थान में ये प्रकृतियाँ मिथ्यात्व से और दूसरे, तीसरे और चौथे गुणस्थानों में अविरित से वांधी जाती है।

मिध्यात्व-अविरति वधहेतुक पैंतीस प्रकृतियों के नाम इस प्रकार है—

तिर्यचित्रक, स्त्यानिद्धित्रक, दुर्भगित्रक, अनन्तानुबन्धी चतुष्क, मध्यम संस्थान चतुष्क, मध्यम सहनन चतुष्क, नीचगोत्र, उद्योत नाम, अशुभ विहायोगित, स्त्रीवेद, वज्रऋषभनाराच संहनन, मनुष्यित्रक, अप्रत्याख्यानावरण चतुष्क और औदारिकद्विक।

१ मासणि तिरिधीण दुहगितग ।
अणमज्झागिइसघयणचे निउज्जोयकुत्तगडित्य ति ।।
..... वहर नरितग वियकसाया ।
उरल दुगतो । —िद्वितीय कर्मग्रन्य, गा० ४, ४, ६
उक्त १६ और ३४ प्रकृतियो के पूरे नाम द्वितीय कर्मग्रन्य, पृ० ५४
से ६२ तक मे दिये गये है ।

साता वेदनीय, नरकित्रक आदि सोलह, तिर्यचित्रक आदि पैतीस और तीर्थंकर नामकर्म, आहारकिद्धक इन पचपन प्रकृतियों को बंध-योग्य एक सौ बीस प्रकृतियों में से घटा देने पर शेष पैसठ प्रकृतियाँ (१२०—११=६१) रह जाती है। इन पैंसठ प्रकृतियों का बंध अवि-रति, कषाय और योग हेतुक इस अपेक्षा से समझना चाहिए कि पहले गुणस्थान में मिथ्यात्व से, दूसरे आदि चार गुणस्थानों में अविरति से और छठे आदि पाँच गुणस्थानों में कषाय से होता है।

उक्त कथन का विशेष स्पष्टीकरण यह है कि यह पैसठ प्रकृतियाँ मिथ्यात्व से सूक्ष्मसम्पराय पर्यन्त दस गुणस्थानों में यथायोग्य मिथ्यात्व, अविरित और कपाय इन तीन हेतुओं से बधती है। इसिलए इन तीन हेतुओं की मुख्यता है और योग की गौणता। इन तीन हेतुओं के साथ पैसठ प्रकृतियों का अन्वय-व्यतिरेक सम्बन्ध है। जहाँ तक यह तीन हेतु होते है वहाँ तक ये प्रकृतियाँ बंधती है और हेतुओं के नहीं रहने पर अगले गुणस्थानों में नहीं बंधती है। तथापि पहले गुणस्थान में मिथ्यात्व की, दूसरे आदि चार गुणस्थानों में अविरित की और छठे आदि पाँच गुणस्थानों में कषाय की प्रधानता है और अन्य हेतुओं की अप्रधानता। इस कारण से मिथ्यात्व, अविरित और कषाय को बंधहेतु कहा है।

मिथ्यात्व के समय अविरित आदि तीन हेतु, अविरित के समय कषाय आदि दो हेतु और कपाय के समय योग रूप हेतु अवश्य रहता है।

ग्यारहवें से तेरहवे गुणस्थान तक सिर्फ योग रहता है और योग के साथ इन प्रकृतियों का अन्वय-व्यतिरेक सम्बन्ध नही है। इसीलिये योग को ग्रहण नहीं किया गया है।

इस प्रकार से एक सौ सत्रह प्रकृतियों के मूल वन्घहेतुओं का कथन

किया है और तीर्थंकर नामकर्म व आहारकद्विक इन तीन प्रकृतियों के वन्ध के लिये ग्रन्थकार ने स्वोपज्ञ टीका मे संकेत किया है कि—

'आहारकशरीराहारकाङ्गोपाङ्गलक्षणाहारकद्विकतीर्थंकरनाम्नोस्तु प्रत्ययः 'सम्मत्तगुणनिमित्तं तित्ययरं संजमेण आहारं' (वृहत्छतक गा० ४५) इति वचनात् संयमः सम्यक्तवं चाभिहित इतीह तद्वर्जनिमिति ।'

आहारक शरीर और अहारक अगोपांग—आहारकद्विक तथा तीर्थकर नामकर्म का बन्ध सम्यक्त्व और संयमहेतुक है। इसलिये इन तीन प्रकृतियों का यहाँ निषेध किया गया है। अर्थात् आहारकद्विक और तीर्थकर नाम इन तीन प्रकृतियों का वन्ध संयम तथा सम्यक्त्व के सद्भाव में होता है। अतः इन तीन प्रकृतियों की गणना कपाय हेतुक प्रकृतियों मे नहीं की है।

यद्यपि पचसग्रह ४।१६ में—'सेसाउ कसाएहिं' पद से तीर्थंकर नाम-कर्म और आहारकद्विक इन तीन प्रकृतियों के वन्ध को कपाय हेतुक माना है तथा गाथा २०१ में सम्यक्त्व को तीर्थंकर नामकर्म का और सयम को आहारकद्विक का विशेष हेतु कहा है। तत्त्वार्थंसूत्र ६।१ की सर्वार्थंसिद्धि टीका में भी इन तीन प्रकृतियों को कपायहेतुक माना है। तथापि यहाँ ग्रन्थकर्ता श्री देवेन्द्रसूरि ने इन तीन प्रकृतियों के वन्ध को कपाय हेतुक नहीं कहा है। जिसका कारण सिर्फ विशेष हेतु दिखाने का जान पड़ता है किन्तु कपाय का निषेध नहीं। क्योंकि सभी कर्म के प्रकृति और प्रदेश वन्ध में योग की और स्थित व अनुभाग वन्ध में कपाय की कारणता सिद्ध है।^२

वन्चयोग्य १२० उत्तर प्रकृतियो के यथासम्भव मूल वन्धहेतु

१ तित्ययराहाराण बन्धे सम्मत्तनजमा हेऊ। --पंचसंग्रह ४।२०

२ उत्तर प्रकृतियों के मूल बन्धहेतुओं तथा तीर्थंकर नाम व आहारकदिक के दन्धहेतुओं विषयक पचसंग्रह के मतन्य को परिशिष्ट में देखिये।

बतलाकर अब आगे गुणस्थानों में उत्तर वन्घहेतुओं का सामान्य व विशेष रूप मे वर्णन करते है। गुणस्थानों में उत्तर बन्धहेतुओं का वर्णन

पणपन्न पन्न तियछिहिय चत्त गुणचत्त छचउदुगवीसा । सोलस दस नव नव सत्त हेउणो न उ अजोगिम्मि ॥५४॥

शब्दार्थ —पणपन्न —पचपन, पन्न —पचास, तियछिहय चल — तेतालीस, छियालीस, गुणचल — उनतालीस, छचउदुगवीसा — छव्वीस, चौबीस, बाईस, सोलस — सोलह, दस —दस, नव — नौ, नव — नौ, सल — सात, हेउणो — वधहेतु (है), न — नही, उ — और, अजो-गिम्मि — अयोगिकेवली मे।

गाथार्थ — अनुक्रम से तेरह गुणस्थानों में पचपन, पचास, तेतालीस, छियालीस, उनतालीस, छब्बीस, चौबीस, वाईस, सोलह, दस, नौ, नौ और सात उत्तर बन्धहेतु जानना चाहिये और अयोगिकेवली गुणस्थान मे बन्धहेतु नही है।

विशेषार्थ—गाथा ५१, ५२ में मिथ्यात्व, अविरित, कषाय और योग इन चार मूल बन्धहेतुओं के क्रमशः ५, १२, २४, १४ कुल मिलाकर ५७ भेद कहे है। यहाँ गाथा में प्रत्येक गुणस्थान मे उनमें से कितने-कितने होते हैं इसकी सख्या का संकेत किया है। ग्रंथलाघव की दृष्टि से चौदहवें अयोगिकेवली गुणस्थान की विशेषता बतलाते हुए कि उसमें कोई बन्धहेतु नही है, के साथ अन्य गुणस्थानो के नाम अथवा कम सख्या का उल्लेख नही करके बन्धहेतुओं की सख्या का निर्देश किया है। जिसको अनुक्रम से प्रत्येक गुणस्थान के समक्ष रखने से उस गुणस्थान के बन्धहेतुओं की संख्या ज्ञात हो जाती है।

गुणस्थानों के नाम और उनमे से प्रत्येक गुणस्थान के वन्घहेतुओं की संख्या इस प्रकार है—पहले मिथ्यात्व गुणस्थान में ५५ वन्घहेतु हैं। दूसरे सासादन में ५०, तीसरे मिश्र मे ४३, चौथे अविरित में ४६, पाचवें देशविरित में ३६, छठे प्रमत्तसंयत में २६, सातवे अप्रमत्तसंयत मे २४, आठवे अपूर्वकरण में २२, नौवे अनिवृत्तवादर में १६, दसवे सूक्ष्मसम्पराय में १०, ग्यारहवे उपशान्त मोह व बारहवे क्षीणमोह में नौ-नौ तथा तेरहवें सयोगिकेवली में ७ वन्घहेतु हैं। चौदहवे अयोगि-केवली गुणस्थान में बन्घहेतु नहीं है।

अव आगे की चार गाथाओं मे प्रत्येक गुणस्थान के वन्घहेतुओं की संख्या को कारण सिहत स्पष्ट करते है।

पणपन्न मिच्छि हारगदुगूण सासाणि पन्न मिच्छ विणा।

मिस्सदुगकम्मअण विणु तिचत्त मीसे अह छचत्ता।।११।।

सदुमिस्सकम्म अजए अविरइकम्मुरलमीसविकसाए।

मुत्तु गुणचत्त देसे छवीस साहारदु पमत्ते।।१६।।

अविरइ इगार तिकसायवज्ज अपमित्त मीसदुगरिहया।

चउवीस अपुब्वे पुण दुवीस अविउन्वियाहारा।।१७।।

अछहास सोल बायरि सुहुमे दस वेयसंजलणित विणा।

खीणुवसंति अलोभा सजोगि पुब्बुत्त सग जोगा।।१८।।

शब्दार्थ—पणपन्न—पचपन, मिच्छि—मिथ्यात्व गुणस्थान मे, हारगदुग—आहारकद्विक, ऊण—हीन, रिहत, सासाणि—मासादन गुणस्थान मे, पन्न—पचास, मिच्छ विणा—पाच मिथ्यात्वो के विना, मिस्सदुग—मिश्रद्विक (औदारिकमिश्र, वैकियमिश्र), कम्म—कामंण काययोग, अण—अनतानुवंधी, विणु—विना, तिचत्त—तेतालीस, मोसे—मिश्र गुणस्थान मे, अह—और, छचत्ता—छियालीस।

स—सहित, दुमिस्स—मिश्रद्विक (औदारिकिमिश्र, वैक्रियमिश्र), कम्म—कार्मण योग, अजए—अविरित गुणस्यान मे, अविरइ—अविरित्त, कम्म—कार्मण योग, उरलमीस—औदारिकिमिश्र, विकसाए— दूनरी कपाय (अप्रत्यारयानावरण कपाय चतुष्क), मुत्तु—ि गुणचस—उनतालीम, देसे—देशविरित गुणस्थान मे, एव

छन्वीस, साहारदु — आहारकद्विक सहित, पमते प्रमत गुण-स्थान मे।

अविरइ—अविरित, इगार—ग्यारह, तिकसाय—तीसरी कपाय (प्रत्याख्यानावरण कषाय चतुष्क), वज्ज—रहित, अपमित्त—अप्रमत्त गुणस्थान मे, मीसदुग—मिश्रद्धिक (वैक्रियमिश्र, आहारकिमिश्र), रिह्या—रिहत, चउवीस—चौवीस, अपुब्वे —अपूर्वकरण गुणस्थान मे, पुण—तथा, दुवीस—बाईस, अविजिब्बियाहारा—वैक्रिय और आहारक के विना।

अछहास—हास्यादि छह के बिना, सोल—सोलह, बायरि— वादरसम्पराय मे, सुहुमे सूक्ष्मसम्पराय मे, वेद—तीन वेद, संजलणित सज्वलनित्रक (कोध, मान, माया) विणा—बिना, खीणुवसंति—क्षीणमोह व उपशातमोह मे, अलोभा—लोम के बिना, सजोगि—सयोगिकेवली गुणस्थान मे, पुब्बुत्त—पूर्वोक्त, सग—सात, जोगा—योग।

गायार्थ—आहारकद्विक के बिना पचपन बन्धहेतु
'मिथ्यात्व गुणस्थान में हैं। सासादन गुणस्थान में पाँच '
मिथ्यात्व के सिवाय पचास, मिश्र गुणस्थान में औदारिकमिश्र, वैक्रियमिश्र, कार्मण और अनन्तानुबन्धी चतुष्क इन
सात को छोड़कर तेतालीस बन्धहेतु है।

अविरित सम्यग्हिष्ट गुणस्थान में पूर्वोक्त तेतालीस में कार्मण, औदारिकिमश्र और वैक्रियमिश्र इन तीन को मिलाने से कुल छियालीस, देशविरित गुणस्थान में कार्मण, औदारिकिमिश्र; त्रस अविरित और अप्रत्याख्यानावरण कषाय चतुष्क इन सात के सिवाय शेप उनतालीस वन्घहेतु है। प्रमत्त गुणस्थान में पूर्वोक्त उनतालीस में से ग्यारह अविरित्या, प्रत्याख्यानावरण कपाय चतुष्क इन पन्द्रह को छोड़कर तथा आहारकिहक को मिलाने से कुल छन्वीस वन्ध-हेतु है। अप्रमत्तसंयत गुणस्थान में पूर्वोक्त छब्बीस मे से मिश्र-द्विक (वैक्रियमिश्र और आहारकमिश्र) के सिवाय शेष चौवीस वन्धहेतु है। अपूर्वकरण गुणस्थान में वैक्रिय और आहारक योग को छोड़कर वाईस हेतु हैं।

पूर्वोक्त वाईस में से अनिवृतिवादर गुणस्थान में हास्यादिषट्क के सिवाय शेष सोलह, सूक्ष्मसम्पराय में तीन वेद और तीन संज्वलन कषाय (क्रोध, मान, माया) के सिवाय दस हेतु है। उपशान्तमोह तथा क्षीणमोह गुणस्थानों में संज्वलन लोभ के सिवाय नौ हेतु तथा सयोगिकेवली गुणस्थान में सात योग रूप वन्यहेतु है।

विशेषार्य—पूर्व गाथा मे प्रत्येक गुणस्थान के वन्धहेतुओ की संख्या वतलाई गई है और इन चार गाथाओं में प्रत्येक गुणस्थान के वन्धहेतुओं की संख्या को कारण सिहत स्पष्ट किया है।

पहले मिथ्यात्व गुणस्थान में वन्घहेनुओं की संख्या पचपन है। इसके कारण को स्पष्ट करते हुए कहा है कि 'पणपन्न मिच्छि हारग-दुगूण' आहारकद्विक (आहारक और आहारकमिश्र काययोग) के सिवाय शेप पचपन वन्घहेनु मिथ्यात्व गुणस्थान में पाये जाते हैं। मिथ्यात्व गुणस्थान में, संयम का अभाव है और आहारकद्विक संयम-सापेक्ष हैं। इसीनिए इसमें आहारकद्विक नहीं होने से शेप पचपन वन्घहेनु होते है।

दूसरे सासादन गुणस्थान मे पचास वन्धहेतु हैं। इसका कारण यह है कि मिध्यात्व का उदय पहले मिध्यात्व गुणस्थान में होता है। इसलिए पाँच मिध्यात्वों को कम करने से शेप पचास हेतु दूसरे गुणस्थान में वहे हैं—सासाणि पन्न मिच्छ विणा।

तीसरे मिश्र गुणस्थान में तेतालीस वन्च हेतु हैं। वयोंकि अनन्तानुवन्घी चतुष्क का उदय दूसरे गुणस्थान तक होने से तीसरे गुणस्थान

में नहीं हैं तथा इस गुणस्थान के समय मृत्यु न होने के कारण अपर्याप्त अवस्थाभावी कार्मण, औदारिकिमश्र और वैक्रियमिश्र ये तीन योग भी नहीं होते हैं। इस प्रकार से दूसरे गुणस्थान के पचास वन्धहेतुओं में से सात वन्धहेतु घट जाने से शेष तेतालीस बन्धहेतु तीसरे गुण-स्थान मे रहते है।

चौथे अविरित सम्यग्हिष्ट गुणस्थान मे छियालीस बन्धहेतु है। चौथा गुणस्थान अपर्याप्त अवस्था मे भी पाया जाता है, अतएव इसमे अपर्याप्त अवस्थाभावी कार्मण, औदारिकिमश्र और वैक्रियिमश्र यह तीन योग सम्भव है। जिससे तीसरे गुणस्थान सम्बन्धी तेतालीस हेतुओं में इन तीन को मिलाने से कुल छियालोस बन्धहेतु चौथे गुणस्थान में समझना चाहिए।

पाँचवें देशविरित गुणस्थान में उनतालीस बन्धहेतु हैं। इसका कारण यह है कि यह गुणस्थान पर्याप्त अवस्थाभावी है अतः अपर्याप्त अवस्थाभावी कार्मण और औदारिकिमिश्र यह दो योग नहीं होते हैं। अप्रत्याख्यानावरण कषाय चतुष्क का उदय चौथे गुण-स्थान तक ही होता है, आगे नहीं, इस कारण वह पाँचवे गुणस्थान में नहीं पाया जाता है तथा पाँचवां गुणस्थान देशविरित रूप (एक-देश संयम रूप) होने से इसमें त्रस हिसा का त्याग होने पर त्रस अवि-रित तो नहीं है। इस तरह चौथे गुणस्थान सम्बन्धी छियालीस बन्ध-

१ 'न सम्ममिच्छो कुणइ काल' इति वचनात् सम्यग्मिध्याहब्टेः परलोक-गमनाभावाद् औदारिकमिश्रवैक्रियमिश्रद्विक कार्मण च न सम्भवति ।

[—]चतुर्थं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १८६ अविरतसम्यग्हव्टेः परलोकगमनसम्मवात् पूर्वापनीतमौदारिकमिश्रवैक्रिय-

मिश्रलक्षणं द्विक कार्मण च पूर्वोक्ताया त्रिचत्वारिशति पुनः प्रक्षिप्यते ततोऽविरते पट्चत्वारिशद् वन्यहेतवो मवन्ति ।
—चतुर्यं कर्मग्रन्य स्वोपज्ञ टीका, पृ० १८६

हेतुओं में से कार्मण, औदारिकमिश्र, अप्रत्याख्यानावरण कपाय चतुष्क और त्रस अविरति इन सात हेतुओं को कम करने से पाँचवे गुणस्थान मे उनतालीस वन्घहेतु रहते हैं।

त्रसिंहसारूप त्रसकाय अविरित को देशविरित गुणस्थान के वंधहेतुओं मे नही मानने पर प्रश्न होता है कि त्रस अविरित को मात्र सकल्प से त्यागा जा सकता है, आरम्भ से नही, तो यहाँ त्रस-अविरित का त्याग कैसे माना जा सकता है ? इसका समाधान यह है कि गृहस्थ के अशक्य परिहार होने से आरम्भ से त्रस अविरित होने पर भी वह अल्प है, अतः उसकी यहाँ विवक्षा नहीं की है।

देशविरित गुणस्थान के उनतालीस वंधहेतुओं में जो वैक्रियमिश्र काययोग शामिल है, वह अपर्याप्त अवस्थाभावी नही किन्तु वैक्रिय-लिब्बजन्य है जो पर्याप्त अवस्था में ही होता है।

छठे प्रमत्तविरत गुणस्थान मे छन्त्रीस वंघहेतु हैं। इसका कारण यह है कि यह गुणस्थान सर्वविरितरूप होने से शेप ग्यारह अविरितर्यां नही रहती है तथा प्रत्याख्यानावरणचतुष्क का उदय पाँचवे गुणस्थान तक होने से पाँचवे गुणस्थान सम्बन्दी उनतालीस बंघहेतुओं मे से पद्रह (११ +४) घटा देने पर शेप चीवीस रहते है। किन्तु इस गुणर्यान मे चतुर्देश पूर्वधारी मुनि के आहारकलिट्च के प्रयोग द्वारा आहारक शरीर की रचना के समय आहारकिद्दक का उदय सम्भव होने से उनत चीवीस हेतुओं के साथ आहारकिद्दक योग को मिलाने पर कुल छन्दीस हेतु छठे गुणस्थान मे होते हैं।

सातवे अप्रमत्तन्यत गुणस्थान मे चीवीम वघहेतु है। इसका कारण स्पष्ट करते हुए गाथा मे सकेत किया है—'मीनद्रग रहिया'

१ गृहिणामरावयपरिहारत्वेन मत्यप्यारम्भजा त्रमाविरतिनं विविधितेत्यदोष.।
— चतुर्षं कर्मग्रन्य स्वोपन्न टीका, पृ० १८६

यानी इस गुणस्थान में वैक्रियमिश्र और आहारकमिश्र यह दो योग नहीं होते हैं। क्योंकि वैक्रियमिश्र योग वैक्रिय शरीर के प्रारम्भ और परित्याग के समय तथा आहारकमिश्र आहारक शरीर के प्रारम्भ और परित्याग के समय होता है और उस समय प्रमत्तभाव होने के कारण सातवां गुणस्थान नही होता है। इसलिये छठे गुणस्थान के छब्बीस बंधहेतुओं में से वैक्रियमिश्र और आहारकमिश्र इन दो योगों को कम करने पर सातवे गुणस्थान मे चौबीस बंधहेतु है।

आठवें अपूर्वकरण गुणस्थान में बाईस बंधहेतु हैं। इस गुणस्थान में वैकिय और आहारक यह दो काययोग नही होते है। इन दोनों योगों के नहोने का कारण यह है कि वैकिय शरीर वाले को वैकिय काययोग और आहारक शरीर वाले को आहारक काययोग होता है और ये शरीर वाले अधिक से अधिक सातवे गुणस्थान के ही अधिकारी होते है, आगे के गुणस्थानों के नहीं। इस कारण से सातवे गुणस्थान के चौबीस बंधहेतुओं मे से इन दो योगों को नहीं गिनने पर आठवें गुणस्थान में बाईस बंधहेतु होते है।

नौवें अनिवृत्तिबादर गुणस्थान में सोलह बधहेतु है। इस गुणस्थान में हास्यषट्क का उदय नहीं होता है। क्योंिक हास्यपट्क— हास्य, रित, अरित, शोक, भय, जुगुप्सा—का उदय आठवे गुणस्थान तक सम्भव है। इसलिये आठवें गुणस्थान के वाईस वधहेतुओं में से हास्यपट्क को कम करने पर शेष सोलह वन्धहेतु नौवे गुणस्थान में होंते है—अछहास सोल वायरि।

दसवें मूक्ष्मसंपराय गुणस्थान में दस बंधहेतु है—'सुहुमे दस वेय-संजलणित विणा' यानी वेदित्रक—पुरुष वेद, स्त्री वेद, नपुंसक वेद और सज्वलनित्रक—क्रोध, मान, माया इनका उदय नीवे गुणस्थान तक होने से इन छह को नौवें गुणस्थान के सोलह हेतुओं मे से कम करने पर शेप दस वन्धहेतु दसवें गुणस्थान में माने जाते है। ग्यारहवे उपशांतमोह और वारहवे क्षीणमोह गुणस्थान में नौ-नौ वंधहेतु है। क्योंकि सज्वलन लोभ का उदय दसवे गुणस्थान तक ही रहता है। इसलिये संज्वलन लोभ को दसवें गुणस्थान के वंधहेतुओं में से कम करने पर शेप नौ हेतु ग्यारहवे और वारहवें गुणस्थान में पाये जाते हैं। उन नौ हेतुओं के नाम यह है—मनोयोग चतुष्क, वचनयोग चतुष्क और एक औदारिक काययोग।

तेरहवें सयोगिकेवली गुणस्थान मे सात वंधहेतु है। जिनके नाम यह है—सत्य मनोयोग, असत्यामृपा मनोयोग, सत्य वचनयोग, असत्यामृपा वचनयोग, औदारिक काययोग, औदारिकमिश्र काययोग तथा कार्मण काययोग। मनोयोगिद्धिक किसी के द्वारा मन से पूछे गये प्रश्न का मन द्वारा उत्तर देने के समय, वचनयोगिद्धिक देशना के समय तथा औदारिक काययोग पर्याप्त अवस्था मे तथा केवली समुद्घात के दूसरे, छठे और सातवे समय मे औदारिकिमिश्र काययोग और तीसरे, चौथे, पाँचवे समय मे कार्मण काययोग पाया जाता है। इसिलये तेरहवे गुणस्थान मे सात वंधहेतु माने हैं। चौदहवे अयोगिकेवली गुणस्थान मे योग का अभाव होने मे वधहेतु का सर्वथा अभाव कहा है।

यहां चीदह गुणस्थानो में सामान्य से सभी जीवों की अपेक्षा से उत्तर वन्धहेतु वतलाये हैं किन्तु एक जीव की अपेक्षा विचार करे तो इनके ४७१३०१० भग होते हैं। उनमें से प्रथम मिथ्यात्व गुणस्थान में ३४७७६००, सासादन गुणस्थान में ३८३०४०, मिश्र गुणस्थान में ३०२४००, अविरित गुणस्थान में ३८३०४०, देशविरित गुणस्थान में १६२६०, प्रमत्तसयत गुणस्थान में ११८४, अप्रमत्तसंयत में १०२४. अपूर्वकरण में ६६४, अनिवृत्तिवादर में १४४, सूक्ष्मसंपराय गुणस्थान में ६, उपान्तमोह और क्षीणमोह गुणस्थान में ६, अरेर नयोगि

The state of the s

केवली गुणस्थान में ७ भंग होते है। अयोगिकेवली गुणस्थान में हेतु न होने से कोई भंग नही होता है।

ये सब मिलाकर चौदह गुणस्थानों मे ४७१३०१० भंग होते है, जो बंधहेतुओं का अपेक्षाभेद से आपस में गुणा करने से बनते हैं।

इस प्रकार से गुणस्थानों में बंघहेतुओं का कथन किया गया। अब आगे की गाथा में गुणस्थान में बंघ का निरूपण करते हैं। गुणस्थान में बंध

अपमत्तंता सत्तद्व मीस अप्पुन्वबायरा सत्त । बंधइ छ स्सुहमो एगमुवरिमाऽबंधगाऽजोगी ॥५९॥

्र शब्दार्थ — अपमत्तंता — अप्रमत्त गुणस्थान पर्यन्त, सत्तद्व — सात या आठ, मोस — मिश्र गुणस्थान वाला, अप्युव्व — अपूर्वकरण गुणस्थान वाला, बायरा — बादर संपराय गुणस्थान वाला, सत्त — सात कर्म, बंधइ — वॉधता है, छ — छह, स्सुहमो — सूक्ष्मसंपराय गुणस्थान वाला, एगं — एक, उवरिम — ऊपर के गुणस्थान वाले, अबंधगा — अवन्धक, अजोगी — अयोगि गुणस्थान वाला।

गायार्थ—अप्रमत्त गुणस्थान पर्यन्त सात अथवा आठ कर्मो का बंध होता है। मिश्र, अपूर्वकरण और वाद रसंपराय गुणस्थान वाले सात कर्मो का, सूक्ष्म संपराय गुणस्थान वाले छह कर्मो का बंध करते हैं। पूर्वोक्त गुणस्थानों के सिवाय शेष ऊपर के (११, १२, १३) गुणस्थान वाले एक कर्म को वाँधते है और अयोगिकेवली गुणस्थान अवन्धक है।

विशेषार्थ—कारण के रहने पर कार्य अवश्य होता है। अतएव गुणस्थानों मे कर्मबंध के कारणों को वतलाने के पश्चात् यहाँ कर्म प्रकृतियों के बंध को स्पष्ट किया गया है।

ज्ञानावरण, दर्शनावरण आदि आठ मूल प्रकृतियाँ हैं। इनमें से 'अपमत्तंता सत्तट्ठ' अप्रमत्त गुणस्थान पर्यन्त सात या आठ कर्मी का

वंघ होता है। अर्थात् तीसरे मिश्र गुणस्थान को छोड़कर पहले मिथ्यात्व से लेकर सातवे अप्रमत्तविरत गुणस्थान तक सात अथवा आठ कर्मों का वंघ होता है। सात अथवा आठ कर्मों का वंघ मानने का कारण यह है कि आयुकर्म का वंघ होने के समय तो आठ कर्मों का और उसका वन्घ न होने के समय सात कर्मों का वंघ समझना चाहिए। आयुकर्म के सदेव वन्घ न होने के कारण को पहले स्पष्ट किया जा चुका है कि वर्तमान जीवन के तीसरे, नौवे, सत्ताईसवें भाग के प्रथम समय मे अथवा जव इस समय मे भी परभव सम्बन्धी आयु का वन्घ न किया जा सके तो वर्तमान आयु के अन्तर्मृहूर्त शेप रहने पर अवश्य ही परभव की आयु का वन्घ हो जाता है। आयुकर्म के वन्घ की इसी विशेपता के कारण पहले से सातवे गुणस्थान तक सात या आठ कर्मों का वन्घ होना माना है।

तीसरे मिश्र, आठवे अपूर्वकरण और नौवे अनिवृत्तिवादर गुण-रयान—इन तीन गुणस्यानो में सात कर्मो का वन्च होता है—मीस-अपुव्ववायरा सत्त । इन तीन गुणस्थानो मे आयुक्म के सिवाय शेप सात कर्मों का वन्च होता है और आयुक्म के वन्च न होने का कारण यह है कि आठवे, नौवे गुणस्थान में परिणाम इतने विगुद्ध हो जाते

१ मिश्र गुणस्थान को छोड़ने का कारण यह है कि-

^{&#}x27;न सम्मिम्च्छो कुणड काल'—मिश्र गुणस्थान मे मरण नही होता है। गो॰ जीवकाउ गाथा २३ मे तीमरे गुणस्थान की विशेषताओं को इस प्रकार बताया है—

सो सजमं ण गिण्हदि देनजम वा ण वधदे आऊ। सम्म वा मिच्छं वा पडिवज्जिय मरदि णियमेण॥

[—]तृतीय गुणस्थानवर्ती जीव सयम गृहण नहीं करता है। आगुक्तमं का वंघ नहीं करता है और नियम से सम्यवत्त्र या मिध्यात्व को प्राप्त करके ही मरण करता है। जिन्दु इस गुणस्थान से मरण नहीं होता है

हैं कि जिससे उनमें आयु बंघ योग्य परिणाम ही नहीं रहते है और तीसरे गुणस्थान में आयुकर्म के बन्ध न होने का कारण उसकी स्वभावगत विशेषता है, जिससे उसमें आयु का बन्ध नहीं हो पाता है।

दसवे सूक्ष्मसपराय गुणस्थान में मोहनीय और आयु इन दो कर्मों का बन्ध न होने से छह कर्मों का बन्ध होता है। क्योंकि इस गुण-स्थान में परिणामों के अति विशुद्ध हो जाने से आयु का वन्ध और बादर कषायोदय न होने से मोहनीय कर्म का वन्ध वर्जित किया है।

इस प्रकार से एक से लेकर दस गुणस्थान तक कर्मबन्ध को वतलाने के बाद शेष चार गुणस्थानों के बन्ध का कथन दो विभाग करके किया गया है। पहला विभाग योग वाले ग्यारह, बारह और तेरह इन तीन गुणस्थानों का किया है और दूसरा विभाग योगातीत चौदहवे अयोगिकेवली गुणस्थान का। जिस गुणस्थान तक एक भी कर्मबन्ध का हेतु है उस तक अवश्य ही कर्म का बंध होता है। इसलिए ग्यारह, बारह और तेरह इन तीन गुणस्थानों में मिथ्यात्व, अविरित, कषाय इन बंधहेतुओं के क्षय हो जाने से सिर्फ योग यह एक कर्मबंध का हेतु रहता है। जिससे इन तीन गुणस्थानों में कषायोदय सर्वथा न होने से अन्य प्रकृतियो का बंध असम्भव है किन्तु योग द्वारा वंधयोग्य एक—सातावेदनीय कर्म का बंध होता है। जिसका संकेत गाथा में 'एगमुवरिम' पद से किया गया है। चौदहवें अयोगिकेवली गुणस्थान में बंधहेतुओं का सर्वथा अभाव होने से किसी भी कर्म का बंध नहीं होता है।

उक्त कथन का सारांश यह है कि पहले, दूसरे, चीथे, पाँचवे, छुठे

१ सूक्ष्मसम्परायो मोहनीयायुर्वर्जनानि पट् कर्माणि बघ्नाति, मोहनीयबंघस्य वादरकपायोदयनिमित्तत्वात्, तस्य च तदभावात्, आयुर्वन्धामावस्त्विति-विशुद्धत्वादवसेय । —चतुर्थे कर्मग्रन्य स्वोपज्ञ टीका, पृ० १८७

और सातवे गुणस्थान में सात अथवा आठ कर्मो का, तीसरे, आठवे, नीवें गुणस्थान मे सात कर्मो का, दसवे गुणस्थान मे छह कर्मो का, ग्यारहवे, वारहवें, तेरहवे गुणस्थान मे एक कर्म का वंघ होता है और चौदहवें गुणस्थान में वघहेतु न रहने से किसी भी कर्म का वघ नहीं होता है, चौदहवाँ गुणस्थान वघातीत है।

इस प्रकार से गुणस्थानों में कर्मबंब का कथन करने के बाद आगे की गाथा में सत्ता और उदय को बतलाते है।

गुणस्थानों में सत्ता और उदय

आसुहुमं संतुदए अट्ट वि मोह विणु सत्त खोणिम्म । चंड चरिमदुगे अट्ट उ सते उवसंति सत्तुदए ॥६०॥

शब्दार्थ — आसुहुमं — सूक्ष्मसपराय गुणस्थान पर्यन्त, संतुदए — सत्ता तथा उदय मे, अट्ट — आठो कमं, वि — और, मोहविणु — मोहनीय कमं के सिवाय, सत्त — सात कमं, खीणिम्म — क्षीणिगोह गुणस्थान मे, चड — चार प्रकृतिया, चरिमदुगे — अतिम दो गुणस्थानो मे, अट्ठ — आठ, उ — तथा, संते — सत्ता मे, उवसित — उपयात-मोह गुणस्थान मे, सत्तुदए — सात प्रकृतियो का उदय।

गायार्थ—सूक्ष्मसंपराय गुणस्थान तक सत्ता और उदय में आठो कर्म प्रकृतियाँ होती है। मोहनीय कर्म के सिवाय सात कर्म प्रकृतियाँ क्षीणमोह गुणस्थान मे सत्ता व उदय मे है। अतिम दो गुणस्थान मे चार कर्म प्रकृतियाँ सत्ता व उदय मे होती है और उपजातमोह गुणरथान मे आठ कर्म प्रकृतियाँ सत्ता मे एवं सात कर्म प्रकृतियाँ उदय मे होती है।

विशेषारं—गाया मे चौदह गुणरथानो मे से प्रत्येक गुणन्यान मे कर्म प्रकृतियो की सत्ता और उदय को वतनाया है कि—

'आसुहुमं संतुदए अट्ठ' सूक्ष्मसपराय नामक दसवे ग्णन्यान तक भागावरण आदि आठों कर्म सत्तागत भी है और उदयमान भी। वारहवें क्षीणमोह गुणस्थान मे मोहनीय कर्म का सर्वथा अभाव हो जाने से मोहनीय कर्म के सिवाय शेष सात कर्मों की सत्ता और उदय माना है।

अन्त के दो गुणस्थानों — सयोगिकेवली और अयोगिकेवली मे ज्ञानावरण, दर्शनावरण, मोहनीय और अंतराय इन चार घाति कर्मों का क्षय हो जाने से सिर्फ चार अघाति कर्म — वेदनीय, आयु, नाम, गोत्र सत्तागत और उदयमान रहते है। इसीलिये इन दोनों गुणस्थानों में चार कर्मों की सत्ता और उदय माना है।

ग्यारहवें उपशातमोह गुणस्थान की यह विशेषता है कि इसमें मोहनीय कर्म सत्तागत है किन्तु उदयमान नहीं। इसीलिये शेष तेरह गुणस्थानों में कर्मी की सत्ता और उदय को बतलाने के पश्चात् ग्यारहवें गुणस्थान में सत्ता व उदय बतलाने के लिये गाथा में कहा है—'अट्ट उ संते उवसति सत्तुदए' ग्यारहवे उपशांतमोह गुणस्थान में सत्ता तो आठों कर्मी की है किन्तु उदय सात कर्मी का। अर्थीत् ग्यारहवे गुणस्थान में आठ कर्मी की सत्ता और सात कर्मी का उदय होता है।

सारांश यह है कि पहले ग्यारह गुणस्थानों में आठ कर्मों का, बारहवें में सात का और तेरहवे, चौदहवे में चार का सत्तास्थान है। लेकिन उदयस्थान पहले दस गुणस्थानों में आठ का, ग्यारहवे, वारहवे मे सात का और तेरहवे, चौदहवें मे चार का है।

इस प्रकार से गुणस्थानों में कर्मों की सत्ता और उदयस्थानों का कथन करने के पश्चात आगे गुणस्थानों में उदीरणा का निरूपण करते है। गुणस्थानों में उदीरणा तथा अल्पबहुत्व

उइरंति पमत्तंता सगहु मीसहु वेयआउ विणा। छुग अपमत्ताइ तओ छ पंच सुहुमो पणुवसंतो ॥६१॥ शव्दार्थ — उइरंति — उदीरणा करते है, पमत्तंता — प्रमत्त गुण-स्यान तक, सगट्ठ — सात अथवा आठ, मीस — मिश्र गुणस्थान वाला, अट्ठ — आठ, वेय — वेदनीय कर्म, आउ — आयु कर्म, विणा — रहित, विना, छग — छहकर्म की, अपमत्ताइ — अप्रमत्त आदि तीन गुणस्थान वाले, तओ — तदनन्तर, उसके बाद, छ — छह, पंच — पाच, सुहुमो — सुक्ष्मसम्पराय वाला, पण — पाच, उवसतो — उपशातमोह वाला।

गायार्थ—प्रमत्त गुणस्थान तक के जीव सात अथवा आठ कर्म की उदीरणा करते है। मिश्र गुणस्थान वाला आठ कर्म की, अप्रमत्त आदि तीन गुणस्थान वाले वेदनीय और आयु के विना छह कर्म की और उसके वाद सूक्ष्मसम्पराय वाला छह अथवा पाच की और उपशान्तमोह वाला पाच कर्म की उदीरणा करता है।

विशेषारं—इस गाथा मे पहले से लेकर ग्यारहवे गुणस्थान तक कर्मों की उदीरणा का कथन किया है। गुणस्थानों मे कर्मों की उदीरणा का विचार समझने के लिये यह घ्यान रखना चाहिये कि उदयमान कर्म की ही उदीरणा होती है, अनुदयमान की नहीं तथा जब उदयमान कर्म की स्थित आविलका प्रमाण गेप रहती है, उस समय उसकी उदीरणा हक जाती है। 9

अव गुणस्थानो में कमों की उदीरणा का विचार करते है कि 'उइरित पमत्तंता सगट्ठ'—तीसरे मिश्र गुणस्थान मे कमों की उदीरणा का अलग से कथन किया गया है, अतः तीसरे गुणस्थान को छोटकर पहले मिथ्यात्व से लेकर छठे प्रमत्तसंयत गुणस्थान पर्यन्त पाच गुण- प्यानो मे सात अथवा आठ कमों की उदीरणा होती है। नात अथवा आठ कमों की उदीरणा यह है कि आयुगमं की

१ आवितवावरोषस्य कर्मण उदीरणाया अभावात् नथास्यामान्यात् । —चतुर्थं कर्मग्रन्य स्वोपन्न टीवा, पृ० १८८

उदीरणा न होने के समय सात कर्म की और होने पर आठ कर्म की उदीरणा समझना चाहिये। अयुकर्म की उदीरणा उस समय रक जाती है जिस समय वर्तमान भव की आयु आविलका प्रमाण शेष रहती है। यद्यपि वर्तमान भव की आयु के आविलका मात्र वाकी रहने के समय परभव सम्बन्धी आयु की स्थित आविलका से अधिक रहती है किन्तु उसके अनुदयमान होने से उसकी उदीरणा नहीं होती है।

तीसरे मिश्र गुणस्थान मे आठ कर्म की उदीरणा मानी जाती है— 'मीसट्ठ।' क्योंकि इस गुणस्थान मे मृत्यु नही होती है। इसलिये आयु की अन्तिम आवलिका मे जबकि उदीरणा रुक जाती है, यह गुणस्थान सम्भव नहीं है। जिससे आठ कर्मों की उदीरणा मानी जाती है।

'छग अपमत्ताइ'—अप्रमत्तसयत आदि तीन गुणस्थानों यानी सातवे, आठवें और नौवें गुणस्थान में छह कर्मो की उदीरणा होती है। अनुदीर्ण कर्म है—वेदनीय और आयु। इन तीन गुणस्थानों में अति विशुद्ध अध्यवसाय होने के कारण उदीरणायोग्य आवश्यक अध्यवसायों का अभाव होने से वेदनीय और आयुकर्म की उदीरणा नहीं होती है। 3

दसवें सूक्ष्मसम्पराय गुणस्थान मे छह अथवा पाँच कर्मो की उदी-

१ मिथ्याद्दिष्टिप्रभृतय प्रमत्तान्ता यावद् अद्याप्यनुभूयमानभवायुराविकाशेष न भवति तावत् सर्वेऽप्यमी निरन्तरमष्टाविष कर्माण्युदीरयन्ति । आवित-कावशेषे पुनरनुभूयमाने भवायुपि सप्तैव ।

⁻⁻⁻ चतुर्थ कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १८८

२ सम्यग्मिथ्याद्दिगुणस्थानके वर्तमानस्य सत आयुप आविनकावशेपत्वा-भावात् । — चतुर्थं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टोका, पृ० १८८

३ तेषामतिविशुद्धतया वेदनीयायुपोरुदीरणायोग्याध्यवसायस्थानामावात् ।
——चतुर्यं कर्मग्रन्य स्वोपन्न टीका, पृ० १८८

रणा होती है—'छ पंच सुहुमो'—वेदनीय और आयुकर्म की उदीरणा न होने के समय छह कर्म की और उक्त दो के साथ मोहनीय कर्म की भी उदीरणा न होने के समय पांच की समझना चाहिये। दसवे गुण-स्यान की अन्तिम आविलका मे मोहनीय कर्म की उदीरणा रुक जाती है। इसलिये उस समय उसकी स्थिति आविलका प्रमाण शेप रहती है।

ग्यारहवे उपशान्तमोह गुणस्थान मे वेदनीय, मोहनीय और आयु इन तीन कर्मो की उदीरणा न होने के कारण पाँच की उदीरणा होती है। इस गुणस्थान मे मोहनीय की उदीरणा का निषेध इसलिये किया है कि 'वेद्यमानमेवोदीर्यते'—उदयप्राप्त कर्म की ही उदीरणा होती है तथा अति विशुद्ध परिणाम होने से वेदनीय और आयु कर्म की भी उदीरणा सम्भव नहीं है।

इस प्रकार से एक से ग्यारह गुणस्थान तक उदीरणा वतलाकर अब आगे की दो गाथाओं में बारह, तेरह और चौदह इन तीन गुण-स्थानों में उदीरणा और गुणस्थानों में अल्पबहुत्व का कथन करते हैं।

पण दो खीण दु जोगी णुदीरगु अजोगि थेव उवसंता। संखगुण खीण सुहुमा नियट्टिअपुच्व सम अहिया।।६२॥ जोगि अपमत्त इयरे संखगुणा देससासणामीसा। अविरय अजोगिमिच्छा असंख चउरो दुवे णंता।।६३॥

शब्दार्थ-पण दो-पाच तया दो, घीण-धीणमोर गुण-रयान वाला, हु-दो, जोगी-मयोगिकेवली गुणस्थान वाला, अणु-दोरगु-अनुदीरक, अजोगी-अयोगिकेवली, धेव-धोण, अल्प, उवसंता-उपदातमोह गुणस्थान वाले, सरतगुण-मन्यानगणा, सीण-धीणमोर वाले, मुहुम-मूरमगम्यगय वाले. धनिवर्षिट- अनिवृत्तिवादर वाले, अपुव्व—अपूर्वकरण वाले, सम—समान, अहिया—अधिक (विशेपाधिक)।

जोगि—सयोगिकेवली गुणस्थान वाले, अपमत्त—अप्रमत्त गुणस्थान वाले, इयरे—इतर, प्रमत्त गुणस्थान वाले, संखगुण— संख्यातगुणा, देश—देशिवरित वाले, सासणा—सासादन गुणस्थान वाले, मीसा—मिश्र गुणस्थान वाले, अविरय—अविरित गुणस्थान वाले, अजोगि—अयोगिकेवली गुणस्थान वाले, मिच्छा—मिध्यात्व गुणस्थान वाले, असख—असंख्यातगुणा, चउरो—चार, दुवे-—दो, णंता—अनतगुणा।

गायार्थ—क्षीणमोह गुणस्थान वाले पांच अथवा दो कर्म की, सयोगिकेवली दो कर्म की उदीरणा करते हैं। अयोगि-केवली गुणस्थान अनुदीरक है।

उपशान्तमोह गुणस्थानवर्ती जीव सबसे थोड़े है, क्षीण-मोह गुणस्थान वाले संख्यातगुणे तथा सूक्ष्मसम्पराय, अनि-वृत्तिबादर और अपूर्वकरण गुणस्थानवर्ती आपस में तुल्य तथा क्षीणमोह गुणस्थान वालो से विशेषाधिक है।

सयोगिकेवली, अप्रमत्त और प्रमत्त गुणस्थान वाले संख्यातगुणे है। देशविरति, सासादन, मिश्र और अविरति यह चार गुणस्थान वाले असंख्यातगुणे तथा अयोगिकेवली और मिथ्यात्व गुणस्थानवर्ती यह दो अनन्तगुणे है।

विशेषार्थ—इन दो गाथाओं में पूर्व गाथा में वताये गये गुणस्थानों से शेष रहे बारह, तेरह और चौदह इन तीन गुणस्थानों मे उदीरणा का कथन करने के बाद चौदह गणस्थानों के अल्पबहुत्व का निरूपण किया है।

वारहवें गुणस्थान में कर्मों की उदीरणा के लिये कहा है—'पण दो खीण' यानी क्षीणमोह गुणस्थान मे पाँच या दो की उदीरणा होती है। इस गुणस्थान मे आयु, वेदनीय और मोहनीय इन तीन के सिवाय शेष ज्ञानावरण, दर्शनावरण, नाम, गोत्र और अंतराय इन पाँच कमों की उदीरणा होती रहती है लेकिन अतिम आविलका में जब ज्ञानावरण, दर्शनावरण और अतराय की स्थिति आविलका प्रमाण शेष रहती है तब उनकी उदीरणा रुक जाती है और शेष नाम व गोत्र दो की उदीरणा सम्भव है। इसीलिये वारहवें गुणस्थान में पाँच अथवा दो कमें की उदीरणा होने का कथन किया है।

तेरहवें सयोगिकेवली गुणस्थान में सिर्फ नाम और गोत्र इन दो कर्मों की उदीरणा मानी है। इसका कारण यह है कि इस गुणस्थान में चार घाती कर्मों का क्षय हो जाने पर चार अघाती कर्म जेप रहते हैं और इन चार कर्मों मे भी आयु व वेदनीय कर्म की उदीरणा तो वारहवें गुणस्थान से ही रुकी हुई है। इसीलिये उनके कम करने पर इस गुणस्थान मे दो कर्मों की उदीरणा मानी गई है।

चौदहवाँ गुणस्थान अनुदीरक है यानी किसी भी कर्म की उदीरणा नहीं होती है। क्योंकि योग के सद्भाव में ही उदीरणा हो सकती है और इस गुणस्थान में योग का अभाव होने से उदीरणा का भी अभाव है।

सारांश यह है कि तीसरे गुणस्थान में आठ कर्मों की ही उदीरणा होती है। पहले, दूसरे, चौथे, पाँचवें और छठे इन पाँच गुणस्थानों में सात या आठ कर्मों की, सातवें गुणस्थान से लेकर दसवें गुणस्थान की एक आविलका शेप रहे तब तक छह की और दसवे की अंतिम आविलका से वारहवे गुणस्थान की अंतिम आविलका के शेप रहने तक पांच की और वारहवे की चरम आविलका ने तेरहवें गुणस्थान के अंत तक दो कर्मों की उदीरणा होती है। चौदहवां गुणस्थान योग के अभाव के वारण उदीरणा से रहिन है।

गुणरपानो मे उदीरणा का कथन कर अब अल्पबह्त्य बनलाते हैं

गुणस्थानों में अल्पबहुत्व

गुणस्थानों में अल्पवहुत्व को बतलाते हुए सबसे पहले कहा है कि 'थेव उवसंता'—यानी ग्यारहवें गुणस्थान वाले जीव अन्य प्रत्येक गुणस्थान वालों से अल्प हैं। क्योंकि वे प्रतिपद्यमान (किसी विविधत समय में उस अवस्था को पाने वाले) चौवन और पूर्व प्रतिपन्न (किसी विविधत समय के पहले उस अवस्था को पाये हुए) एक, दो या तीन आदि पाये जाते है। १

वारहवे क्षीणमोह गुणस्थान वाले, ग्यारहवे गुणस्थान वालों से संख्यातगुणे हैं। क्योंकि बारहवे गुणस्थान वाले प्रतिपद्यमान उत्कृष्ट एकसौ आठ और पूर्वप्रतिपन्न शतपृथक्त्व (दो सौ से नौ सौ तक) पाये जाते हैं।

ग्यारहवाँ गुणस्थान उपशमश्रेणि का और बारहवां गुणस्थान क्षपकश्रेणि का है और उपशम श्रेणि के प्रतिपद्यमान जीव उत्कृष्ट चौवन और पूर्वप्रतिपन्न एक, दो, तीन आदि तथा क्षपकश्रेणि के प्रतिपद्यमान उत्कृष्ट एकसौ आठ और पूर्वप्रतिपन्न शतपृथक्त्व माने गये है। इसीलिये ग्यारहवें गुणस्थान वाले अल्प और बारहवें गुणस्थान वाले सख्यातगुणे माने गये है।

दसवे सूक्ष्मसपराय, नौवें अनिवृत्तिवादर और आठवे अपूर्वकरण गुणस्थान वाले उपशम और क्षपक दोनों श्रेणियों में पाये जाते है। इसलिये ये तीनो गुणस्थान वाले जीव आपस में समान है किन्तु वारहवे गुणस्थान वालों की अपेक्षा विशेषाधिक है।

तेरहवे सयोगिकेवली गुणस्थान वाले आठवे गुणस्थान वालों

—चतुर्थं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १८६

१ उपशान्तमोहगुणस्थानवर्तिनो जीवा , यतस्ते प्रतिपद्यमानका उत्कर्पतोऽपि चतुःपंचाशत्प्रमाणा एव प्राप्यन्त इति ।

को बनेहा मंद्यानकुने हैं। क्योंकि ये जबक्य के बरोह और उत्स्य में बनेह होने हैं।

तेन्द्दे गुणन्यान वालों ने मातदे अप्रमात्तरण गुणन्यात वाले नत्यातगुणे हैं। क्योंनि के लोडिस्ट्विपुण्वतः प्रमाण भी त्वार वरोड़ से नी इजार करोड़ नक्ष) हो जाते है। मातदे गुणन्यात हे क्ये प्रमानन्य गुणन्यान वाले मंख्यातगुणे है। व्योंनि प्रमाप भाष वहुत समय तक बहुतों को पाया जाता है।

च्छे गुणस्यान को अपेक्षा पांचवें देगाविरित गुणस्यान याले अमंच्यानगुणे हैं। इपोकि अमरपान गर्भेज हिर्मेच भी देग विरोध गुणस्थान को प्राप्त करने वाले होते हैं। पांचवें गुणस्थान कारों में इसरे सामादन गुणस्थान वाले असरपातगुणे नहें है। करों ने देश विरोध गुणस्थान तो मनुष्य और तिर्धन इन दो गितियों में हो पाया जाता है विकित सामादन सम्पन्तव तो चारों गितियों में होना सम्भव है। भीनिये दूसरे गुणस्थान वालों को पांचवे गुणस्थान वालों की अपेक्षा असर्थ्यावगुणा कहा गया है।

इसरे गुणस्थान वालों की अपेक्षा तीसरे निध गुणस्थान गरी अमंग्यानगुणे हैं। क्योंकि मिश्रहण्डि का कालमान सामादन सम्बद्धाः जी अपेक्षा अमंग्यातगुणा अधिक है। इसीलिये मि ग्रहण्डि यालों जो सामावन सम्यक्तिक्यों से असंग्यातगुणा कहा है। तीसरे गणस्यान जी अपेक्षा चीथे अविरति सम्बन्हण्डि गुणस्थान वाले असः पात-गुणे हैं। क्योंकि यह गुणस्थान चारों गतियों में मदा ही पाना जाना है।

चौदहवे अयोगिकेवली गुणस्थान वाले नौषे गुणस्थान वालों में अनन्तगृषों है। अनन्तगुणे मानने का कारण यह है कि गड़िय भारत्य अयोगि क्षपण्ठश्रीण वालों के बराबर (अनुप्रकार प्रमाण) है। लेकिन सिद्ध (अभवस्थ अयोगि) अनंत है। इसीलिये अयोगिकेवलियो को चौथे गुणस्थान वालों से अनन्तगुणा कहा है।

चौदहवे गुणस्थान वालों से भी पहले मिथ्यात्व गुणस्थान वाले अनन्तगुणे हैं। क्योंकि साधारण वनस्पतिकायिक जीव सिद्धों से भी अनन्तगुणे हैं और वे सभी मिथ्यादृष्टि है। इसी से मिथ्यादृष्टि वाले जीव चौदहवें गुणस्थान वालों से अनन्तगुणे कहे हैं।

ऊपर कहा गया अल्पबहुत्व उत्कृष्ट संख्या की अपेक्षा से समझना चाहिये। क्योंकि जघन्य सख्या के समय जीवों का प्रमाण उपर्युक्त अल्पबहुत्व के विपरीत भी हो जाता है। जैसे कि कभी ग्यारहवें गुण-स्थान वाले बारहवे गुणस्थान वालो से अधिक भी हो जाते है।

पहला, चौथा, पाचवां, छठा, सातवां और तेरहवां ये छह गुण-स्थान सदा पाये जाते हैं और शेष आठ गुणस्थान—दूसरा, तीसरा, आठवां, नौवां, दसवां, ग्यारहवां, वारहवां और चौदहवां कभी पाये जाते है और कभी नहीं भी पाये जाते है। तब भी उनमें वर्तमान जीवों की संख्या कभी जघन्य और कभी उत्कृष्ट रहती है।

गुणस्थानों मे जीवस्थान आदि का विवरण पृष्ठ ३२१ की तालिका में दिया गया है।

इस प्रकार से गुणस्थानों मे अल्पबहुत्व का कथन करने के पश्चात् अब गुणस्थानों के वर्ण्य विषयों में से भावों का वर्णन करते हैं। सर्वप्रथम भावों के नाम और उनके भेदों को वतलाते हैं। भावों के नाम और भेद

उवसमखयमीसोदयपरिणामा दु नव ठार इगवीसा । तियभेय सन्निवाइय सम्मं चरणं पढम भावे ॥६४॥

१ तेम्योऽप्ययोगिकेविलनो भवस्याभवस्यभेदिभिन्ना अनन्तगुणाः, सिद्धानाम-नन्तत्वात् । —चतुर्यं कर्मग्रन्य स्वोपज्ञ टीका, पृ० १८६

ţ;

	अल्पबहुत्व	अनन्तगुणा	अंतर्थनुवा	13	11	*	सख्यातगुणा	**	नुत्स	11	विशेपाधिक	सवसे कम	सस्यातगुणा		अनन्तगुणा
गुणस्यानों में नीवस्यान आदि अल्पबहुत्व पर्यन्त का विवरण	ज्ञीकृष्र १५५४	រ រ	5	រេ	រេ	រេ	រេ	n	រេ	រេ	เร	ប	រប	×	×
	ज्ञिक्ष गण्रिक्ट	ອ (ຄ ກ (ຄ	y 9	ม .	ছ পূ	ນ ອ	ม ๑	w	w	w	8/2	24	۶/۶	m	0
	नीकुष फर्स्ट	្រា	5	រេ	n	រេ	រប	n	រេ	រេ	n	ඉ	୭	>>	×
	नीकृष्ट छंड	5/2	ນ ອ	9	ช/อ	৯/১	৫/য	৫/গ	ඉ	9	w	~	~	~	٥
	र्मा		~	°~	m ~		æ ~	~	w	W	eJ.	W	w	9	۰
	क्ष्यांच	ا برا بر	٦, ب	8		<u>ຄ</u>	er ~	er ~	er ~	9	~	•	۰	٥	0
	नीर्ग्नाध	ر ا در		£	<u>۲</u>	~	0	0	0	0	0	0	•	0	0
	मिश्यात्व	×	0	0	0	0	0	0	0	0	٥	0	0	0	0
	<u> इ</u> द्धेशकेश्रम्	አ አ	ە *	₩ >	>0 00°	m m	رن س	70	33	w ~	°~	ω	W	ඉ	Б
	मैसबंधहेत्र	>> (13°	m	m	w	6	œ	~	3	8	~	~	~	0
	्रिध्यता	υ3° (موں	u)	w	υr	υ'n	w.	~	~	~	~	80	~	6
	मिंग्रुक्ट	× :	~	υż	υž	w	9	9	9	9	9	9	9	O'	D'
	மிம	m² (m ~	°	W.	3	<u>س</u>	~				W	W	9	0
ग्रह	नावस्थान	>	9	~	D'	٥.	~	~	~	~	~*	~	~	~	~
trn										<u></u>					سور
	गुणस्थान	मिट्यास्य	नामादन	मिय	तियरित	क्षेत्राप्राप्त	पमन्यय र	अप्रमनमयस	जारकरण	- Afraferra	मूर मम्पराय	अपनाम ग्योह	मीन ने	1	11 Table Table

लेकिन सिद्ध (अभवस्थ अयोगि) अनंत है। इसीलिये अयोगिकेवलियों को चौथे गुणस्थान वालों से अनन्तगुणा कहा है।

चौदहवें गुणस्थान वालों से भी पहले मिथ्यात्व गुणस्थान वाले अनन्तगुणे हैं। क्योंकि साधारण वनस्पतिकायिक जीव सिद्धों से भी अनन्तगुणे है और वे सभी मिथ्याहिष्ट है। इसी से मिथ्याहिष्ट वाले जीव चौदहवें गुणस्थान वालों से अनन्तगुणे कहे है।

ऊपर कहा गया अल्पबहुत्व उत्कृष्ट संख्या की अपेक्षा से समझना न्वाहिये। क्योंकि जघन्य संख्या के समय जीवों का प्रमाण उपर्युक्त-- अल्पबहुत्व के विपरीत भी हो जाता है। जैसे कि कभी ग्यारहवें गुण- स्थान वाले बारहवें गुणस्थान वालों से अधिक भी हो जाते है।

पहला, चौथा, पांचवां, छठा, सातवां और तेरहवा ये छह गुण-स्थान सदा पाये जाते हैं और शेष आठ गुणस्थान—दूसरा, तीसरा, आठवां, नौवां, दसवां, ग्यारहवां, वारहवां और चौदहवां कभी पाये जाते हैं और कभी नहीं भी पाये जाते हैं। तब भी उनमें वर्तमान जीवों की संख्या कभी जघन्य और कभी उत्कृष्ट रहती है।

गुणस्थानों मे जीवस्थान आदि का विवरण पृष्ठ ३२१ की तालिका े मे दिया गया है।

इस प्रकार से गुणस्थानों में अल्पबहुत्व का कथन करने के पश्चात् अब गुणस्थानों के वर्ण्य विषयों में से भावों का वर्णन करते हैं। सर्वप्रथम भावों के नाम और उनके भेदों को वतलाते हैं। भावों के नाम और भेद

उवसमखयमीसोदयपरिणामा दु नव ठार इगवीसा । तियभेय सन्निवाइय सम्मं चरणं पढम भावे ॥६४॥

त्रेम्योऽप्ययोगिकेवलिनो भवस्थाभवस्थभेदिभिन्ना अनन्तगुणाः, सिद्धानाभ-नन्तत्वात् । —चतुर्थं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका, पृ० १८६

16,5

[...] [...]

	अल्पबहुत्य	अनन्तगुणा असख्यगुणा " सक्यातगुणा तुल्य " विशेपाधिक सवसे कम सक्यातगुणा अनन्तगुणा
	मिक्र १म्स	≪≪11111111111111111111111111111111111
	निकुष्ट गण्ट्रिक्ट	<u> </u>
गरण	जिक्स फर्ड	α α α α α α α α α α α α α α α α α α α
पर्यन्त का विवरण	नीकुष्ट घंड	0 0 0 0 0 0 0 0 0 0 0 0 0 0 0 0 0 0 0
र्यन्त व	र्गाप्र	mmom~m~uuuu00
जीवस्थान आदि अल्पबहुत्य प	<u>hlh\(\pha\)</u>	XX C C C C C C C C C C C C C C C C C C
	नीरमीर	~~~~~
俥	न्त्राह्य	2000000000000
न आ	वस्यत्वंगहेंवे	
स्या	मुसबंघहेतु	> m m m m 0 0 0 0 0 0 0 0 0 0 0 0 0 0 0
नीव	्रिश्या	www.m.m.m.w.w.w.w.v.o
油	निप्रमुख	xxwww99999990rr
गुणस्यानों में	गर्मा	~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~
व्यक्त	नीवस्यान	N D N L N N N N N N N N N N N N N N N N
न	गुजास्यास	मिख्यात्त गामादन मिश्र अस्पिति देशित्ति श्रमन्त्रम् श्रमन्त्रम् श्रमन्त्रम् श्रमन्त्रम् श्रमन्त्रम् स्रमान्त्रम् स्रमान्त्रम्
	1p5B Fa	သိတ်ကသိသိယ်စိမ်းယစ်သိတ်ကိုသွာ

शब्दार्थ — उवसम — औपशमिक, खय — क्षायिक, मीस — मिश्र (क्षायोपशमिक), उदय — औदयिक, परिणामा — पारिणामिक माव, दु — दो, नव — नौ, ठार — अठारह, इगवीसा — इक्कीस, तिय — तीन, भेय — भेद, सन्निवाइय — सान्निपातिक, सम्मं — सम्यक्त्व, चरणं — चारित्र, पढम भावे — प्रथम भाव मे (औपशमिक भाव मे)।

गाथार्थ—औपशमिक, क्षायिक, मिश्र (क्षायोपशमिक) औदियक, पारिणामिक इन पाँच भावों के क्रमशः दो, नौ, अठारह, इक्कीस और तीन भेद है। छठा भाव सान्निपातिक है। सम्यक्त्व और चारित्र यह प्रथम भाव के दो भेद हैं।

विशेषार्थ —गाथा में जीव के भाव दिखाये है। ये मूल भाव पाँच है— १ औपशमिक, २ क्षायिक, ३ क्षायोपशमिक, ४ औदयिक, ५ पारि-णामिक। ६ इनको जीव के भाव कहने का कारण यह है कि जीव औपशमिक आदि भावों सहित द्रव्य है यानी ये जीव के असाधारण धर्म है। २

भावों के उक्त कम के विषय में जिज्ञासु का प्रश्न है कि औदियक भाव तो निगोद से लेकर समस्त संसारी जीवों मे पाया जाता है और औपशमिक तो कुछ एक को ही होता है। अतः औपशमिक के पहले औदियक भाव को रखना चाहिये था। इसका समाधान यह है कि जीव के ऐसे स्वरूप को बताना चाहिये जो असाधारण हो। क्यों कि असाधारण स्वरूप के द्वारा ही जीव की अन्य द्रव्यों से भिन्नता बतलाई जा सकती है। इसीलिये प्रारम्भ में औदियक आदि को ग्रहण न करके सबसे पहले औपशमिकादि भावों का कम रखा है। इससे यह भी स्पष्ट हो जाता है कि औदियक और पारिणामिक भाव—ये दो भाव

१ औपशमिकक्षायिकौ भावौ मिश्रश्च जीवस्य स्वतत्त्वमौदयिकपारिणामि-कौ च। —तत्त्वार्यसूत्र २।१

२ किं जीवा ? उवसमभाइएहिं भावेहिं संजुय दन्व । — पंचसग्रह २।२

तो बजीव द्रव्य में भी पाये जाते हैं जिससे उन भावों को प्रारम्भ में प्रहण नहीं किया है। क्षायिक भाव औपशमिक भाव पूर्वक ही हो सकता है, क्योंकि कोई भी जीव उपशम भाव को प्राप्त किये विना क्षायिक भाव प्राप्त करता ही नहीं है। अनादि मिध्याद्दष्टि पहली बार उपशम सम्यक्तव को ही प्राप्त करता है, अतः क्षायिक को प्रारम्भ में नहीं रखा है। क्षायोपशमिक भाव औपशमिक भाव से अत्यन्त भिन्न नहीं है। इसीनिये प्रारम्भ में औपशमिक भाव को ग्रहण किया है।

औपशमिक आदि पाँचों भावों के लक्षण इस प्रकार हैं-

१ औपशमिक भाव — आत्मा में कर्म की निज शक्ति का कारणवश प्रगट न होना उपशम है। अथवा प्रदेश और विपाक दोनों प्रकार के कर्मोदय का रुक जाना उपशम है। उपशम से होने वाले भाव को औपशमिक भाव कहते है। औपशमिक भाव सादि-सान्त है।

२ क्षायिक भाव—कर्म के आत्यन्तिक क्षय से प्रगट होने वाला भाव क्षायिक भाव है। यह भाव सादि-अनन्त है।

३. क्षायोपशिमक भाव—कर्मी के क्षयोपशम से प्रगट होने वाले भाव को क्षायोपशिमक भाव कहते हैं। क्षयोपशम एक प्रकार की आत्मिक शुद्धि है जो कर्म के एक अंश का प्रदेशोदय द्वारा क्षय होते रहने पर प्रगट होती है। यह विशुद्धि वैसो हो मिश्रित होती है जैसे

६ (क) आत्मनि कर्मण. स्वधक्ते. कारणवद्मादनुद्भृतिरपराम. ।

[—]सर्वार्वतिद्धि टीगा, २।१

 ⁽प) उपोत्रमनमृप्यम -विषाकप्रदेशस्पतया द्विविक्त्याष्युत्रयस्य शिक्षमणं ग एव तेन वा निवृं च औषशमिक ।

[—]चतुर्व वर्षप्राय म्बोपत टीका, पृ० १८६

र (र) धर -- रामंगोज्यस्वीरहेदः स एवं तेन पा निर्वृत्तः सावितः।

⁻⁻ चतुर्वं वर्षं प्रस्व खोयत होता, पृ० १८०

⁽ए) धरो निर्निसत्विति । — नत्वापं राज्य २।

धोने से मादक शक्ति के कुछ क्षीण हो जाने पर और कुछ रह जाने पर कोदों की शुद्धि।

वर्तमान काल में सर्वघाती स्पर्धकों का उदयाभावी क्षय होने से और आगामी काल की अपेक्षा उन्हों का सदवस्था रूप उपशम होने से तथा देशघाती स्पर्धकों का उदय रहते हुए क्षायोपशमिक भाव होता है। अर्थात् कर्म के उदयाविल-प्रविष्ट मन्द रस स्पर्धक का क्षय और अनुदयमान रस स्पर्धक की सर्वघातिनी विपाक शक्ति का निरोध या देशघाति रूप में परिणमन व तीव्र शक्ति का मन्द शक्ति रूप में परिणमन (उपशमन) क्षयोपशम है।

यद्यपि यहाँ कुछ कर्मों का उदय भी विद्यमान रहता है किन्तु उसकी शक्ति अत्यन्त क्षीण हो जाने के कारण जीव के गुण को घातने में समर्थ नहीं होता है। पूर्ण शक्ति के साथ उदय में न आकर शक्ति क्षीण होकर उदय में आना ही यहाँ क्षय या उदयाभावी क्षय कहलाता है और सत्ता वाले सर्वघाती कर्मों का अकस्मात उदय में न आना ही उनका सदवस्थारूप उपशम है। यद्यपि क्षीणशक्ति या देशघाती कर्मों का उदय प्राप्त होने की अपेक्षा यहाँ औदयिक भाव भी कहा जा सकता है, किन्तु गुण के प्रगट होने वाले अंश की अपेक्षा क्षायोपशमिक भाव ही कहते है।

४. औदियक भाव—कर्मों के उदय से होने वाले भाव को औद-यिक भाव कहते हैं। कर्मों की शुभाशुभ प्रकृतियों के विपाक का अनु-भव करना उदय है। ^६

५ ५. पारिणामिक भाव--जिसके कारण मूल वस्तु में किसी प्रकार का

⁽क) कर्मणामुदयादुत्पन्नो गुण औदयिकः। — घवला १।१,१,८।१६१।१

⁽ख) उदय: - शुमाशुमप्रकृतीनां विपाकतोऽनुभवन स एव तेन वा निर्वृत औदियकः। - चतुर्थं कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टोका, पृ० १६०

परिवर्तन न हो, किन्तु स्वभाव में ही परिणत होते रहना पारिणामिक भाव है अथवा कर्म के उदय, उपगम, क्षय और क्षयोपगम को अपेक्षा न रखने वाले द्रव्य की स्वभावभूत अनादि पारिणामिक शक्ति से ही आविर्भूत भाव को पारिणामिक भाव कहते हैं।

इन अपिशमिक आदि पारिणामिक पर्यन्त पाँचों भावो के कमशः दो, नौ, अठारह, इक्कीस और तीन भेद है। अर्थात् औपशमिक के २ भेद, क्षायिक के ६ भेद, क्षायोपशमिक के १८ भेद, औदयिक के २१ भेद और पारिणामिक के ३ भेद है। कुल मिलाकर ५२ भेद होते हैं।

इस प्रकार से मूल में पाँच भाव है और उनके क्रमण. दो, नी, अठारह आदि भेदों के कारण ५३ भेद हो जाते हैं। इनके सिवाय जीव में कुछ ऐसे भाव भी पाये जाते हैं जो दो या दो से अधिक मिले हुए होते हैं। ये सान्निपातिक भाव हैं। अर्थात् एक-एक भाव को मूल भाव और दो या दो से अधिक मिले हुए भावों को सान्निपातिक भाव कहते हैं।

मूल भावों के नाम और उनके स्वस्प का कथन करने के बाद उनके उत्तर भेदों को बतलाते हैं। पहले भाव आपणमिक के दो उत्तर भेद—१ आपणमिक सम्यवत्व और २ आपणमिक चारित्र हैं — गर्म चरण पहम भावे।

१ अनन्तानुबंधी कपाय चतुष्क और दर्शनमोहितिक गुल सात प्रकृतियों के उपश्चम से जो तत्त्व-क्चिव्यज्ञक आत्म-परिणाम प्रगट होता है, वह औपशमिक सम्यक्त्व है।

२. चारित्र मोहनीय की पच्चीस प्रकृतियों के उपरास में उपन्त होने याने स्थिरतात्मक परिणास को औपरासिक चारित्र करने हैं।

[ि]निवाय्टाउमैक्यिमनितिकेश स्पाप्तरम् ।

रे गम्यनावदास्त्रि ।

अब आगे की गाथा में क्षायिक और क्षायोपशमिक भावों के भेदों के नाम बतलाते है---

बीए केवलजुयलं सम्मं दाणाइलद्धि पण चरणं। तइए सेसुवओगा पण लद्धी सम्म विरद्दुगं।।६४॥

शब्दार्थ—बीए—दूसरा (क्षायिकमाव), केवलजुयल—केवलयुगल, केवलद्विक (केवलज्ञान और केवलदर्शन), सम्म—सम्यक्त्व,
दाणाई—दानादि, लद्धी—लिब्ध, पण—पाँच, चरणं—चारित,,
तइए—तीसरा (क्षायोपशमिक माव), सेस—बाकी के, उवओगा—
उपयोग, पण लद्धी—पाँच लिब्ध, सम्म—सम्यक्त्व, विरङ्क्षुग—
विरतिद्विक (देशविरति और सर्वविरति)।

गायार्थ—दूसरे (क्षायिक) भाव के केवलद्विक, सम्यक्तव, दानादि पाँच लब्धियाँ और चारित्र यह भेद जानना चाहिए। तीसरे (क्षायोपशमिक) भाव के केवलद्विक के सिवाय शेष दस उपयोग, पाँच लब्धियाँ, सम्यक्तव और विरतिद्विक यह भेद है।

विशेषार्थ—गाथा में क्षायिक भाव के नौ और क्षायोपशमिक भाव के अठारह भेदों के नाम वताये है।

क्षायिक भाव के नाम इस प्रकार है—१ केवलज्ञान, २ केवल-दर्शन, ३ सम्यक्तव, ४ दान, ५ लाभ, ६ भोग, ७ उपभोग, ६ वीर्य, ६ चारित्र। १ इनमें से केवलज्ञानावरण और केवलदर्शनावरण कर्म के सर्वथा क्षय से केवलज्ञान और केवलदर्शन ये दो भाव प्रगट होते है। १ दर्शनमोहनीय कर्म की सात प्रकृतियों (अनन्तानुवंधी कपाय चतुष्क तथा मिथ्यात्व, सम्यग्मिथ्यात्व और सम्यक्तव) के क्षय से उत्पन्न

१ ज्ञानदर्शनदानलाभमोगोपमोगवीर्याणि च। —तत्त्वार्यसूत्र २।४

२ केवलज्ञानावरणक्षयभूतत्वेन क्षायिक केवलज्ञान, केवलदर्शनावरणक्षय-सम्भूत क्षायिक केवलदर्शनम् । — चतुर्यं कर्मग्रन्य स्वोपज्ञ टीका, षृ० १६०

होने वाले तत्त्व-रुचि रूप आतमा के गुण को क्षायिक सम्यक्त्व कहते हैं। दान, लाभ, भोग, उपभोग और वीर्य इन पाँच प्रकार के अन्तराय कर्म के आत्यन्तिक क्षय से उत्पन्न कमना क्षायिक दान, लाभ, भोग, उपभोग और वीर्य भाव है। चारित्रमोहनीय कर्म के सर्वया क्षय से उत्पन्न यथाख्यात चारित्र रूप परिणाम को क्षायिक चारित्र कहते हैं।

क्षायोपशमिक भाव के अठारह भेदों के लिये गाथा मे संकेत दिया है कि 'तइए सेसुवओगा पण लद्धी सम्म विरइदुग'—यानी वारह उपयोगों में से केवलद्विक उपयोगों को छोड़कर शेप दस उपयोग, दानादि पाँच लिट्घयाँ, सम्यक्तव और विरितद्विक—देशविरित और सर्वविरित, ये क्षायोपशमिक भाव के अठारह भेद है। जिनके नाम क्रमण इस प्रकार हैं—

(१) मितज्ञान, (२) श्रुतज्ञान, (३) अविधिज्ञान, (४) मनपर्याय-ज्ञान, (५) मित-अज्ञान, (६) श्रुत-अज्ञान, (७) विभंगज्ञान (अविध-अज्ञान), (६) चक्षुदर्शन, (६) अचक्षुदर्शन, (१०) अविधिदर्शन, (११) दान, (१२) लाभ, (१३) भोग, (१४) उपभोग, (१५) वीर्य, (१६) गम्यक्तव, (१७) चारित्र—सर्वविरित, (१८) सयमानयम—देश-विरित ।3

उक्त अठारह भेदों मे से मितज्ञान आदि मनपर्यायज्ञान पर्यन्त चार ज्ञान तथा मित, श्रुत व अवधि अज्ञान कुल सात ज्ञानावरण कर्म के

धानादिरुपपचप्रकारान्तरायक्षयोद्भूता. क्षायिक्य ।

[—]चतुर्च कमंत्रन्य स्त्रोपत टीका, पृ० १६०

चित्रमोहनीयक्षयनम्भूत च क्षायिक चरण यमान्यानमजिनिगरणे.।

[—]चतुर्वं कर्मप्रन्य स्वीपत टीवा, पृंत ६६०

[ः] शानाज्ञानदर्शनयानादिनव्ययद्वनुहित्रप्रियचभेदाः ययाक्रम् सम्बर्णस्याद्विः भ्यानायमाद्वः । —तस्यार्थस्य २१४

क्षयोपशम से, चक्षु, अचक्षु, अविध, यह तीन दर्शन दर्शनावरण कर्म के क्षयोपशम से, दानादि वीर्य पर्यन्त पाच भाव अन्तराय कर्म के क्षयोपशम से, सम्यक्तव, दर्शनमोह सप्तक के क्षयोपशम से, सर्वविरति, देशविरित, चारित्रमोहनीय कर्म के क्षयोपशम से प्रकट होते है। अर्थात् मतिज्ञान, मतिअज्ञान, मतिज्ञानावरण कर्म के क्षयोपशम से, श्रुतज्ञान, श्रुतअज्ञान, श्रुतज्ञानावरण कर्म के क्षयोपश्चम से, अवधि-ज्ञान, विभंगज्ञान, अविध्ञानावरण कर्म के क्षयोपशम से, मन-पर्यायज्ञान, मनपर्यायज्ञानावरण कर्म के क्षयोपश्चम से और चक्षुदर्शन, अचक्षुदर्शन और अवधिदर्शन क्रमशः चक्षुदर्शनावरण, अचक्षुदर्शनावरण, अविधदर्शनावरण के क्षयोपशम से प्रगट होते है। दानादि वीर्य पर्यन्त पांच भाव क्रम से दानान्तराय आदि पांच प्रकार के अन्तराय कर्म के क्षयोपशम से होते है। अनन्तानुबंधी कषाय चतुष्क और दर्शनमोह-त्रिक के क्षयोपदाम से सम्यक्त्व, अप्रत्याख्यानावरण कषाय चतुष्क के क्षयोपशम से देशचारित्र (देशविरित) और प्रत्याख्यानावरण कषाय चतुष्क के क्षयोपशम से सर्वविरति प्रगट होते है।

मतिअज्ञान आदि क्षायोपशमिक भाव अभ्वय के अनादि-अनन्त और विभंगज्ञान सादि-सान्त है। मतिज्ञान आदि भाव भव्य के सादि-सांत है और दानादि लब्धियाँ तथा अचक्षुदर्शन अनादि-अनन्त है।

दानादि पाँच लिब्धयों, सम्यक्त्व और चारित्र को क्षायिक भावों में गिभत करके पुन: क्षायोपशमिक भावों में भी गिभत करने पर जिज्ञासु प्रश्न करता है कि इनको क्षायोपशमिक भाव में गिभत करना युक्तियुक्त नहीं है। इसका समाधान यह है कि दानादि लिब्धयाँ अन्तराय कर्म के क्षय और क्षायोपशमिक के भेद से दो प्रकार की हैं। दानादि अन्तराय कर्म के क्षय से प्रगट होने वाली दानादि लिब्धयों को क्षायिक भाव में ग्रहण किया है और क्षयोपशम से प्रगट होने वालियों को क्षायोपशमिक भाव में। क्षयोत्पन्न लिब्धयाँ केवलज्ञानी में ही और क्षयोपशम से जन्य छद्मस्थों में पाई जाती है। इसी प्रकार से सम्यक्तव और चारित्र के लिये भी समझना चाहिये कि दर्शनमोहनीय और चारित्रमोहनीय के क्षयोपशम से जन्य सम्यक्तव और चारित्र का यहाँ ग्रहण किया है।

अव आगे की गाथा में औदयिक और पारिणामिक भावों के भेद वतलाते हैं।

अन्नाणमसिद्धित्तासंजमलेसाकसायगइवेया । मिच्छं तुरिए भव्वाभव्वत्तजियत्तपरिणामे ॥६६॥

शव्दार्थ — अन्ताणं — अज्ञान, असिद्धत्त — अनिद्धत्व, असंजम — असयम, लेसा — लेश्या, कसाय — कपाय, गद्द — गित, वेया — वेद, मिच्छं — मिथ्यात्व, तुरिए — चौथे भाव मे, भव्व — मन्यत्व, अभव्वत्त — अमन्यत्व, जियत्त — जीवत्व, परिणामे — पारिणामिक माव मे।

गायारं—अज्ञान, असिद्धत्व, असंयम, लेग्या, कपाय, गित, वेद और मिथ्यात्व ये चौथे औदियक भाव के भेद है। भन्यत्व, अभन्यत्व और जीवत्व यह तीन पारिणामिक भाव है।

विशेषायं—गाथा मे औदियक और पारिणामिक भावों के भेद वतलाये हैं। पूर्व में यह संकेत दिया जा चुका है कि औदियक भाव के एक्जीस भेद होते हैं। यहाँ गाथा में कुछ भेदों के तो नाम दिये हैं और जिन भेदों के अन्तर्गत अन्य भेद हैं, उनके नामों का निर्देश रिया

१ दह बानादिलब्धवो द्विविधा भवन्ति—अन्तरायकर्मणः ध्यसम्मिदन्यः ध्योपयमसम्मिवन्यद्व । तत्र च बा. धाविषय पूर्वमुषनास्त्रा. ध्य-गम्भूतत्वेन केवलिन एव, या. पुनिस्ह धायोपयमिमान्तर्गना उत्यस्ते ता. धर्योपयमसम्भूतादछ्द्मस्थानामेद ।

[—] चतुर्वं वर्नप्रत्य रयोपत टोका, पृ० १६०

क्षयोपशम से, चक्षु, अचक्षु, अवधि, यह तीन दर्शन दर्शनावरण कर्म के क्षयोपशम से, दानादि वीर्य पर्यन्त पाच भाव अन्तराय कर्म के क्षयोपशम से, सम्यक्तव, दर्शनमोह सप्तक के क्षयोपशम से, सर्वविरति, देशविरति, चारित्रमोहनीय कर्म के क्षयोपशम से प्रकट होते है। अर्थात् मतिज्ञान, मतिअज्ञान, मतिज्ञानावरण कर्म के क्षयोपशम से, श्रुतज्ञान, श्रुतअज्ञान, श्रुतज्ञानावरण कर्म के क्षयोपज्ञम से, अविध-ज्ञान, विभंगज्ञान, अविद्यानावरण कर्म के क्षयोपशम से, मन-पर्यायज्ञान, मनपर्यायज्ञानावरण कर्म के क्षयोपशम से और चक्षुदर्शन, अचक्षुदर्शन और अवधिदर्शन क्रमशः चक्षुदर्शनावरण, अचक्षुदर्शनावरण, अविधिदर्शनावरण के क्षयोपशम से प्रगट होते है। दानादि वीर्य पर्यन्त पांच भाव क्रम से दानान्तराय आदि पांच प्रकार के अन्तराय कर्म के क्षयोपशम से होते है। अनन्तानुबंधी कषाय चतुष्क और दर्शनमोह-त्रिक के क्षयोपशम से सम्यक्तव, अप्रत्याख्यानावरण कषाय चतुष्क के क्षयोपज्ञम से देशचारित्र (देशविरति) और प्रत्याख्यानावरण कषाय चतुष्क के क्षयोपशम से सर्वविरति प्रगट होते है।

मतिअज्ञान आदि क्षायोपशमिक भाव अभव्य के अनादि-अनन्त और विभंगज्ञान सादि-सान्त है। मितज्ञान आदि भाव भव्य के सादि-सांत हैं और दानादि लब्धियाँ तथा अचक्षुदर्शन अनादि-अनन्त है।

दानादि पाँच लिब्धियों, सम्यक्त्व और चारित्र को क्षायिक भावों में गिभत करके पुनः क्षायोपशमिक भावों में भी गिभत करने पर जिज्ञासु प्रश्न करता है कि इनको क्षायोपशमिक भाव में गिभत करना युक्तियुक्त नहीं है। इसका समाधान यह है कि दानादि लिब्धियाँ अन्तराय कर्म के क्षय और क्षायोपशमिक के भेद से दो प्रकार की है। दानादि अन्तराय कर्म के क्षय से प्रगट होने वाली दानादि लिब्धियों करें। थिक भाव में ग्रहण किया है और क्षयोपशम से प्रगट होने केवलज्ञानी में ही और क्षयोपश्चम से जन्य छद्मस्थों मे पाई जाती है। इसी प्रकार से सम्यक्तव और चारित्र के लिये भी समझना चाहिये कि दर्शनमोहनीय और चारित्रमोहनीय के क्षयोपश्चम से जन्य सम्यक्तव और चारित्र का यहाँ ग्रहण किया है।

अव आगे की गाथा मे औदयिक और पारिणामिक भावों के भेद वतलाते है।

अन्नाणमसिद्धित्तासंजमलेसाकसायगइवेया । मिच्छं तुरिए भव्वाभव्वत्तजियत्तपरिणामे ॥६६॥

शब्दार्थ-अन्नाणं-अज्ञान, असिद्धत्त-असिद्धत्व, असंजम-असयम, लेसा-लेश्या, कसाय-कषाय, गइ-गित, वेया-वेद, मिच्छं-मिध्यात्व, तुरिए-चौथे भाव मे, भव्व-भव्यत्व, अभव्वत्त-अभव्यत्व, जियत्त-जीवत्व, परिणामे-पारिणामिक माव मे।

गाथार्य अज्ञान, असिद्धत्व, असंयम, लेश्या, कपाय, गित, वेद और मिथ्यात्व ये चौथे औदियक भाव के भेद है। भव्यत्व, अभव्यत्व और जीवत्व यह तीन पारिणामिक भाव है।

विशेषायं—गाथा मे औदियक और पारिणामिक भावों के भेद वतलाये है। पूर्व में यह संकेत दिया जा चुका है कि औदियिक भाव के इक्कीस भेद होते है। यहाँ गाथा मे कुछ भेदों के तो नाम दिये है और जिन भेदों के अन्तर्गत अन्य भेद है, उनके नामों का निर्देश किया

र इह दानादिलब्धयो द्विविधा भवन्ति—अन्तरायकर्मण क्षयसम्मविन्यः क्षयोपशमसम्भविन्यश्च । तत्र च या. क्षायिक्यः पूर्वमुक्तास्ता. क्षय-सम्भूतत्वेन केविलन एव, याः पुनरिह क्षायोपशमिकान्तर्गता उच्यन्ते ताः क्षयोपशमसम्भूतारुद्धद्मस्थानामेव ।

⁻ चतुर्थं कर्मग्रन्य स्वोपन्न टोका, पृ० १६०

है—जैसे लेश्या, कषाय, गित और वेद। इनके अन्तर्गत भेदों के नाम इस प्रकार है—

लेश्या—कृष्ण, नील, कापोत, तेज:, पद्म, शुक्ल । कषाय—क्रोध, मान, माया, लोभ । गति—नरक, तिर्यच, मनुष्य, देव । वेद—पुरुष, स्त्री, नपुसक ।

इन भेदों और गाथोक्त शेष नामों—अज्ञान, असिद्धत्व, असंयम और मिथ्यात्व—को जोड़ने से औदियक भाव के कुल इक्कीस नाम हो जाते है। जो इस प्रकार है—

१ अज्ञान, २ असिद्धत्व, ३ असंयम, ४ कृष्ण, ५ नील, ६ कापोत, ७ तेज: ५ पद्म, ६ शुक्ल लेश्या, १० क्रोध, ११ मान, १२ माया, १३ लोभ कषाय, १४ नरक, १५ तिर्यच, १६ मनुष्य, १७ देव गति, १८ पुरुष, १६, स्त्री, २० नपुंसक वेद, २१ मिथ्यात्व। १

उक्त सभी भेद कर्मोदयजन्य होने से औदियक भाव कहलाते है। जैसे कि अज्ञान का मतलव ज्ञान का अभाव और मिथ्याज्ञान दोनों से है। इनमे से ज्ञान का अभाव ज्ञानावरण कर्म के उदयजन्य और मिथ्याज्ञान मिथ्यात्वमोहनीय कर्म के उदयजन्य है। इसीलिये अज्ञान औदियक है। असिद्धत्व भाव सिद्धत्व की अभाव रूप अवस्था (संसारावस्था), यह ज्ञानावरण आदि आठ कर्मों के उदय का फल है। असंयम अप्रत्याख्यानावरण कपाय के उदय से उत्पन्न फल है।

लेश्या उदयजन्य भाव है। लेश्या के लक्षण के वारे में मत-भिन्नता है जिसका संकेत पहले किया जा चुका है—१ कापायिक-परिणाम, २ कर्मपरिणति और ३ योगपरिणाम। ये तीनो ही व्यानियक है,

१ गतिकषायर्लिगमिष्यादर्शनाज्ञानारः भेदाः।

क्योंकि काषायिक परिणाम कषायमोहनीय के उदय का, कर्म-परिणति कर्म के उदय का और योगपरिणाम योगत्रयजनक कर्म के उदय का फल है।

कषाय की उत्पत्ति कषाय मोहनीय कर्म के उदय से होती है। नरक-तिर्यच आदि गितयाँ अपने-अपने नाम वाले गित नामकर्म के उदय का फल है। वेद—द्रव्य और भाव दोनों प्रकार के वेद औदियक हैं। आकृति रूप द्रव्यवेद अंगोपांग नामकर्म के उदय तथा पुरुष, स्त्री, नपुसक अभिलाषा रूप भाववेद पुरुष, स्त्री, नपुंसक वेद नोकषाय मोहनीय के उदय से होता है। मिथ्यात्व—अतत्त्वश्रद्धान—मिथ्यात्व मोहनीय के उदय का परिणाम है।

ये औदयिक भाव अभन्य के अनादि-अनन्त और भन्य के बहुधा अनादि-सान्त है।

निद्रा, निद्रा-निद्रा, सुख-दुख का वेदन, हास्य, रित, शरीर आदि अन्य जितने भी असंख्यात भाव है वे सभी औदियक है। लेकिन यहाँ पूर्व आचार्यों की परम्परा का अनुसरण करके स्थूलहिष्ट से इक्कीस ही औदियक भाव वतलाये है।

यद्यपि पूर्व गाथा में मितअज्ञान, श्रुतअज्ञान और विभंगज्ञान को क्षायोपशमिक भावों मे ग्रहण किया है और यहाँ औदियक माना है, सो इसका कारण यह है कि मितअज्ञान आदि उक्त तीन उपयोगों को मितिज्ञानावरण आदि के क्षयोपशमजन्य होने की अपेक्षा से क्षायोप-

रे लेखास्तु येपा मते कपायनिष्यन्दो लेखाः तन्मतेन कपायमोहनीयोदयजत्वाद् औदयन्यः, यन्मतेत तु योगपरिणामो लेख्याः तदिमप्रायेण योगत्रयजनक-कर्मोदयप्रमवाः, येपा त्वष्टकर्मपरिणामो लेख्यास्तन्मतेन ससारित्वामिद्धत्व-यद् अप्टप्रकारकर्मोदयजा इति ।

[—]चतुर्यं कर्मग्रन्य स्त्रोपज्ञ टोका, पृ० १६१

शमिक भाव कहा है और मिथ्यात्व मोहनीय कर्म के उदय की अपेक्षा से यहाँ औदयिक भाव माना है। क्योंकि अतत्त्वार्थश्रद्धान का कारण मिथ्यात्व मोहनीय कर्म का उदय है।

पारिणामिक भाव के 'भन्वाभन्वत्तजियत्त परिणामे'--१ भन्यत्व, २ अभन्यत्व और ३ जीवत्व, यह तीन भेद है। १ ये तीनों भाव अनादि-अनन्त है।

प्राण (द्रव्य, भाव) का घारण करना जीवत्व है। यह भाव समस्त संसारी और सिद्ध जीवों में पाया जाता है। इसीलिये भव्यत्व, अभन्यत्व की अपेक्षा न्यापक है। मुक्ति-प्राप्ति की योग्यता को भन्यत्व और मुक्ति-प्राप्ति की अयोग्यता को अभव्यत्व भाव कहते है। ये तीनों भाव अनादि सिद्ध आत्मद्रव्य के अस्तित्व से ही सिद्ध है।

यद्यपि अस्तित्व, भोक्तृत्व, कर्तृत्व, प्रदेशत्व आदि भी दूसरे अनेक पारिणामिक भाव है। लेकिन यहाँ पारिणामिक भाव के जीवत्व, भन्यत्व और अभन्यत्व यह तीन ही भेद बताने का कारण यह है कि जीव का स्वरूप उसके असाघारण भावों द्वारा ही वतलाया जा सकता है। इसिलये औपशमिक आदि के साथ पारिणामिक भावभी वे ही वतलाये है जो सिर्फ जीव के असाधारण हैं। अस्तित्व आदि पारिणामिक भाव हैं, किन्तु वे जीव की तरह अजीव मे भी है। जिससे वे जीव के असाधारण भाव नहीं है। इसलिये यहाँ उनका निर्देश नहीं किया है।

सान्निपातिक भाव के भेद

इस प्रकार से औपशमिक आदि पाँच भावों का सप्रभेद निरूपण करके अव सान्निपातिक नामक छठे भेद का वर्णन करते है। ये

⁻तत्त्वार्यंसूत्र २।७

(सान्निपातिक भाव औपश्चिमक आदि पाँच भावों में से दो, तीन, चार या पाँच भावों के मिलने पर होते है। दो भावों के मेल से होने वाला सान्निपातिक 'द्विकसंयोग', तीन भावों के मेल से होने वाला 'त्रिक-संयोग' चार भावों के संयोग से होने वाला 'चतुस्संयोग' और पाँच भावों के मेल से होने वाला 'पंचसंयोग' कहलाता है।

इनमें द्विकसंयोग के दस भेद, त्रिकसंयोग के दस भेद, चतुरसंयोग के पाँच भेद और पंचसंयोग का एक भेद होता है। कुल मिलाकर छब्बीस भेद होते है। इनमे से छह भेद जीवों में पाये जाते है और शेप २० भेद तो सम्भव ही नहीं हैं।

सान्तिपातिक भाव के द्विसंयोगी आदि भेद इस प्रकार वनते हैं। दिक-संयोगी दस भेद

- १. औपशमिक + क्षायिक।
- २. औपशमिक + क्षायोपशमिक ।
- ३. औपशमिक + औदयिक।
- ४. औपशमिक पारिणामिक ।
- ४. क्षायिक |-क्षायोपशमिक।
- ६. क्षायिक | औदयिक ।
- ७. क्षायिक + पारिणामिक।
- कायोपशमिक + औदियक ।
- ६ क्षायोपशमिक +पारिणामिक।
- १० औदयिक । पारिणामिक ।

त्रिक-संयोगी दस भेद

- १ अपिशमिक -- क्षायिक -- क्षायोपशमिक।
- २ औपशमिक -|-क्षायिक -|- औदयिक ।
- ३ औपशमिक + क्षायिक + पारिणामिक ।
- ४. औपणमिक -|-क्षायोपग्रमिक -|-औदयिक ।

शिमक भाव कहा है और मिथ्यात्व मोहनीय कर्म के अपेक्षा से यहाँ औदियक भाव माना है। क्यों कि अतत्त्वार्थ के कारण मिथ्यात्व मोहनीय कर्म का उदय है।

पारिणामिक भाव के 'भव्वाभव्वत्तजियत्त परिणामे'—ि २ अभव्यत्व और ३ जीवत्व, यह तीन भेद है। १ ये तीनों भार् अनन्त है।

प्राण (द्रव्य, भाव) का घारण करना जीवत्व है। समस्त संसारी और सिद्ध जीवों मे पाया जाता है। इसीलिये अभव्यत्व की अपेक्षा व्यापक है। मुक्ति-प्राप्ति की योग्यता के और मुक्ति-प्राप्ति की अयोग्यता को अभव्यत्व भाव कहते है मित्र अनादि सिद्ध आत्मद्रव्य के अस्तित्व से ही सिद्ध है।

यद्यपि अस्तित्व, भोक्तृत्व, कर्नुत्व, प्रदेशत्व आदि हैं अनेक पारिणामिक भाव है। लेकिन यहाँ पारिणामिक भाव के भव्यत्व और अभव्यत्व यह तीन ही भेद बताने का कारण यह जीव का स्वरूप उसके असाधारण भावों द्वारा ही बतलाया जह है। इसलिये औपशमिक आदि के साथ पारिणामिक भही बतलाये है जो सिर्फ जीव के असाधारण है। अस्ति पारिणामिक भाव है, किन्तु वे जीव की तरह अजीव में वे जीव के असाधारण भाव नहीं है। इसलिये यहाँ उन

सान्निपातिक भाव के

इस प्रकार से औप करके अब स. पात पाँच े भेद

१ जीवमव्यां मंव्यत्वादीनि

(सान्तिपातिक भाव औपशमिक आदि पाँच भावों में से दो, तीन, चार या पाँच भावों के मिलने पर होते हैं। दो भावों के मेल से होने वाला सान्तिपातिक 'द्विकसंयोग', तीन भावों के मेल से होने वाला 'त्रिक-संयोग' चार भावों के सयोग से होने वाला 'चतुरसंयोग' और पाँच भावों के मेल से होने वाला 'पंचसंयोग' कहलाता है।

इनमें द्विकसंयोग के दस भेद, त्रिकसंयोग के दस भेद, चतुस्संयोग के पाँच भेद और पंचसंयोग का एक भेद होता है। कुल मिलाकर छव्वीस भेद होते हैं। इनमें से छह भेद जीवों में पाये जाते हैं और शेप २० भेद तो सम्भव ही नहीं हैं।

सान्तिपातिक भाव के द्विसंयोगी आदि भेद इस प्रकार वनते हैं। दिक-संयोगी दस भेट

- १. औपशमिक सायिक।
- २ औपशमिक + क्षायोपशमिक ।
- ३ औपशमिक + औदयिक।
- ४. औपशमिक +पारिणामिक।
- ५ क्षायिक भायोपशमिक।
- ६ क्षायिक + औदयिक।
- ७ क्षायिक + पारिणामिक ।
- क्षायोपशिमक + औदियक।
- क्षायोपशमिक + पारिणामिक ।
- १० औदयिक | पारिणामिक ।

त्रिक-संयोगी दस भेद

- १ औपशमिक +क्षायिक +क्षायोपशमिक ।
- २ औपरामिक +क्षायिक + औदयिक।
- ३ औपगमिक +क्षायिक +पारिणामिक ।
- ^४ औपशमिक | क्षायोपशमिक | औदयिक, ।

शमिक भाव कहा है और मिथ्यात्व मोहनीय कर्म के उदय की अपेक्षा से यहाँ औदयिक भाव माना है। क्योंकि अतत्त्वार्थश्रद्धान का कारण मिथ्यात्व मोहनीय कर्म का उदय है।

पारिणामिक भाव के 'भव्वाभव्वत्तजियत्त परिणामे'--१ भव्यत्व, २ अभन्यत्व और ३ जीवत्व, यह तीन भेद हैं। १ ये तीनों भाव अनादि-अनन्त है।

प्राण (द्रव्य, भाव) का घारण करना जीवत्व है। यह भाव समस्त संसारी और सिद्ध जीवों में पाया जाता है। इसीलिये भन्यत्व, अभन्यत्व की अपेक्षा व्यापक है। मुक्ति-प्राप्ति की योग्यता को भव्यत्व और मुक्ति-प्राप्ति की अयोग्यता को अभव्यत्व भाव कहते है। ये तीनों भाव अनादि सिद्ध आत्मद्रव्य के अस्तित्व से ही सिद्ध है।

यद्यपि अस्तित्व, भोक्तृत्व, कर्तृत्व, प्रदेशत्व आदि भी दूसरे अनेक पारिणामिक भाव है। लेकिन यहाँ पारिणामिक भाव के जीवत्व, भव्यत्व और अभव्यत्व यह तीन ही भेद वताने का कारण यह है कि जीव का स्वरूप उसके असाघारण भावों द्वारा ही बतलाया जा सकता है। इसलिये औपश्चमिक आदि के साथ पारिणामिक भावभी वे ही वतलाये है जो सिर्फ जीव के असाधारण है। अस्तित्व आदि पारिणामिक भाव हैं, किन्तु वे जीव की तरह अजीव में भी है। जिससे वे जीव के असाधारण भाव नही है। इसलिये यहाँ उनका निर्देश नहीं किया है।

सान्निपातिक भाव के भेद

इस प्रकार से औपशमिक आदि पाँच भावों का सप्रभेद निरूपण करके अव सान्निपातिक नामक छठे भेद का वर्णन करते है। ये

⁻तत्त्वार्यसूत्र २।७

(सान्निपातिक भाव औपश्चिमिक आदि पाँच भावों में से दो, तीन, चार या पाँच भावों के मिलने पर होते है। दो भावों के मेल से होने वाला सान्निपातिक 'द्विकसंयोग', तीन भावों के मेल से होने वाला 'त्रिक-संयोग' चार भावों के संयोग से होने वाला 'चतुस्संयोग' और पाँच भावों के मेल से होने वाला 'पंचसंयोग' कहलाता है।

इनमें द्विकसंयोग के दस भेद, त्रिकसंयोग के दस भेद, चतुस्संयोग के पाँच भेद और पंचसंयोग का एक भेद होता है। कुल मिलाकर छव्वीस भेद होते हैं। इनमें से छह भेद जीवों मे पाये जाते हैं और शेप २० भेद तो सम्भव ही नही है।

सान्तिपातिक भाव के द्विसंयोगी आदि भेद इस प्रकार वनते हैं। दिक-संयोगी दस भेद

- १. औपशमिक + क्षायिक ।
- २ औपशमिक + क्षायोपशमिक ।
- ३ औपशमिक + औदयिक।
- ४ औपशमिक +पारिणामिक।
- ५ क्षायिक । क्षायोपशमिक।
- ६ क्षायिक + औदयिक।
- ७ क्षायिक + पारिणामिक।
- क्षायोपशमिक + औदयिक ।
- ६ क्षायोपश्चमिक । पारिणामिक।
- १० औदयिक +पारिणामिक ।

त्रिक-संयोगी दस भेद

- १ औपशमिक +क्षायिक +क्षायोपशमिक ।
- २ औपशमिक +क्षायिक +औदयिक।
- ३ औपशमिक +क्षायिक +पारिणामिक ।
- ^४ औपशमिक | क्षायोपशमिक | औदयिक ।

- औपशमिक + क्षायोपशमिक + पारिणामिक ।
- ६. औपशमिक + औदयिक + पारिणामिक।
- ७. क्षायिक क्षायोपशमिक औदयिक ।
- क्षायिक + क्षायोपशमिक + पारिणामिक ।
- ६. क्षायिक + औदयिक + पारिणामिक।
- १०. क्षायोपशमिक +पारिणामिक + औदयिक।

चतुः-संयोगी के पाँच भेद

- १ औपरामिक +क्षायिक +क्षायोपरामिक +औदयिक ।
- २. औपशमिक +क्षायिक +क्षायोपशमिक +पारिणामिक ।
- औपशमिक + क्षायिक + औदियक + पारिणामिक।
- ४ औपशमिक +क्षायोपशमिक +औदयिक +पारिणामिक।
- प्र. क्षायिक + क्षायोपशमिक + औदयिक + पारिणामिक । पंच-संयोगी एक भेद
- १ औपरामिक + क्षायिक + क्षायोपशमिक + औदयिक + पारिणामिक।

इनमें से जो छह भेद जीवों मे पाये जाते है, उनको निम्नलिखित दो गाथाओ द्वारा वतलाते हैं।

चउ चउगईसु मीसगपरिणामुदएहि चउ सखइएहि। उवसमजुएहि वा चउ केविल परिणामुदयखइए।।६७।। खयपरिणामे सिद्धा नराण पणजोगुवसमसेढीए। इय पनर सन्निवाइयभेया वीसं असंभविणो।।६८।।

शब्दार्थ—चउ—चार भेद, चउगईसु—चार गतियो मे, मीसग—मिश्र भाव, परिणामुदएहिं—पारिणामिक तथा औदियक भाव मे, चउ—चार भेद, सखइएहिं—क्षायिक भाव सहित, उवसम-जुएहिं—उपशम सम्यक्त्व सहित, वा—अथवा, चउ—चार भेद, केवलि—केवलज्ञानी, परिणाम—पारिणामिक, उदय—औदियक, खइए—क्षायिक में। खय—क्षायिक, परिणामे—पारिणामिक मे, सिद्धा—सिद्ध जीव, नराण—मनुष्य को, पणजोग—पचसयोगी, उवसमसेढीए— उपशम श्रीण मे, इय—यह, पनर—पद्रह, सन्निवाइय—सान्नि-पातिक, भेया—भेद, वीसं—बीस, असभविणो—असभव है।

गाथायं—त्रिसंयोगि सान्निपातिक भाव क्षायोपशमिक-पारिणामिक-औदयिक—चार गित मे पाये जाने के कारण चार प्रकार का है। चतुःसंयोगी—उक्त तीन और क्षायिक सहित अथवा उक्त तीन और औपशमिक सहित सान्निपातिक भाव भी चार प्रकार का है। पारिणामिक, औदयिक और क्षायिक का त्रिसंयोगी सान्निपातिक भाव केवली में पाया जाता है।

क्षायिक और पारिणामिक भाव रूप द्विसंयोगी सान्नि-पातिक भाव सिद्धों मे तथा पंचसंयोगी सान्निपातिक भाव मनुष्यों के. उपशम श्रेणि में होता है। इस प्रकार से छह सान्निपातिक भावों मे पन्द्रह भेद संभव तथा शेप वीस भेद असंभव समझना चाहिए।

विशेषारं—उक्त दो गाथाओं मे जीव मे पाये जाने वाले छह सान्निपातिक भाव के भेदों का कथन किया है। उनमें से सर्वप्रथम 'मीसग परिणाभुदएहि'—मिश्र (क्षायोपशमिक), पारिणामिक और औदियक के मेल से बना त्रिसंयोगी भेद चारो गतियों में पाया जाता है। वह इस प्रकार—चारों गतियों के जीवो में क्षायोपशमिक भाव भावेन्द्रिय आदि रूप में, पारिणामिक भाव जीवत्व आदि के रूप में और औदियक भाव गति, कषाय आदि के रूप मे है।

१ क्षायोगरामिकानीन्द्रियाणि, पारिणामिक जीवत्वादि, औदयिकी नरकगतिः, इत्येको नरकगत्याश्रितस्त्रिक सयोगः। एव तिर्यड् मनुष्यदेवगत्यमिलापेन प्रयो गगका अन्येऽपि वाच्या इति । —चतुर्षं कर्मग्रन्य स्वोपन्न टीका, पृ० १६२

गति नामकर्म के नरक, तिर्यच, मनुष्य और देव यह चार भेद है। अतः इस त्रिकसंयोगी के गति रूप स्थानभेद से चार भेद हैं।

'सखइएहि' अथवा 'उवसमजुएहि' यानी उक्त त्रिसंयोगी क्षायोप-शिमक, पारिणामिक, औदियक—के साथ क्षायिक या उपशम के सयोग से बनने वाले चतु:संयोगी सान्निपातिक भाव चारों ग़ितयों के जीवों में पाये जाते हैं। अर्थात् क्षायोपशिमक, पारिणामिक, औदियक, क्षायिक, यह चतु:संयोगी भाव चारों गितयों में पाया जाता है। गित रूप स्थान के चार भेद होने से इस चतु:संयोगी के भी चार भेद हो जाते है। चारों गितयों में क्षायिक भाव क्षायिक सम्यक्त्व रूप, क्षायोप-शिमक भाव भावेन्द्रिय आदि रूप, पारिणामिक भाव जीवत्व आदि रूप और औदियक भाव कषाय आदि रूप है।

पूर्वोक्त त्रिसयोगी—क्षायोपशिमक, पारिणामिक, औदियक के साथ औपशिमक का योग करने से बना हुआ चतुःसंयोगी भेद भी चारों गितयों में पाया जाता है। इनमें से औपशिमक भाव औपशिमक सम्यक्त्व रूप, क्षायोपशिमक भाव भावेन्द्रिय आदि रूप, पारिणामिक भाव जीवत्व आदि रूप और औदियक भाव कषाय आदि रूप समझना चाहिये। गित रूप स्थान के चार भेद होने से इस चतुःसंयोगी के भी चार भेद होते हैं।

पारिणामिक, औदियक और क्षायिक के सयोग से वनने वाला त्रिसंयोगी भेद 'परिणामुदयखइए' सिर्फ भवस्थ केविलयों में पाया जाता है। इसीलिए वह एक ही प्रकार का है। केविलयों में पारिणामिक भाव जीवत्व आदि के रूप में, औदियक भाव गित आदि के रूप में और क्षायिक भाव केवलज्ञान आदि के रूप में पाया जाता है।

'खयपरिणामे सिद्धा'—क्षायिक और पारिणामिक के योग से बनने वाला द्विकसंयोगी भेद सिर्फ सिद्ध जीवों मे पाया जाता है। इसका कारण यह है कि पारिणामिक भाव जीवत्व आदि रूप और क्षायिक भाव केवलज्ञान आदि कर है। तिझों में किसी प्रकार का भेद नहीं होने के कारण यह नेद एक ही प्रकार का है।

पंत्रसंयोगी साहियातिक भाव सिर्फ उपशम श्रेणि वाले मनुष्यों में होता है—'नगण पणजोगुवसमसेडीए' अतएव यह एक ही प्रकार का है। इस पंचमंयोगी नेद में से उपशम श्रेणि वाले मनुष्यों में क्षायिक भाव सम्यक्त्व हम. औपशमिक भाव चारित्र रूप, क्षायोपशमिक भाव भावेन्द्रिय आदि रूप, पारिणामिक भाव जीवत्व आदि रूप और औदयिक भाव लेइया आदि रूप है।

इस प्रकार छह मान्निपातिक भाव जीवो में सम्भव हैं। इनके स्थानभेद में पन्द्रह भेद हो जाते हैं। यहाँ जिज्ञासु शंका प्रस्तुत करता है कि पहने तो सान्निगातिक भाव के छन्द्रीस भेद बताये व यहाँ पन्द्रह भेद और बतलाये अनएव इन पन्द्रह भेदों को बीस भेदों में मिलाने पर पैतीस भेद हो जाते है। इस भिन्नता का कारण क्या है? इसका समाधान यह है कि मूल में तो द्विसंयोगी आदि छह भेद है। एक दिसंयोगी, दो त्रिसंयोगी, दो चतु:संयोगी, एक पंचसंयोगी, किन्तु गतियों को अपेक्षा उनका विचार करने पर स्थानभेद से पन्द्रह भेद हो जाते है। इसलिए मूल छह भेदों को बीम भेदों के साथ जोडने पर मानिपातिक भाव के कुन छन्द्रीस भेद होते हैं। इसमें किसो प्रकार का विरोध नहीं है।

इस प्रकार से औपशमिक आदि भावों का वर्णन करने के दरवान् अव आगे की गाथा में कर्म व धर्मान्तिकाय आदि अजीव द्रव्यों में भावों का विचार करते हैं।

कर्म च अजीव द्रव्यों में भाव

मोहेव समो मीसो चउघाइसु अट्ठकम्महु य सेसा । धम्माइ पारिणामिय भावे खंद्या उदइए वि पर् शब्दार्थ — मोहेव — मोहनीय मे ही, समो — उपशम, मीसो — क्षयोपशम, चजधाइमु — चार घाति कर्मों मे, अट्ठकम्मसु — आठ कर्मों मे, य — और, सेसा — वाकी के, धम्माइ — धर्मास्तिकाय आदि, पारिणामिय — पारिणामिक, भावे — माव, खंधा — स्कन्ध (पुद्गल), उदइए — औदियक भाव, वि — भी।

गाथार्थ—मोहनीय कर्म में ही उपशम भाव होता है। चार घाति कर्मों में क्षायोपशमिक भाव और आठ कर्मों में शेष (औदियक, क्षायिक और पारिणामिक) भाव होते हैं। धर्मास्तिकाय आदि पाँच अजीव द्रव्यों में पारिणामिक भाव होतां है किन्तु पुद्गल स्कन्ध मे औदियक भाव भी पाया जाता है।

विशेषार्थ—गाथा मे आठ कर्मी और धर्मास्तिकाय आदि पाँच द्रव्यों मे औपशमिक आदि भावों में से कौन-कौन से भाव पाये जाते है, उनको वतलाया है।

सर्वप्रथम मोहनीय कर्म में पाये जाने वाले भाव का संकेत करते हुए कहा है कि 'मोहेव समो' मोहनीय कर्म में सिर्फ औपशमिक भाव पाया जाता है। क्योंकि मोहनीय कर्म के सिवाय अन्य कर्मों की उपशम अवस्था नहीं होती है। इसीलिये औपशमिक भाव भोहनीय कर्म में कहा गया है। क्षायोपशमिक भाव चार घाति कर्मों में पाया जाता है—'मीसो चउघाइसु।' लेकिन इतनी विशेषता है कि केवल-ज्ञानावरण और केवलदर्शनावरण इन दो घाति कर्मों के विपाकोदय का निरोध नहीं होने के कारण क्षयोपशम नहीं होता है। येप

अीपशमिक शब्द के दो अर्थ है—(१) कर्म की उपशम आदि अवस्थायें औपशमिक भाव है, यह अर्थ कर्म के भावो पर लागू पडता है। (२) कर्म की उपशम आदि अवस्थाओं से होने वाली पर्याय औपशमिक आदि माव है, यह अर्थ जीव के भावो पर लागू पडता है।

धर्मास्तिकाय जीव, पुद्गलों की गित में सहायक बनने रूप अपने कार्य में अनादि काल से परिणत हुआ करता है। इसीलिये उसमें सिर्फ पारिणामिक भाव माना है। इसी प्रकार से अधर्मास्तिकाय स्थिति में सहायक वनने के रूप कार्य में, आकाशास्तिकाय अवकाश देने रूप कार्य में और काल समयपर्याय रूप स्वकार्य में अनादि काल से परिणमन करता आ रहा है। ये चारों द्रव्य स्वकार्य-मर्यादा के अलावा अन्य कोई कार्य नहीं करते है।

पुद्गलास्तिकाय में पारिणामिक और औदियक, यह दो भाव है। सो पुद्गल के परमाणु और स्कंध रूप पर्यायों के होने की अपेक्षा से है। परमाणु पुद्गल मे तो केवल पारिणामिक भाव होता है किन्तु स्कंध रूप पुद्गल पारिणामिक और औदियक ये दो भाव वाले हैं। स्कन्धों में भी द्यणुक आदि स्कंध स्व-स्वरूप मे परिणत होते रहने के कारण पारिणामिक भाव वाले है और औदारिक आदि शरीर रूप स्कध पारिणामिक, औदियक दो भाव युक्त हैं। औदारिक आदि शरीर औदारिक आदि शरीर नामकर्म के उदयजन्य होने के कारण औद-यिक भाव वाले है।

पुद्गल द्रव्य में जो दो भाव कहे है सो कर्म-पुद्गल से भिन्न पुद्गल के समझना चाहिए। क्योंकि यह पूर्व में वताया जा चुका है कि— कर्म-पुद्गल के तो औपशमिक आदि पांचों भाव होते है।

अजीव द्रव्यो में भावों के सम्वन्ध में उक्त कथन का सारांश यह है कि धर्मास्तिकाय, अवर्मास्तिकाय, आकाशास्तिकाय, पुद्गलास्ति-काय और काल ये पांच अजीव द्रव्य हैं। पुद्गलास्तिकाय के सिवाय शेप चार अजीव द्रव्यों में पारिणामिक भाव इस प्रकार होता है— धर्मास्तिकाय जीव और पुद्गलों की गति में, अधर्मास्तिकाय जीव और पुद्गल की स्थिति में सहायक होने का कार्य अनादि काल से कर रहा है। आकाशास्तिकाय जीव और पुद्गल द्रव्य की अवकाश देने स्प कार्य में और काल समयपर्याय रूप स्वकार्य मे परिणमन कर रहे है। इसीलिये इन चारों में अनादि पारिणामिक भाव है।

पुद्गल में पारिणामिक और औदयिक ये दो भाव है। पारिणा-मिक भाव के दो भेद है-सादि पारिणामिक और अनादि पारिणामिक। द्वयणुक आदि स्कंघ मे सादि काल से उस उस भाव में परिणत होने से सादि पारिणामिक भाव जविक मेरु आदि, शाश्वत पदार्थों मे अनादि काल से उस भाव में परिणत होते रहने के कारण अनादि पारिणामिक भाव होता है। औदारिक आदि शरीर नामकर्म आदि के उदय ये ग्रहण किये हुए अनन्त पुद्गल परमाणु वाले स्कन्घों तथा उनमे होने वाले अंगोपांग आदि आकार और वर्णादि मे औदयिक और पारिणामिक भाव है। क्योंकि ये स्व-स्वभाव मे परिणत होने से पारिणामिक भाव और औदारिक आदि गरीर नामकर्मजन्य होने से औदियक भाव वाले है। जीव जिन्हें ग्रहण नही कर सकता ऐसे हि-अणुक आदि स्कंघो मे जो वृद्धि-ह्राम होता हे उसमें तो सादि पारिणामिक भाव घटता है। जीव जिसको ग्रहण कर सकता है ऐसे रकंघों में ही औदयिक भाव है। कार्मण वर्गणा के पुद्गल स्वंघों में शीपशमिक आदि भाव पाये जाते है, अत: उनकी यहाँ विवक्षा नही की है।

इस प्रकार से कर्म और अजीव द्रव्यों में भावों का कथन करने के बाद गुणस्थानों में भावों का निरूपण करते हैं।

सम्माइचउसु तिग चड भावा चड पणुवसामगुवसंते। चड खीणापुन्वि तिन्नि सेसगुणहाणगेगिजए।।७०।।

राखारं—सम्माइ—अविरति नम्यग्दृष्टि आदि, चउसु—चार गुणस्पानो ने, तिग चडभावा—तीन अप्रया चार माव, चडपण—चार या पांच, उवसामग—उपरामक में (नीवे, दनवें गुणन्यान में), जबसंते—उपरामतमोह में, चड—चार, सीणा—धीणमोह अपुर्वे — अपूर्वकरण मे, तिन्ति — तीन भाव, सेस गुणट्ठाणग — शेष गुणस्थानो मे, एगजिए — एक जीव में।

गाथार्थ—अविरित सम्यग्हिष्ट आदि चार गुणस्थानों में चार भाव, चार या पाँच भाव उपशमक (नौवें, दसवे) और उपशांतमोह गुणस्थान में, क्षीणमोह और अपूर्वकरण गुणस्थान में चार भाव और शेष गुणस्थानों में तीन भाव। इस प्रकार एक जीव की अपेक्षा भाव समझना चाहिये।

विशेषार्थ —गाथा मे एक जीव के आश्रय से गुणस्थानों मे औपशमिक आदि मूल भावों का दिग्दर्शन कराया है।

गुणस्थानों में मूल भावों का निरूपण करते हुए सर्वप्रथम कहा है—'सम्माइचउसु तिग चउ'—अविरित सम्यग्हिष्ट आदि चार गुणस्थानों में तीन या चार भाव होते हैं। यानी चौथे अविरित सम्यग्हिष्ट, पाँचवे देशिवरित, छठे प्रमत्तविरत और सातवें अप्रमत्त-विरत इन चार गुणस्थानों में तीन भाव ये है—१ औदियक, २ पारिणा-मिक और ३ क्षायोपश्चिमक। औदियक भाव मनुष्यगित आदि रूप में, पारिणामिक भाव जीवत्व आदि रूप में और क्षायोपश्चिमक भाव भावेन्द्रिय, सम्यक्त्व आदि रूप में पाया जाता है। लेकिन जब क्षायिक या औपश्चिमक सम्यक्त्व इन गुणस्थानों में हो तब इन दोनों में से कोई एक सम्यक्त्व तथा पूर्वोक्त तीन भावों के मिलाने से चार भाव समझना चाहिये। पाये जाने वाले चार भावों का विवक्षाभेद से इस प्रकार कथन किया जायेगा—

१ औदियक, २ पारिणामिक, ३ क्षायोपशमिक और ४ औपशमिक, अथवा १ औदियक, २ पारिणामिक, ३ क्षायोपशमिक और ४ क्षायिक।

नौवे, दसवे और ग्यारहवें इन तीन गुणस्थानो मे चार या पाँच भाव पाये जाते है—भावा चड पणुवसामगुवसंते। यानी—अनिवृत्ति-वादर, सूक्ष्मसंपराय और उपशांतमोह इन गुणस्थानो में या तो औदयिक, पारिणामिक, क्षायोपशमिक और औपशमिक सम्यक्तव व चारित्र ये चार भाव अथवा औदयिक, पारिणामिक, क्षायोपशमिक, क्षायिक सम्यक्तव और औपशमिक चारित्र ये पाँच भाव पाये जाते है। चार या पाँच भाव पाये जाने की विभिन्नता का कारण यह है कि चार भाव तो उस समय पाये जाते है जविक औपशमिक सम्यक्त्वी उपशम श्रेणि वाला हो और नौवे, दसवे गुणस्थानवर्ती जीव के औपशमिक चारित्र होने पर पाँच भाव माने जाते है।

वारहवे क्षीणमोह और आठवे अपूर्वकरण इन दो गुणस्थानों में चार भाव होते हैं। वारहवे गुणस्थान में पाये जाने वाले चार भाव इस प्रकार हैं—औदियक, पारिणामिक और क्षायोपण्णमिक, पूर्वोकत इन तीनों के साथ क्षायिक सम्यक्तव व क्षायिक चारित्र। आठवे गुणस्थान में पूर्वोक्त औदियक, पारिणामिक, क्षायोपशमिक के साथ औपशमिक और क्षायिक इन दो में से कोई एक सम्यक्त्व के होने से चार भाव समझना चाहिये।

शेष गुणस्थानों (पहले, दूसरे, तीसरे, तेरहवे, चांदहवे) में तीन भाव है—ितिन्न सेसगुणट्ठाणग । इन पांच गुणस्थानों मे से पहले, दूसरे, तीसरे गुणस्थान मे औदियक—मनुष्य आदि गित, पारिणामिक—जीवत्व आदि और क्षायोपशिमक—भावेन्द्रियां आदि, ये तीन भाव पाये जाते हैं तथा तेरहवें, चींदहवे गुणस्थान मे आंदियक—मनुष्यत्व, पारिणामिक जीवत्व और क्षायिक—जान आदि, ये तीन भाव है।

गाया में एक जीव के आश्रय से गुणस्थानों में भावों का कपन किया गया है—एगजिए। एक जीवाश्रित भावों की नरुया जैसी इस गाथा

धि अमीपामेव चतुर्णा मध्येऽनिवृत्तिवादरसूध्मसम्परावगुणस्पादमः, वद्गिनोऽ-प्योप्यमित्रचारित्रस्य धारतान्तरेषु प्रतिपादनाद् औपग्यमित्रचारित्र-प्रक्षेपे पपम इति । —चतुर्यं पर्मप्रस्य स्योपत टीवा, १० १६७

में है वैसी ही पंचसंग्रह २।६४ मे भी है। किन्तु इस गाथा की टीका और पंचसंग्रह की उक्त गाथा की टीका मे थोड़ा-सा व्याख्याभेद है। जिसको यहाँ स्पष्ट किया जाता है।

गुणस्थानों में भाव सम्बन्धी पंचसंग्रह का अभिमत

गाथा की स्वोपज्ञ टीका में 'उपरामक', 'उपरांत' इन दो पदों से नौवां, दसवा और ग्यारहवां यह तीन गुणस्थान ग्रहण किये है और 'अपूर्व' पद से सिर्फ आठवां गुणस्थान। नौवे आदि तीन गुणस्थानों में उपराम श्रीण वाले औपरामिक सम्यग्हिष्ट को या क्षायिक सम्यग्हिष्ट को औपश्मिक चारित्र माना है। आठवे गुणस्थान में औपश्मिक या क्षायिक किसी भी सम्यक्तव वाले को औपश्मिक चारित्र इष्ट नहीं है किन्तु क्षायोपश्मिक है। जो गाथा में 'अपूर्व' पद को अलग से ग्रहण करने से स्पष्ट है। क्योंकि यदि आठवे गुणस्थान में भी औपश्मिक चारित्र इष्ट होता तो अपूर्व शब्द अलग से ग्रहण न करके उपशमक शब्द से ही नौवें आदि गुणस्थान की तरह आठवें का भी संकेत किया जाता। नौवें और दसवे गुणस्थान के क्षपकश्रेणि गत जीव सम्बन्धी भावों व चारित्र का उल्लेख टीका में नहीं है।

लेकिन पचसंग्रह २१६४ की टोका में श्री मलयगिरि ने 'उपशमक' 'उपशान्त' पद से आठवे से ग्यारहवे तक उपशम श्रेणि वाले चार गुणस्थान और 'अपूर्व' तथा 'क्षीण' पद से आठवा, नौवां, दसवा और वारहवा यह चार गुणस्थान ग्रहण किये है। उपशमश्रेणि वाले को औपशमिक चारित्र माना है किन्तु क्षपकश्रेणि वाले के लिये चारित्र का कोई उल्लेख नहीं किया है।

ग्यारहवें गुणस्थान मे मोहनीयकर्म का सम्पूर्ण उपशम हो जाने के

१ सम्माइ चउसु तिय चउ उवसममुवसतयाण चउ पच । चउ खीणअपुन्त्राण तिन्नि उ मावावसेसाण ॥

कारण सिर्फ औपशमिक चारित्र होता है। नौवे और दसवें इन दो गुणस्थानों में औपशमिक और क्षायोपशमिक ये दो चारित्र होते है। नयोंिक इन दो गुणस्थानों में चारित्रमोहनीय की कुछ प्रकृतियाँ उपगित्त होती है, सभी नहीं। अतएव उपशांत प्रकृतियों की अपेक्षा औपशमिक और अनुपशांत प्रकृतियों की अपेक्षा क्षायोपशमिक चारित्र समझना चाहिए। यद्यपि यह वात स्पष्टता से नहीं कहीं गई है किन्तु पंचसंग्रह ३।२५ की टीका देखने से सन्देह नहीं रहता है। नयोंिक उसमें सूक्ष्मसंपराय चारित्र को जो दसवे गुणस्थान में होता है, क्षायोपशमिक वताया है। पंचसग्रह की गाथा पूर्व में उल्लिखित है। इसी प्रकार क्षपकश्रीण वाले के चारित्र मोहनीय की कुछ प्रकृतियों का क्षय और कुछ प्रकृतियों का क्षय और कुछ प्रकृतियों का क्षय और कुछ प्रकृतियों का क्षयोपशम होने से क्षायिक और क्षायोपशमिक चारित्र आठवे, नौवें, दसवे और वारहवे गुणस्थानों में जानना चाहिए।

एक जीव मे भिन्न-भिन्न समय मे और अनेक जीवो मे एक समय या भिन्न-भिन्न समय मे पाये जाने वाले भावों का विवेचन इस प्रकार है—

इस गाथा में किसी एक जीव मे विवक्षित समय मे पाये जाने वाले भावो का कथन किया गया है। अव एक जीव मे भिन्न-भिन्न

१ दिगम्बर ग्रन्थों में उपरामश्रेणि वाले ६-११ चार गुणस्थानों में औपरामिक चारित ही माना है तथा क्षपकश्रेणि वाले चार गुणस्थानों (६, ६, १०, १२) में क्षायिक चारित्र । दोनों में क्षायोपरामिक चारित्र का स्यय्य निषेष हैं। तत्सम्बन्धी गों० कर्मकांड की गांधाये इस प्रकार है—

अयदुवसमगच्छक्के एवक दो जवसमस्म जादिपदो। सङ्गपद तत्येवक सवगे जिणसिद्धगेनु दु पण चट्टू ॥८४४॥ मिच्छतिये मिस्सपदा तिष्णि य अयदम्मि होति चनारि। देनतिये पचपदा तत्तो सीणोत्ति तिष्णिपदा॥८४९॥

समय में पाये जाने वाले भावों और अनेक जीवों में एक समय मे या भिन्न-भिन्न समय में पाये जाने वाले भावों का गुणस्थानों की अपेक्षा विवेचन प्रस्तुत करते हैं।

एक जीव में भिन्न-भिन्न समय में अथवा अनेक जीवों मे एक समय में पांचों भाव हो सकते है और गुणस्थानों की अपेक्षा पहले तीन गुणस्थानों में औदियक, क्षायोपश्चामिक और पारिणामिक यह तीन भाव होते है। चौथे से ग्यारहवे गुणस्थान तक आठ गुणस्थानों में पाचों भाव, बारहवें गुणस्थान मे औपश्चामिक के सिवाय शेष चार भाव होते है, तेरहवे और चौदहवे गुणस्थान में क्षायिक, औदियक, पारि-णामिक यह तीन भाव है।

अनेक जीवों की अपेक्षा से गुणस्थानों में भावों के उत्तर भेद

औपशिमक—भाव के भेद इस प्रकार हैं—सम्यक्तव चौथे से ग्यारहवें गुणस्थान पर्यन्त और चारित्र ६, १०, ११ इन तीन गुणस्थानों में होता है।

क्षायोपश्चिमक—भाव के उत्तर भेद इस प्रकार है—पहले, दूसरे दो गुणस्थानों में तीन अज्ञान, चक्षु-अचक्षु दर्शन, दानादि पांच लिब्धयाँ, ये दस भेद होते हैं। तीसरे मिश्रहिष्ट गुणस्थान में तीन ज्ञान (मिश्र), तीन दर्शन (यहाँ अवधिदर्शन सिद्धान्त की अपेक्षा माना है), सम्यग्मिथ्या-हिष्ट (मिश्रहिष्ट-मिश्रमोहनीय), दानादि पांच लिब्धयाँ, यह वारह भाव, चौथे गुणस्थान मे तीसरे गुणस्थान वाले वारह किन्तु मिश्र-हिष्ट के स्थान पर सम्यक्त्व, पांचवे गुणस्थान में चौथे गुणस्थान वाले वारह तथा देशविरित कुल तेरह, छठे, सातवे गुणस्थान मे मनपर्याय-ज्ञान सिहत तथा देशविरित के वदले सर्वविरित को मिलाने से चौदह यानी पांचवें गुणस्थान के तेरह भावो में से देशविरित के स्थान पर सर्वविरित का प्रक्षेप करने से तेरह तथा मनपर्यायज्ञान मिलाने से

<u>.</u>		

प्राप्त होने मे बहुत विलम्ब नही लगता है, इस अपेक्षा से तेरहवे, चौदहवे गुणस्थान मे भन्यत्व भाव पूर्वाचार्यों ने नही माना है।

कायिक—भाव के उत्तर भेद इस प्रकार है—पहले तीन गुणस्थानों में क्षायिक भाव नहीं है। चौथे से ग्यारहवें गुणस्थान तक आठ गुणस्थानों में सम्यक्तव, बारहवे गुणस्थान में सम्यक्तव और चारित्र तथा तेरहवे, चौदहवें गुणस्थान में सम्यक्तव, चारित्र, ज्ञान, दर्शन, दानादि पाँच लब्धियाँ कुल नौ भाव होते है।

क्षायिक—चौथे से ग्यारहवे गुणस्थान तक मे सम्यक्तव, वारहवे मे सम्यक्तव और चारित्र और तेरहवे, चौदहवे मे सभी (नौ) क्षायिक माव।

औदियक-पहले गुणस्थान मे अज्ञान, असिद्धत्व, असयम, एक लेग्या, एक कपाय, एक गति, एक वेद और मिध्यात्व, दूसरे मे मिध्यात्व को छोड़कर

१ दिगम्बर ग्रन्थ—गो० कर्मकाड गा० ५२० से ५७५ तक स्थानगत और पदगत भंगो द्वारा भावो का विस्तारपूर्वक वर्णन किया है। सक्षेप मे वह वर्णन इस प्रकार है—

एक जीव आश्रित मावो के उत्तर भेद---

औपशमिक—चौथे से आठवे गुणस्थान तक सम्यक्त्व और नौवे से ग्यारहवे गुणस्थान तक सम्यक्त्व व चारित्र ।

२. क्षायोपशमिक—पहले दो गुणस्थानो मे मित, श्रुत दो या विभगज्ञान सिहत तीन अज्ञान, अचक्षु एक या चक्षु-अचक्षु दो दर्शन, दानादि
पाच लिब्धां। तीसरे मे दो या तीन ज्ञान, दो या तीन दर्शन, मिश्रहिष्ट,
पाँच लिब्ध। चौथे मे दो या तीन ज्ञान, अपर्याप्त अवस्था मे अचक्षु एक
या अविध सिहत दो दर्शन और पर्याप्त अवस्था मे दो या तीन दर्शन,
सम्यक्त्व, पाँच लिब्ध, पाँचवे मे दो या तीन ज्ञान, दो या तीन दर्शन,
सम्यक्त्व, देशिवरित, पाँच लिब्ध, छठे-सातवे मे दो, तीन या मनपर्यायज्ञान
पर्यन्त चार ज्ञान, दो या तीन दर्शन, सम्यक्त्व, सर्वेवरित, पाच लिब्ध्यां,
आठवे, नौवें, दसवें गुणस्थान मे सम्यक्त्व को छोड़कर छठे, सातवे गुणस्थान वाले सब क्षायोपशिमक माव, ग्यारहवे, वारहवे मे चारित्र को छोड
दसवे गुणस्थान वाले माव।

			•
			-

गुर्णस्थानों में औपंशमिक आदि भावों का विवरण^६

•		ाः निवरण								
	कम संख्या	गुणस्थान	,	एक जीव में कुल मुल भाव ४	सर्व जीवों में कुल मूल भाव ४	औपशमिक २	क्षायिक ह	औद्यक २१	पारियामिक ३	1 10
;	अ अ सूर उप्	मिथ्यात्व सासादन मिश्र अविरति सम्यग्दृष्टि देशविरति प्रमत्तसयत प्रमत्तसयत प्रमत्तसयत भित्रमत्तसयत भित्रमत्तस्य भित्रमत्तमोह भित्रमेवली	nr mr m	४ -५ ५ १	3		? ? ? ? ? ? ? ? ? ? ? ? ? ? ? ? ? ? ?	२१ २० १६ १६ १७	* * * * * * * *	** ** * * * * * * * * * * * * * * * *
१४. <u> </u> १—इ		गिकेवली वरण से गणस्थानी के	3	3	3 0	٥	- 1	-1.1	?? 	

१—इस विवरण मे गुणस्थानो मे भावो के जो उत्तर-भेद वतलाये है, ये मव जीवो की अपेक्षा समझना चाहिये।

अनन्त भी तीन प्रकार का जानना चाहिए। ये सब भेद जघन्य, मध्यम और उत्कृष्ट भेद वाले हैं।

विशेषायं—गाया में संख्या का विचार प्रारम्भ किया गया है। गाम्त्रों में संख्या तीन प्रकार की वतलाई है—१ संख्यात, २ असख्यात, ३ अनन्त । उनमें से मूलभेद की अपेक्षा संख्यात एक ही है। असंख्यात के तीन भेद है—परीत्त-असंख्यात, युक्त-असंख्यात और निजपद-युक्त असख्यात अर्थात् असंख्यातासख्यात। इसी तरह अनन्त के भी तीन भेद इस तरह होते हैं—परीत्त-अनन्त, युक्त-अनन्त और निजपद-युक्त-अनन्त यानी अनन्तानन्त। इस प्रकार से सख्या के मूल सात भेद होते है।

यह सातों भेद जघन्य, मध्यम और उत्कृष्ट की अपेक्षा से तीन-तीन प्रकार के है। जिससे सात को तीन से गुणित करने पर इक्कीस भेद हो जाते है। इक्कीस भेदों के नाम क्रमशः इस प्रकार है—

१ जघन्य संख्यात, २ मध्यम सख्यान, ३ उत्कृष्ट संख्यात ।

४ जघन्य परीत्त-असंख्यात—५ मध्यम परीत्त-असन्यात, ६ उत्कृष्ट परीत्त-असंख्यात ।

७ जघन्य युक्त-असस्यात, = मध्यम युक्त-असंस्थात्, ६ उत्हारट युक्त-असस्यात ।

१० जघन्य असंख्यात-असंख्यात, ११ मध्यम असंख्यात-असंख्यात, १२ उत्पृष्ट असंख्यात-असरयात ।

१३ जघन्य परीत्त-अनन्त, १४ मध्यम परीत्त-अनन्त, १५ उत्कृष्ट परीत्त-अनन्त ।

१६ जपन्य युक्त-अनन्त, १७ मध्यम युक्त-अनन्त १८ उत्कृष्ट युक्त-अनन्त ।

१६ जघन्य अनन्तानन्तः २० मध्यम अनन्तानन्तः २१ उत्राट अनन्तानन्तः। इस प्रकार से सख्या के भेदों को बतलाने के पश्चात् आगे की गाथा में संख्यात के तीन भेदों का स्वरूप बतलाते है।

लहुःसंखिज्जं दु च्चिय अओ परं मिज्झिमं तु जा गुरुयं। जंबूद्दीवपमाणयचउपल्लपरूवणाइ इमं ॥७२॥

शब्दार्थ — लहु — जघन्य, संखिज्जं — सख्यात, दुन्चिय — दो ही, अओ परं — इसके उपरात, मिन्झमं — मध्यम, तु — तथा, जा गुरुय — उत्कृष्ट तक, जंबूदीवपमाणय — जम्बूदीप प्रमाण, चउ पत्ल — चार पत्थो, परूवणाइ — प्ररूपणा करके, इमं — इस उत्कृष्ट सख्यात को।

गाथार्थ—दो की सख्या ही जघन्य संख्यात है। इसके (दो के) उपरांत उत्कृष्ट संख्यात तक मध्यम संख्यात जानना चाहिये। जम्बूद्वीप प्रमाण चार पत्यों की प्ररूपणा करके इस उत्कृष्ट संख्यात का प्रमाण जाना जाता है। (पत्यों के नाम, प्रमाण आदि आगे की गाथा में कहे है)।

विशेषार्थ—गाथा मे सख्यात के जघन्य, मध्यम भेदों का स्वरूप और उत्कृष्ट भेद को स्पष्ट करने का संकेत किया गया है।

जघन्य संख्यात को वतलाते हुए कहा है 'लहु संखिज्ज दु ज्विय' दो की संख्या जघन्य संख्यात है। दो को जघन्य संख्यात कहने का कारण यह है कि संख्या का मतलव भेद (पार्थक्य) से है, अर्थात् जिसमें भेद प्रतीत हो, उसे संख्या कहते है। एक संख्या भेदरहित है, उसमें भेद प्रतीत नहीं होता है। क्योंकि जब एक घड़ा देखते है तब यह घड़ा है ऐसी प्रतीति तो उत्पन्न होती है किन्तु यह एक घड़ा है ऐसी प्रतीति उत्पन्न नहीं होती है। अथवा लेने-देने में एक वस्तु की प्रायः कोई गणना करके लेता-देता नहीं है। इसीलिये सबसे जघन्य होने पर भी एक की जघन्य संख्यात के रूप में गणना नहीं की है। भेद की प्रतीति दो आदि में होती है इसीलिये दो को ही जघन्य संख्यात माना जाता है।

दो से ऊपर और उत्कृष्ट संख्यात तक वीच की सव संख्याये

मध्यम संख्यात है—'अओ परं मिज्झमं तु जा गुरुयं।' यानी इसके वाद तीन से लेकर उत्कृष्ट संख्यात तक के मध्य में जितनी भी संख्यायें होंगी, वे सब मध्यम मख्यात मानी जायेगी। कल्पना से मान लो कि १०० की संख्या उत्कृष्ट मंख्यात है और दो की संख्या जघन्य संख्यात। तो २ और १०० के बीच ३ में लेकर ६६ तक जितनी भी संख्याये होंगी वे मब मध्यम संख्यात है।

उत्कृष्ट संख्यात का प्रमाण जम्त्रूद्वीप के प्रमाण जैसे चार पल्यों की प्ररूपणा द्वारा रपप्ट किया जा रहा है। जिसका संकेत आगे की गाथा मे करते है।

पल्लाऽणवद्वियसलागपडिसलागमहासलागक्खा । जोयणसहसोगाढा सवेइयंता ससिहभरिया ॥७३॥

शब्दार्थ-पत्ता-पत्य, अणबद्विय-अनवस्थित, सलाग-शलाका, पित्सलाग-प्रतिशलाका, महासलागा-महाशलाका, अक्पा-नाम के, जोयणमहम-हजार योजन, ओगाढा-गहरा, सर्वेद्वयंता-वेदिका के अन नित्त, सितह-शिव्य तक, भरिया-गरना।

गापायं—अनवस्थित, शलाका, प्रतिशलाका और महा-गलाका यह चार पत्य है। ये चारों पत्य एक हजार योजन गहरे और वेदिका प्रमाण ऊंचे हैं, जिन्हें शिला पर्यन्त भरना चारिये।

१ जम्बूटीय की तस्त्रार्ट-कीलाई एक नाम बोजन प्रमाण है और वृत्तानार कीने में उसकी परिधि जीन नगर नोना हतार दो भी सन्तरम बोजन कीन लोग, पहाईन पनुष, कुछ अधिक माटे नेक्ट प्रमुख प्रमाल है— पछिलि निवक्त मोजस कहाम हो य गय मन्द्रमिनिया । कोमितिय अद्योग प्रकार नेक्ट्रव्याय ।।

विशेषार्थ—गाथा में उत्कृष्ट संख्यात का प्रमाण वताने के लिये कल्पना का सहारा लिया है। शास्त्र में सत् और असत् दो प्रकार की कल्पना होती है। जो कार्य मे परिणत की जा सके उसे सत्कल्पना और जो किसी वस्तु का स्वरूप समझाने में उपयोगी मात्र हो किन्तु कार्य मे परिणत न की जा सके उसे असत्कल्पना कहते हैं। पत्यों का विचार असत्कल्पना है और इसका प्रयोजन उत्कृष्ट सख्यात का स्वरूप समझना मात्र है।

गाथा में पत्य चार कहे गये है—१ अनवस्थित, २ शलाका, ३ प्रति-शलाका और ४ महाशलाका। इन चारों पत्यों की लम्बाई, चौडाई, गहराई और ऊँचाई शास्त्रों में इस प्रकार बतलाई है कि लम्बाई-चौड़ाई जम्बूद्वीप के बराबर—एक-एक लाख योजन की, गहराई एक हजार योजन प्रमाण और ऊँचाई पद्मवर वेदिका प्रमाण जो साढे आठ योजन प्रमाण है। पत्य की ऊँचाई और गहराई मेरु पर्वत की समतल भूमि से समझना चाहिये। सारांश यह है कि ये पत्य तल मे शिखा तक १००६ में योजन है।

उक्त चार पत्यों में से पहला अनवस्थित पत्य सरसों के दानों से शिखा तक ठांस कर लवालव भरना चाहिये।

पत्यों के नामकरण का कारण

अनवस्थित पत्य — आगे वढते जाने वाला होने से नियत स्वरूप के अभाव वाला पत्य अनवस्थित पत्य कहलाता है। जब पहला अनव-स्थित पत्य खाली करते है उस समय वह नियत माप वाला होने से अनवस्थित नहीं कहलाता है किन्तु उसके बाद आगे जाने पर क्रम-क्रम से बढ़ते जाने के कारण उसका परिमाण अनियमित होने से उसे अनवस्थित कहते है और अनवस्थित होने के पश्चात ही साक्षी रूप सरसों का दाना जलाका पत्य में डाला जाता है, उसके पहले नहीं।

अनवस्थित पल्य अनेक बनते है, इनकी लम्वाई, चीडाई एक-सी

नहीं है, अनियत है किन्तु ऊँचाई नियत है अर्थात् १००५ योजनमान है। पहले अनवस्थित (मूल अनवस्थित) की लम्बाई-चौड़ाई एक लाख योजन की है और आगे के सब अनवस्थित (उत्तर अनवस्थित) पत्यों की नम्बाई-चौड़ाई अधिकाधिक है। जैंगे जम्बूद्वीप प्रमाण मूल अनवस्थित पत्य को सरसो के दानों से भरकर जम्बूद्वीप से लेकर आगे के प्रत्येक समुद्र, द्वीप में उन सरसों में गे एक-एक दाना डालते जाना। इस प्रकार में उालते-डालते जिन द्वीप या समुद्र में मूल अनवस्थित पत्य खाली हो जाये तब जम्बूद्वीप (मूल स्थान) में उस द्वीप या समुद्र तक की लम्बाई-चौटाई वाला नया पत्य बनाया जाये। यह पहला उत्तर अनवस्थित पत्य है।

उस पत्य को भी ठांस-ठांस कर परिपूर्ण शिया तक सरमो से भर-कर उन दानों में से एक-एक को आगे के प्रत्येक द्वीप, समुद्र में डालना, उालने-डालने जिस द्वीप या समृद्र में उस पहले उत्तर अनवस्थित पत्य के सब सरमों के दाने समाप्त हो जाये तब एक साक्षीभूत सरसों का दाना जलाकापत्य में उालना।

एम उत्तर अनवस्थित पत्य के दाने जिस हीप या समुद्र में समाप्त हण् है, उसके बराबर मूल स्थान (जस्बूहीप) से लेकर लस्वा-चीटा पत्य फिर ने बनाना। यह दूसरा उत्तर अनवस्थित पत्य है। इसे भी सर्मों के दाने में भरकर आगे के हीप, समुद्रों में एक-एक दाना उत्त यह जिस दीर या समुद्र में उन दानों की समाप्ति हो तो एक दाना साधी रूप में धानाका पत्य में उपलगा।

इसी प्रकार में असे-तारे मूल स्थान से लेगर समाप्त होने वाले सरसी के वासे हे हीए, समुद्र तक के जिस्तार वाले अन्तरियत परसी का निर्माण परने जाता । ये सभी प्रत्य पूर्व-पूर्व की असेशा लच्चार्ट पीटाई के प्रमाण से बहै-पटे ही तिले लावेसे । ये अनयस्थित पाप ॥ एक प्रवास हम जा स्थाधित सामें सी सामार्की में किय शलाका पत्य—एक-एक साक्षीभूत सरसों के दाने से भरे जाने के कारण इसको शलाका पत्य कहते है। शलाका पत्य में डाले गये सरसों के दानों की संख्या से यही जाना जाता है कि इतनी बार उत्तर अनवस्थित पत्य खाली हुए है।

प्रतिशलाका पत्य—प्रतिसाक्षीभूत सरसों के दाने से भरे जाने के कारण यह प्रतिशलाका पत्य कहलाता है। हर बार शलाका पत्य के खाली होने पर एक-एक सरसों का दाना प्रतिशलाका पत्य में डाला जाता है। प्रतिशलाका पत्य में डाले गये इन दानों की संख्या से यह ज्ञात हो जाता है कि इतनी बार शलाका पत्य भरा जा चुका है।

महाश्रालाका पत्य—महासाक्षी भूत सरसों के दानों द्वारा भरे जाने के कारण यह महाशलाका पत्य कहलाता है। प्रतिश्रलाका पत्य के एक-एक वार भर जाने और खाली हो जाने पर एक-एक सरसों का दाना महाशलाका पत्य में डाल दिया जाता है। जिससे यह जाना जाता है कि इतनी बार प्रतिशलाका पत्य भरा गया और खाली किया गया।

अब आगे की गाथाओं में पल्यों के भरने आदि की विधि वतलाते है।

तो दीवुदिहसु इविकवक सिरसवं खिविय निट्ठिए पढमे।
पढमं व तदंतं चिय पुण भिरए तिम्म तह खीणे।।७४।।
खिप्पइ सलागपल्लेगु सिरसवो इय सलागख (खि) वणेणं।
पुन्नो बीओ य तओ पुन्वं पिव तिम्म उद्धिरए।।७५।।
खीणे सलाग तइए एवं पढमेहि बीययं भरसु।
तेहि य तइयं तेहि य तुरियं जा किर फुडा चडरो।।७६।।

शब्दार्थ —तो—उसके वाद, दीवदहिसु—द्वीप, समुद्र मे, इविकवक—एक-एक, सरिसवं—मरसो के दाने को, खिविय—डालकर, निट्ठिए पढमे—पहले पत्य के खाली होने पर, पढमं व—पहले पत्य की तरह, तदंत चिय—उम हीप या समुद्र के अंत तक को, पुण भरिए—पुन: गरकर, तम्मि—उम पत्य को, तह—वैसे हो, खीणे— गाली होने पर ।

तिष्पद्व—डाले, सलागपत्ते—शलाका पत्य मे, एगु—एक दाना, मरिसवो—सरमो का, इय—इम प्रकार, सलाग—शलाका मे. खवणेणं—डालने के द्वारा, प्रुप्नो—पूणं, वीओ—दूमरा, य—और, तथो—उनके बाद, पृथ्वं पिव—पहले की तरह, तम्मि—उसकी, उद्धरिए—तेकर के।

तीणे—पानी होने पर, मलाग—गनाका, तइए—तीगरे में, एवं—इम प्रकार, पढमेहि—पहने के हारा, वीषय—दूमरा झनाका पन्य, भरमु—भरना, तेहि—उमके हारा, य—और. तहवं—तीमरा, तेहि य—उमके द्वारा और, नुरियं—चीया, जा—जब तक, किर—निध्चत, फुटा—स्फुट पूरी तरह, चन्दरी—चारो।

गायांचे—उसके बाद अनवस्थित पत्य में से एक-एक हीप, समुद्र में एक-एक दाना टानने से पहले पत्य के खाली होने पर जिस हीप या समुद्र में सरमों के दाने समाप्त हो उस हीप या समुद्र के अत जितना पत्य बनाकर पहले की तरह सरमों के दानों में भरें और उसकों भी पहले की तरह एक-एक हीप, समुद्र में एक-एक दाना टानकर बानी होने पर—

धनाकापत्य में एक नरमी का दाना उन्हें। उस पकार धनाकापन्य में साक्षीभृत नरमों का दाना टानने के हारा जब धनाकापन्य भर जाये तो पत्ने की तरह उसे ने गर—

इसमें में एक-एक दाना निनात कर उसे वाली हरना भीर प्रतिशताका में एक प्राना जातना। उस प्रशार से पाति के प्रारा दूसरा पत्य भरना, दूसरे ते झारा सीसरा और भीरदे के प्रारा सीधा भरना। उस प्रकार कारो पत्यों की दिशा गण परिपूर्ण भर देना चाहिये। विशेषार्थ — उत्कृष्ट सख्यात का प्रमाण बताने के लिये कल्पना का सहारा लेकर पहले चार पल्य बताये गये है। इन तीन गाथाओं मे उन पल्यों को भरने की विधि का निरूपण किया है।

सबसे पहला पत्य अनवस्थितपत्य है। यह दो प्रकार का है— १. मूल अनवस्थित और २. उत्तर अनवस्थित। मूल अनवस्थितपत्य तो जम्बूद्धीप-प्रमाण एक लाख योजन लम्बाई-चौड़ाई वाला वृत्ताकार तथा ऊँचा १००६ योजन है। इसको सरसों के दानों से शिखा पर्यन्त ठांस-ठास कर परिपूर्ण भर देने के वाद उसमें से एक-एक सरसों का दाना जम्बूद्धीप आदि प्रत्येक द्वीप, समुद्र में डालना। इस प्रकार एक-एक सरसों का दाना डालने पर जिस द्वीप या समुद्र में यह मूल अनवस्थित पत्य खाली हो जाये तो मूल स्थान—जम्बूद्धीप से लेकर उतने लम्बे-चौड़े क्षेत्र प्रमाण और ऊँचाई मे मूल अनवस्थित पत्य जितना दूसरा अनवस्थित पत्य बनाना चाहिये। इसको सरसों के दानों से शिखा पर्यन्त परिपूर्ण भर दिया जाये।

इस प्रथम उत्तर-अनवस्थितपत्य में से सरसों का एक-एक दाना मूल अनवस्थितपत्य के सरसों के दाने जिस द्वीप या समुद्र में डालने पर समाप्त हुए थे, पुनः क्रम से आगे के द्वीप समुद्र में डालना। इस प्रकार एक-एक सरसो का दाना डालने पर उस पत्य को खाली किया जाये। जब वह खाली हो जाये तब एक दाना शलाकापत्य में डाल दिया जाये।

इस प्रकार करने पर जब अनवस्थित पत्य खाली होता जाये तब एक-एक सरसों का दाना शलाकापत्य में डालते जाना चाहिये और जिस द्वीप या समुद्र में वह पत्य खाली हुआ हो, उस द्वीप या समुद्र के बराबर के नये-नये अनवस्थितपत्य की कल्पना करते जाना चाहिये और उसे द्वीप या समुद्र में खाली करके एक दाना शलाका-पत्य में डालें। इस प्रकार करते-करते जब शलाकापत्य पूर्ण भर जाये तब जिस द्वीप या समुद्र में अनवस्थितपत्य खाली हुआ हो, उस द्वीप या समुद्र के वरावर क्षेत्र के अनवस्थितपत्य की कल्पना करना और उसे यरसों से भरना। उसकी खाली करने पर साक्षीभूत सरसो का दाना शलाकापल्य में समाने—रखे जाने की स्थिति में न होने के कारण उसे जैसा का तैसा ही भरा रखना चाहिये और उस शलाकापल्य को लेकर एक-एक द्वीप, समुद्र में एक-एक सरसों का दाना डालते जाना चाहिये। इस प्रकार शलाकापल्य खानी हो तय एक सरसों प्रतिशलाकापल्य में डालना। इस समय अनवस्थितपत्य भरा हुआ, शलाकापल्य खानी और प्रतिशलाका में एक सरसों का दाना होता है।

तदनन्तर अनविश्वतपत्य को लेकर आगे के हीप, समुद्र में एक-एक सरसो उालते जाना चाहिये और खाली हो तब एक सरसों अनाकापत्य में उालना और उस हीप या समुद्र जितने नये अनयस्थित पत्य की कल्पना करके भरना और पुनः एक-एक सरसों एक-एक हीप और समुद्र में उालते जाना। इस प्रकार पुनः दूसरी बार शलाकापत्य को पूरा भरना और जिस हीप या समुद्र में अनयस्थितपत्य साली हुआ हो, उस हीप समुद्र के बराबर के उत्तर-अनवस्थितपत्य सी कल्पना करना और उसे सरमों में भरना।

एंसा फरने पर अनवस्थित और शलाका पत्य भरे हुए है और प्रतिशताकापत्य में एक सरमों का दाना है।

अब पुनः पानाकापन्य को निका बता ने आगे के हीप, समुद्र न एकर्क बाना धानकर उमे सानी जरना और कानी होने पर एक गरमों प्रतिश्वाचा में पानना। ऐसा होने पर प्रतिश्वाचा ने दो सरसों है, बावाकाव्य कानी है और अनवस्थित पर्य भना हु हा है। अब धा भरे हुए उन्धरियनपण हो ने कर पता में आगे है होन विशेषार्थ — उत्कृष्ट संख्यात का प्रमाण बताने के लिये कल्पना का सहारा लेकर पहले चार पल्य बताये गये है। इन तीन गाथाओं मे उन पल्यों को भरने की विधि का निरूपण किया है।

सबसे पहला पत्य अनवस्थितपत्य है। यह दो प्रकार का है— १. मूल अनवस्थित और २ उत्तर अनवस्थित। मूल अनवस्थितपत्य तो जम्बूद्धीप-प्रमाण एक लाख योजन लम्बाई-चौड़ाई वाला वृत्ताकार तथा ऊँचा १००६ योजन है। इसको सरसों के दानों से शिखा पर्यन्त ठांस-ठांस कर परिपूर्ण भर देने के बाद उसमें से एक-एक सरसों का दाना जम्बूद्धीप आदि प्रत्येक द्वीप, समुद्र मे डालना। इस प्रकार एक-एक सरसों का दाना डालने पर जिस द्वीप या समुद्र में यह मूल अनवस्थित पत्य खाली हो जाये तो मूल स्थान—जम्बूद्धीप से लेकर उतने लम्बे-चौड़े क्षेत्र प्रमाण और ऊँचाई में मूल अनवस्थित पत्य जितना दूसरा अनवस्थित पत्य बनाना चाहिये। इसको सरसों के दानों से शिखा पर्यन्त परिपूर्ण भर दिया जाये।

इस प्रथम उत्तर-अनवस्थितपत्य मे से सरसों का एक-एक दाना मूल अनवस्थितपत्य के सरसों के दाने जिस द्वीप या समुद्र में डालने पर समाप्त हुए थे, पुनः क्रम से आगे के द्वीप समुद्र में डालना। इस प्रकार एक-एक सरसों का दाना डालने पर उस पत्य को खाली किया जाये। जब वह खाली हो जाये तव एक दाना शलाकापत्य में डाल दिया जाये।

इस प्रकार करने पर जब अनवस्थित पत्य खाली होता जाये तब एक-एक सरसों का दाना शलाकापत्य में डालते जाना चाहिये और जिस द्वीप या समुद्र में वह पत्य खाली हुआ हो, उस द्वीप या समुद्र के बराबर के नये-नये अनवस्थितपत्य की कल्पना करते जाना चाहिये और उसे द्वीप या समुद्र में खाली करके एक दाना शलाका-पत्य में डालें। इस प्रकार करते-करते जब शलाकापत्य पूर्ण भर जाये तब जिस द्वीप या समुद्र में अनवस्थितपत्य खाली हुआ हो, उस द्वीप या समुद्र के बराबर क्षेत्र के अनवस्थितपत्य की कल्पना करना और उसे सरसों से भरना। उसको खाली करने पर साक्षीभूत सरसों का दाना शलाकापत्य में समाने—रखे जाने की स्थिति में न होने के कारण उसे जैसा का तैसा ही भरा रखना चाहिये और उस शलाकापत्य को लेकर एक-एक द्वीप, समुद्र मे एक-एक सरसों का दाना डालते जाना चाहिये। इस प्रकार शलाकापत्य खाली हो तब एक सरसो प्रतिशलाकापत्य में डालना। इस समय अनवस्थितपत्य भरा हुआ, शलाकापत्य खाली और प्रतिशलाका मे एक सरसों का दाना होता है।

तदनन्तर अनवस्थितपत्य को लेकर आगे के द्वीप, समुद्र मे एक-एक सरसों डालते जाना चाहिये और खाली हो तब एक सरसों शलाकापत्य मे डालना और उस द्वीप या समुद्र जितने नये अनवस्थित पत्य की कल्पना करके भरना और पुन. एक-एक सरसों एक-एक द्वीप और समुद्र में डालते जाना। इस प्रकार पुन: दूसरी बार शलाकापत्य को पूरा भरना और जिस द्वीप या समुद्र में अनवस्थितपत्य खाली हुआ हो, उस द्वीप समुद्र के बराबर के उत्तर-अनवस्थितपत्य की कल्पना करना और उसे सरसो से भरना।

ऐसा करने पर अनवस्थित और शलाका पत्य भरे हुए है और प्रतिशलाकापत्य मे एक सरसो का दाना है।

अव पुनः शलाकापत्य को लेकर वहाँ से आगे के द्वीप, समुद्र में एक-एक दाना डालकर उसे खाली करना और खाली होने पर एक सरसों प्रतिशलाका मे डालना। ऐसा होने पर प्रतिशलाका मे दो सरसों हैं, शलाकापत्य खाली है और अनवस्थित पत्य भरा हुआ है। अतः इस भरे हुए अनवस्थितपत्य को लेकर वहाँ से आगे के द्वीप समुद्रों में एक-एक दाना डालना और खाली होने पर शलाकापल्य में एक साक्षीभूत सरसों का दाना डालना और इस प्रकार शलाका-पल्य को पूरा भरना चाहिए। तव अनवस्थितपल्य भी भरा हुआ होता है। बाद में शलाकापल्य को लेकर आगे के द्वीप समुद्रों में खाली करना और खाली होने पर एक सरसों प्रतिशलाकापल्य में डालना इस प्रकार अनवस्थितपल्य के द्वारा शलाका और शलाकापल्य के द्वारा प्रतिशलाकापल्य पूर्ण भरना चाहिए।

जब प्रतिशलाका पत्य पूरा भरा हुआ होता है तब अनवस्थित, शलाका और प्रतिशलाका यह तीनों पत्य भरे हुए होते है।

इसके पश्चात् प्रतिशलाकापल्य को लेकर आगे के द्वीप, समुद्रों मे खाली करना और जब खाली हो तब महाशलाका पल्य में एक साक्षीभूत सरसों डालना। इस समय महाशलाकापल्य में एक सरसो, प्रतिशलाका खाली और शलाका व अनवस्थित पल्य भरे हुए होते हैं। इस समय शलाकापल्य को लेकर आगे के द्वीप समुद्रों में खाली करना और खाली होने पर एक सरसों प्रतिशलाका पल्य में डालना। तब महाशलाका तथा प्रतिशलाका पल्य मे एक-एक सरसों और शलाका खाली तथा अनवस्थितपल्य भरा हुआ होता है।

इसके वाद अनवस्थितपत्य को लेकर आगे के द्वीप समुद्रों में खाली करना और शलाकापत्य को पुनः भरना। जब शलाकापत्य भर जाये तब अनवस्थितपत्य को भरा हुआ रखना चाहिए और शलाका-पत्य को खाली करके एक सरसो प्रतिशलाकापत्य में डालना चाहिये। इस रीति से अनवस्थित द्वारा शलाका और शलाका द्वारा प्रतिशलाकापत्य को पूर्ण भरना चाहिये। जब प्रतिशलाकापत्य पूर्ण हो जाए तब महाशलाकापत्य में एक सरसों और शेप पत्य भरे हुए होते हैं। इसके बाद प्रतिशलाकापत्य को खाली करके महा-शलाकापत्य में एक सरसों डालना को खाली करके

प्रतिगलाकार में एक सरसों डालना तथा अनवस्थितपत्य को लाली करके एक सरसों गलाकायल्य में डालना। इस प्रकार जब महारालाकायल्य में एक सरसों के दाने की वृद्धि होती है तब प्रति-गलाकायल्य साली होता है और गलाका तथा अनवस्थितपत्य भरे हुए होते हैं।

इस प्रकार पूर्व-पूर्व पत्य काली हों तब एक-एक साक्षी सरसों लागे-आगे के पत्य में डालते जाना चाहिये। जब महाशलाकापत्य पूरा भर जाये तब प्रतिशलाकापत्य खाली और शलाका व अनव-स्थितपत्य भरे हुए होते हैं। इसी प्रकार शला का द्वारा प्रतिशलाका और अनबस्थित द्वारा शलाका को पूर्ण करते जाना चाहिये। जब महाशलाका और प्रतिशलाका पत्य पूर्ण होते हैं तब शलाकापत्य खाली होता है और अनबस्थितपत्य भरा हुआ।

इस समय अनवस्थितपल्य के द्वारा शलाकापल्य को पूर्ण भरना और शलाकापल्य जब पूरा भर जाये तब जो द्वीप या समुद्र हो, उस द्वीप या समुद्र के वरावर क्षेत्र जितने अनवस्थितपल्य की कल्पना करके उसे भी सरसों के द्वारा भर लेना चाहिये। इस प्रकार चारों पल्य पूर्ण भरे जाते हैं।

ग्रंथकार ने स्वोपन टीका में चारों पल्यों के भरे जाने की उक्त प्रणाली वतलाई है। लेकिन श्री जीवविजयजी महाराज ने अपने टवा में यह बात अन्य प्रकार से वतलाई है। जो अन्य आचार्यों का मत है, ऐसा प्रतीत होता है। उसमें इस प्रकार बताया है—

पहले अनवस्थितपत्य द्वारा शलाकापत्य पूरा भरना. जब शलाकापत्य भर जाये तब अनवस्थितपत्य को खाली रखना और शलाका में से एक-एक सरसो डालना। शलाकापत्य खाली हो तब प्रतिशलाकापत्य में एक सरसों डालना. यानी जब अत्रशल क ें > एक सरसो हो तब शलाका और अनवस्थित पत्य खाली हो इसके बाद जहाँ शलाकापल्य खाली हुआ है, उतने द्वीप समुद्रों के बराबर अनवस्थितपल्य की कल्पना करना और इस रीति से अनवस्थित द्वारा शलाकापल्य भरना, शलाका द्वारा प्रतिशलाकापल्य भरना। जब प्रतिशलाका पूर्ण भर जाये तब अनवस्थित और शलाकापल्य खाली होते हैं।

इसके बाद प्रतिशलाका को लेकर उसमें के दाने एक-एक द्वीप-समुद्र में डालना और उसके खाली होने पर एक साक्षी सरसों महा-शलाकापल्य में डालना। महाशलाकापल्य मे जब एक सरसो होता है तब पहले के तीन पल्य खाली होते है। इसलिये जहाँ प्रतिशलाका-पल्य खाली हुआ है। उतने द्वीप समुद्र के क्षेत्र बराबर के नये अनव-स्थितपल्य की कल्पना करना और अनवस्थित द्वारा शलाका और शलाका द्वारा प्रतिशलाका और प्रतिशलाका द्वारा महाशलाकापल्य इस कम से पूर्ण भरना। जब महाशलाकापल्य पूरा भरा हुआ होता है तब प्रतिशलाका, शलाका और अनवस्थितपल्य खाली होते है।

अनन्तर जहाँ प्रतिशलाकापल्य खाली हुआ हो, वहाँ उतने ही बड़े अनवस्थितपल्य की कल्पना करके पुनः पूर्व क्रमानुसार एक-दूसरे को पूर्ण करना। इस प्रकार प्रतिशलाकापल्य पूर्ण भरा हुआ होता है तब महाशलाका और प्रतिशलाकापल्य भरे हुए होते है और शलाका व अनवस्थितपल्य खाली। इसके वाद जहाँ शलाकापल्य खाली हुआ हो उतने द्वीप या समुद्र के बराबर के अनवस्थितपल्य की कल्पना करना और अनवस्थितपल्य द्वारा शलाका को पूर्ण भरना चाहिये और जहाँ अनवस्थितपल्य खाली हुआ हो, उतने द्वीप समुद्र जितना अनवस्थितपल्य वनाकर उसको शिखा तक सरसों से पूर्ण भरना। इस प्रकार से चारों पल्य पूर्ण भरे जाते है।

इस प्रकार से टीका व टवा के मतानुसार अनवस्थित आदि चारो

पत्नीं को मुक्ते की विश्व बतलाने से बाद खारों की राष्या में इस सरकों है इतिहारी बत्नीं के दुखीन के बारे में संकेत करते हैं।

पहनतिपत्तुद्धरिया दीबुदही पत्तव उसरिसदा य । सन्दो वि एस रासी रुवुणो परमसंखिल्लं ॥७७॥

इन्हार्च-पडमतिपत्त्व-पहते तीन पत्यः खद्धरिया-पूरे हुए है. दीवृदही-द्वीन और समुद्र में. पत्त्वचढ-पार पत्य के. स्रतिवा-रस्ते. य-और सन्त्वो वि—सभी को. एस रासी-एर राति -ह्ह करने हे. ख्वोपो-एक रूप रूम. परमसंखिक्यं-टल्हण्ट संख्यात (है)।

गायार्य—पहले तीन पत्य जितने हीप समुद्रों में पाली हुए हैं. उनके सरसों के दानों और नारों पत्यों के सरसों के दानों की संस्था को मिलाने से जो संस्था हो उसमें से एक कम करने पर उत्कृष्ट संस्थात होता है।

विशेषार्य—इस गाथा में उत्कृष्ट संर्पात की राशि का प्रमाण वतलाया है।

पूर्व में अनवस्थित, शलाका और प्रतिशलाका पत्य को बार-बार सरसों के दानों से भरकर उनको खाली करने की विधि बतलाई है। उसके अनुसार जितने द्वीपों और समुद्रों में सरसों का एक-एक दाना पड़ा, उन सब द्वीपों की और सब समुद्रों की जो संस्था हुई, उसमें चारों पत्यों में भरे हुए सरसों के दानों की संस्था को मिलाने से जो संस्था होती है, उसमे से एक को कम कर देने पर उत्कृष्ट सस्थात का प्रमाण निकलता है। अर्थात् प्रत्येक द्वीप, समुद्र में डाते गये सरसों के दानों और चारों पत्यों के दानों को एक जित करके उसमें से एक को कम करने पर प्राप्त-राणि उत्कृष्ट सस्यात है।

जघन्य सख्यात दो और उत्कृष्ट सम्यात से पूर्व तक की जितनी भी बीच की संख्या है, उसे मध्यम सम्यात समझना शास्त्र मे जहाँ कही भी संख्यात शब्द का व्यवहार हुआ है, वहाँ सव जगह मध्यम संख्यात से मतलब है। १

दो से लेकर दहाई, सैकड़ा, हजार, लाख, करोड़, शीर्षप्रहेलिका आदि जो संख्यात की राशियाँ हैं, उनका तो किसी न किसी प्रकार वर्णन भी किया जा सकता है। लेकिन संख्यात संख्या इतनी ही नही है और इसके बाद की सख्या का कथन उपमा द्वारा ही सम्भव है।

इस प्रकार से सख्यात के जघन्य, मध्यम और उत्कृष्ट भेदों का स्वरूप बतलाने के पश्चात अब आगे की दो गाथाओं में असख्यात और अनन्त का स्वरूप स्पष्ट करते है।

क्वजुयं तु परित्तासंखं लहु अस्स रासि अब्भासे। जुत्तासंखिज्जं लहु आविलयासमयपरिमाणं॥७८॥ वितिचउपंचमगुणणे कमा सगासंख पढमचउसत्त। णंता ते क्वजुया मज्झा क्वूण गुरु पच्छा॥७६॥

शब्दार्थ — रूवजुयं — रूप (एक) युक्त, तु — और, परिता-सर्खं — परीत्तासख्यात, लहु — लघु (जघन्य), अस्स — इसका, रासि अब्भासे — राशि अभ्यास करने पर, जुत्तासंखिज्ज — युक्तासख्यात, लहु — लघु (जघन्य), आविलया — आविलका के, समयपरिमाण — समय का परिमाण।

वितिचउपचम—दूसरे, तीसरे, चौथे और पाचवे का,
गुणणे—अभ्यास करने पर, कमा—क्रम से, सगासंख—सातवां
असंख्यात (जवन्य असख्यात-असख्यात), पढमचउसत्त—पहला,
चौथा और सातवा, णंता—अनन्त, तेरूवजुया—एक रूप सहित,
मज्झा—मध्यम, रूवूण—एक (रूप) कम करने पर, गुरुपच्छा—
पिछला उत्कृष्ट (होता है)।

१ सिद्धाते य जत्य जत्य संखिज्जगगहण कत तत्य तत्य सन्त्र अजहन्नमणु- क्कोसयं दट्ठन्व । —अनुयोगद्वार पूर्णि

गाथार्थ—उत्कृष्ट संख्यात में रूप (एक) को मिलाने से जघन्य परीत्तासंख्यात होता है। इसकी राशि का (जघन्य परीत्तासख्यात की राशि का) अभ्यास करने से जघन्य युक्ता-सख्यात होता है। इसे आविलका के समयों का परिमाण जानना चाहिये।

दूसरे, तीसरे, चौथे और पाँचवें मूलभेद की राशि का अभ्यास करने पर अनुक्रम से सातवां असख्यात और पहला, चौथा एवं पांचवा अनन्त होता है। उसको रूप सहित करने पर मध्यम और एक कम करने पर पिछली संख्या का उत्कृष्ट होता है।

विशेषार्थ—गाथा में असंख्यात और अनन्त की संख्या का परिमाण वताने की सूत्रविधि वतलाई है। पहली गाथा में असख्यात के चार भेदो का और दूसरी गाथा में उसके शेष भेदों व अनंत के सब भेदों का स्वरूप वतलाया है।

पूर्व मे सख्यात के तीन भेदों—जघन्य, मध्यम, उत्कृष्ट—का स्वरूप वतलाया है और यहां असंख्यात व अनन्त के भेदों का स्वरूप वतलाते है।

असख्यात और अनन्त के क्रमशः परीत्त, युक्त और निजपद-युक्त अर्थात् असख्यात-असंख्यात और अनंत-अनत, यह तीन-तीन भेद होते है तथा यह तीन-तीन भेद भी जघन्य, मध्यम व उत्कृष्ट की अपेक्षा से तीन-तीन प्रकार के है। ये भेद कुल मिलाकर नौ-नौ है। इनके पूरे नामों का उल्लेख पूर्व में किया जा चुका है। यहाँ इन भेदों का

१ दिगम्बर साहित्य मे मी रूप शब्द एक सख्या के अर्थ मे प्रयुक्त हुआ है । जैसे— रूबुत्तरेण ततो आविलया सखमाग गुणगारे । तप्पाउग्गेजादे वाउस्सोग्गाहण कमसो ॥

पूरा नाम न देकर अंक द्वारा क्रम का संकेत किया है। इसलिये इनके क्रम को जानने के लिये इस प्रकार से अंक स्थापना करते है—

जघन्य परीत्त असंख्यात १. मध्यम परीत्त असंख्यात उत्कृष्ट परीत्त असंख्यात ३, जघन्य युक्त असंख्यात मध्यम युक्त असंख्यात ५, उत्कृष्ट युक्त असंख्यात जघन्य असंख्यात-असंख्यात ७. मध्यम असंख्यात-असख्यात ८ उत्कृष्ट असंख्यात-असंख्यात ह. जघन्य परीत्त अनत १. मध्यम परीत्त अनन्त ? उत्कृष्ट परीत्त अनन्त ३, जधन्य युक्त अनन्त X मध्यम युक्त अनन्त ५, उत्कृष्ट युक्त अनत Ę जघन्य अनन्त-अनन्त ७, मध्यम अनन्त-अनन्त

सर्वप्रथम जघन्य परीत्त असख्यात का स्वरूप निर्देश करते हुए कहा है कि—'रूवजुयं तु परित्तासंखं लहु' उत्कृष्ट संख्यात की राशि मे एक सख्या के मिलाने से जघन्य परीत्त असंख्यात की राशि होती है। जैसे कि मान लो कि उत्कृष्ट संख्यात की राशि १०० है। इस राशि में १ को और मिलाने पर जघन्य परीत्त असंख्यात की संख्या होगी। यानी १०० उत्कृष्ट संख्यात है और १०० + १ = १०१ जघन्य परीत्त-असंख्यात का प्रमाण होगा।

3

उत्कृष्ट अनन्त-अनन्त

इस जघन्य परीत्त असंख्यात की रागि का अभ्यास⁹ करने पर

१ जिस संख्या का अभ्यास करना होता है, उसके अक को उतनी वार लिखकर आपस मे गुणा करना । अर्थात् पहले अक का दूसरे अक के साथ गुणा करना और जो गुणनफल आये उसका तीमरे अक के साथ गुणा करना और उसके गुणनफल का चौथे अक से गुणा करना । इस प्रकार पूर्व-पूर्व के गुणनफल का अगले अक के साथ गुणा करना और अत मे जो गुणनफल प्राप्त हो, वही विवक्षित संख्या का अभ्याम है। जैसे कि प्र

जो संख्या आती है वह जघन्य युक्त असंख्यात की संख्या है —अस्स रासि अन्भासे जुत्तासखिज्जं लहु। यही जघन्य युक्त असंख्यात आविलका के समय का परिमाण है। अर्थात् एक आविलका में असंख्यात समय होते है। शास्त्र में आविलका के समयों को जो असंख्यात कहा है, वह जघन्य युक्त असंख्यात समझना चाहिये।

एक कम जघन्य युक्त असंख्यात को उत्कृष्ट परीत्त असंख्यात तथा जघन्य परीत्त असख्यात एव उत्कृष्ट परीत्त असंख्यात के बीच की सब संख्याओं को मध्यम परीत्त असंख्यात जानना चाहिये।

इस प्रकार से जघन्य, मध्यम, उत्कृष्ट परीत्त असख्यात और जघन्य युक्त असख्यात इन चार की संख्या का निर्देश करने के वाद शेप असख्यात व अनन्त के नौ भेदों का स्वरूप वतलाते है।

जघन्य युक्त असख्यात का दूसरी, तीसरी, चौथी और पांचवीं बार अभ्यास करने पर अनुक्रम से 'सगासंख' निज पद असंख्यात अर्थात् असंख्यात-असंख्यात तथा पहला, चौथा और सातवां अनत होता है। वह इस प्रकार समझना चाहिये।

जघन्य युक्त असंख्यात की राशि का अभ्यास करने पर जघन्य असख्यात-असंख्यात होता है। उसका भी अभ्यास करने पर पहला जघन्य परीत्त अनत और उसका भी अभ्यास करे तो चौथा जघन्य युक्त अनन्त तथा उसका भी अभ्यास करने पर जघन्य अनन्त-अनन्त होता है। तीन असख्यात और तीन अनन्त इन छह के जघन्यों को एक

का अभ्यास ३१२५ है। इसकी विधि यह है कि—५ की पाँच बार लियना—५,५,५,५,५। पहले ५ की दूसरे पाँच से गुणने पर २५ हुए, २५ को तीसरे ५ के साथ गुणने पर १२५, और १२५ को चौथे ५ के साथ गुणने मे ६२५ तथा ६२५ को पाँचवें ५ से गुणने पर ३१२५ हुए। यही ५ का अभ्यास कहनायेगा।

—अनुयोगद्वार टीका

आदि से युक्त करने पर जहाँ तक उत्कृष्ट न हो जाये वहाँ तक छह मध्यम होंगे और इन छह में से एक कम करने पर पिछले उत्कृष्ट भेद होते हैं; किन्तु सिद्धांत के मतानुसार उत्कृष्ट अनन्त-अनन्त यह अनन्त का अंतिम नौवां भेद नहीं होता है।

असंख्यात व अनन्त के भेदों की व्याख्या

उक्त कथन के अनुसार जघन्य परीत्त असंख्यात आदि की व्याख्या नीचे लिखे अनुसार जानना चाहिये—

- १. जघन्य परीत्त असंख्यात—उत्कृष्ट संख्यात को एक संख्या सहित करने पर जघन्य परीत्त असंख्यात होता है।
- २. मध्यम प्रीत्त असंख्यात जघन्य परीत्त असंख्यात को एक संख्या से युक्त करने पर जहाँ तक उत्कृष्ट परीत्त असंख्यात न हो, वहाँ तक मध्यम परीत्त असंख्यात कहलाता है।
- ३. उत्कृष्ट परीत असंख्यात—जघन्य परीत्त असंख्यात राशि का अभ्यास करने से जघन्य युक्त असख्यात होता है और उसमें से एक कम करने पर उत्कृष्ट परीत्त असंख्यात कहलाता है।
- ४. जघन्य युक्त असंख्यात—जघन्य परीक्त असख्यात का राशि-अभ्यास करने से जघन्य युक्त असंख्यात होता है। एक आवितका में इतने समय होते हैं।
- ५. मध्यम युक्त असंख्यात जघन्य युक्त असंख्यात मे एक मिलायें, यानी वहाँ से लेकर जहाँ तक उत्कृष्ट युक्त असंख्यात न हो जाये, वहाँ तक की समस्त संख्या मध्यम युक्त असख्यात कहलाती है।
- ६. उत्कृष्ट युक्त असंख्यात—जघन्य युक्त असंख्यात का राशि अभ्यास करने से सातवां जघन्य असख्यात-असंख्यात कहलाता है, उसमे से एक को कम करने पर उत्कृष्ट युक्त असंख्यात होता है।

:				
:				

करने से जधन्य अनन्त-अनन्त होता है, उसमे से एक कम करने पर उत्कृष्ट युक्त-अनन्त होता है।

७ जघन्य अनन्त-अनन्त—जघन्य युक्त-अनन्त का राशि-अभ्यास करने पर जो संख्या प्राप्त होती है, वह जघन्य अनन्त-अनन्त है।

द. मध्यम अनन्त-अनन्त—जघन्य अनन्तानन्त को एकादिक से युक्त करने पर उसके बाद जो कुछ भी संख्या बनती है, वह सब मध्यम अनन्तानन्त होती है।

६. उत्कृष्ट अनन्त-अनन्त—अनुयोगद्वार सूत्र के अनुसार कि एवं उक्कोसयं अणंताणंतयं नित्य—

उत्कृष्ट अनन्तानन्त नही होता है। जघन्य अनन्तानन्त के पश्चात सभी स्थान मध्यम अनन्तानन्त में गिभत हो जाते है। अर्थात् उत्कृष्ट अनन्तानन्त नही है।

इस प्रकार से अनुयोगद्वार सूत्र मे बताई गई विधि के अनुसार असंख्यात आदि का स्वरूप बतलाया है। अब असंख्यात एवं अनन्त के भेदों के विषय मे कार्मग्रन्थिक मत का सात गाथाओं द्वारा उल्लेख करते हुए ग्रन्थ का उपसंहार करते है।

असंख्यात व अनन्त के भेदों सम्बन्धी कार्मग्रन्थिक मत

इय सुत्तुत्तं अन्ने विगयमिक्कसि चउत्थयमसंखं । होइ असंखासंखं लहु रूवजुयं तु तं मज्झं ॥५०॥

शब्दार्थ —इय —यह, सुतुत्तं —सूत्रोक्त, अन्ने —अन्य आचार्य, विगियं —वर्ग करते समय, इक्किस —एक बार, चउत्ययं —चीथा, असंखं —असख्यात, होइ होता है, असंखासंखंलहु —जघन्य असख्यात-असंख्यात, रूबजुयं —एक युक्त होने पर, तु —और, तं — वह, मज्जं —मध्यम असस्यात-असख्यात।

गायार्य—इस प्रकार से असल्यात आदि के वारे में सूत्रोक्त जानना चाहिये। कुछ आचार्यों का मत है कि चौथे

असंख्यात का एक बार वर्ग करने पर जघन्य असंख्यात-असंख्यात होता है और उसे एक से युक्त करने पर मध्यम असंख्यात-असंख्यात होता है।

विशेषार्थ—पूर्व मे अनुयोगद्वार सूत्रोक्त विधि के अनुसार संख्या का वर्णन किया गया है। लेकिन यहाँ सिद्धान्त के मत से भिन्न अन्य आचार्यों के मन्तव्य का 'अन्ने विगयं' पद से दिग्दर्शन कराना प्रारम्भ करते है।

उन आचार्यो का मत है कि जघन्य युक्त-असंख्यात का एक ही वार वर्ग करने पर यानी जघन्य युक्त-असंख्यात की जो राशि है उसका उसी राशि के साथ गुणा करने पर जैसे कि पाँच का पाँच से गुणा करने पर २५ होता है, वह जघन्य असंख्यात-असंख्यात है— इक्किस चउत्थयमसंखं होड असंखासंखं लहु।

इस जघन्य असंख्यात-असंख्यात को भी एक आदिक से युक्त करने पर जहाँ तक उत्कृष्ट न हो, वहाँ तक मध्यम असंख्यात-असंख्यात समझना चाहिये।

रूव्रणमाइमं गुरु ति विगाउं तं इमं दस क्लेवे। लोगागासपएसा धम्माधम्मेगिजयदेसा ॥८१॥ ठिइबंधज्झवसाया अणुभागा जोगछेयपिलभागा। दुण्ह य समाण समया पत्तेयिनगोयए खिवसु ॥८२॥ पुण तिम्म तिविग्गियए परित्तणंत लहु तस्स रासीण। अवभासे लहु जुत्ताणंतं अवभव्विजयमाणं॥८३॥

शन्दार्थ— स्वूण— एक रूप हीन, आइयं— पहना, गुरु— उत्कृष्ट, ति यग्गिउं—तीन वार वर्ग करके, तं— उसमे, इम— यह, दस— दस वस्तुए, पत्नेवे— डाले, मिनाये, लोगागास — नोकाकाय, पएसा— पदेश, घम्माधम्म— यमं और अधमं अस्तिकाय, एगजिय— एक जीय के, देसा—प्रदेश। ठिइबंध—स्थितिबध, अज्झवसाया—अध्यवसाय, अणुभागा— अनुमागवन्ध के स्थान, जोग—योग के, छेयपितभागा—छेद पित-माग (निर्विमाज्य भाग), दुण्ह—दोनों के (उत्सिपिणी, अवसिपिणी के) य—और, समाण—समान, समया—समय, पत्तेय—प्रत्येक शरीर वाले जीव, निगोयए—निगोद के जीव, खिवसु—मिलाओ।

पुण-पुन, उसके बाद, तिम्म - उस राशि मे, तिविगयएतीन वार वर्ग करने पर, परित्तणत-परीत्त-अनन्त, लहु-जघन्य,
तस्स-उस, रासीण-राशि का, अब्भासे-अम्यास करने से, लहुजघन्य, जुत्ताणतं-युक्त-अनन्त, अब्भव्य-अभव्य, जियमाणं-जीव
का परिमाण।

गाथार्थ—उसके (जघन्य असंख्यात-असख्यात के) एक रूप हीन करने पर, पूर्व का उत्कृष्ट होता है और उसका तीन वार वर्ग करके उसमे इन दस वस्तुओं को मिलायें— लोकाकाश के प्रदेश, धर्मास्तिकाय, अधर्मास्तिकाय और एक जीव के प्रदेश तथा स्थितिबंध के अध्यवसाय स्थान, अनुभागबंध के अध्यवसाय स्थान, योग के निर्विभाज्य भाग, उत्सर्पिणी—अवसर्पिणी काल के समय, प्रत्येक शरीर वाले जीव और निगोद के जीव, और उसके बाद—

उस राशि का तीन बार वर्ग करने पर जघन्य परीत्त-अनन्त होता है। उसकी राशि का अभ्यास करने पर जघन्य युक्त-अनन्त होता है। उसे अभव्य जीवों का परिमाण जानना चाहिये।

विशेषार्थ—इन तीन गाथाओं मे उत्कृष्ट युक्त-असंख्यात, जघन्य परीत्त-अनन्त और जघन्य युक्त-अनन्त की संख्या का परिमाण वतलाया है।

उत्कृष्ट युक्त-असंख्यात की संख्या का परिमाण वतलाते हुए कहा है—'रूवूणमाइयं गुरु' यानी पूर्व मे जो जघन्य असंख्यात-असंख्यात का परिमाण वताया गया है, उसमें से एक कम करने पर उत्कृष्ट युक्त-असंख्यात की संख्या का परिमाण हो जाता है।

जघन्य परीत्त-अनन्त का परिमाण वतलाने के लिये पहला सकेत तो यह किया है-'तिविग्गिउं'-जघन्य असख्यात-असंख्यात का तीन बार वर्ग करो और वर्ग करने के पश्चात प्राप्त राशि में निम्नलिखित दस क्षेपक मिलाये जायें—

- १. लोकाकाश के प्रदेश,
- २. धर्मास्तिकाय के प्रदेश,
- ३ अधर्मास्तिकाय के प्रदेश,
- ४. एक जीव के प्रदेश,
- ५. स्थितिवंध के अध्यवसाय स्थान,
- ६ अनुभागवंघ के अध्यवसाय स्थान,
- ७. योग (मन, वचन, काय शक्ति) के छेद प्रतिभाग (जो सूक्ष्म निविभाज्य भाग होते है),
 - प्रत्सिपणी-अवसिपणी इन दोनों कालों के समय.
 - ६. प्रत्येक जीव के शरीर,
 - १०. निगोद साधारण वनस्पतिकाय के शरीर।

१ किसी सच्या का तीन वार वर्ग करना हो तो सर्वप्रथम उस सख्या का अगपस में वर्ग करना, दूसरी वार फिर वर्गजन्य संख्या का वर्गजन्य सख्या से वर्ग करना, तीसरी वार दूसरी वार किये गयं वर्ग से प्राप्त राधि का उसी के बरावर की राधि के साथ वर्ग करना। जैसे कि ५ का तीन वार वर्ग करना है तो ५ का पहला वर्ग ५ × ५ = २५ हुआ। इस २५ का दूसरी वार इसी मस्या के नाथ वर्ग करना २५ × २५ = ६२५ यह दूसरा वर्ग हुआ। इस ६२५ का ६२५ से गुणा करना ६२५ × ६२५ = ३६०६२५ यह ५ का तीन वार वर्ग हुआ।

२ ये ही दस क्षेपक निलोकसार गाधा ४२ ते ४४ तक मे भी निर्दिष्ट है।

उनत दस क्षेपकों के मिलाने पर जो राशि हो उसका तीन बार वर्ग करने पर प्राप्त संख्या जघन्य परीत्त-अनन्त है और इस जघन्य परीत्त-अनंत की राशि का अभ्यास करने पर जघन्य युक्त-अनन्त कहलाता है। यही अभव्य जीवों का प्रमाण है अर्थात् इतनी अभव्य जीवों की संख्या है।

तव्वगो पुण जायइ णंताणंत लहु तं च तिक्खुत्तो। वगासु तह वि न तं होइ णंतखेवे खिवसु छ इमे ।।८४।। सिद्धा निगोयजीवा वणस्सई काल पुग्गला चेव। सव्वमलोगनहं पुण ति विगाउं केवलदुगम्मि।।८५।। खित्ते णंताणंतं हवेइ जिट्ठं तु ववहरइ मज्झं। इय सुहुमत्थवियारो लिहिओ देविंदसूरीहिं।।८६॥

'शब्दार्थ-तब्बगो-उसका वर्ग करने से, पुण-पुनः, जायइ-होता है, णंताणतलहु —जघन्य अनन्तानन्त, तं—उसको, च-और, तिक्खुत्तो—तीन वार, वग्गसु—वर्ग करने पर, तह्वि—तो भी, न तं होई—वह (उत्कृष्ट अनन्तानन्त) नही होता है, णंत—अनत, खेवे—क्षेपक, खिवसु—मिलाओ, छ इमे—यह छह।

सिद्धा—सिद्ध जीव, निगोयजीवा—निगोद के जीव, वणस्सई—वनस्पितकाय, काल—काल के समय, पुग्गला—पुद्गल परमाणु, चेव—और, सव्वं—सर्वं, सभी, अलोगनहं—अलोकाकाश, पुण—पुन, तिविग्गिउ—तीन वार वर्ग करके, केवलदुगम्मि—केवल-दिक के पर्याय।

खित्ते—मिलाने से, णंताणंतं—अनतानत, हवेइ—होता है, जिट्ठं—उत्कृष्ट, तु—और, ववहरइ—व्यवहार मे, मज्झं—मध्यम, इय—इस प्रकार, सुहुमत्यवियारो—सूक्ष्म अर्थ का विचार, लिहिओ—लिखा, देविदसूरीहि—देवेन्द्रसूरि ने।

गाथार्य-उसका (जघन्य युक्तानन्त का) वर्ग करने

से जघन्य अनन्तानन्त होता है। जघन्य अनन्तानन्त का तीन वार वर्ग करने से ही उत्कृष्ट अनन्तानन्त नहीं हो जाता है किन्तु उसमें तीन वार वर्ग करके निम्नलिखित छह क्षेपक और मिलाना चाहिये—

सिद्ध, निगोद के जीव, वनस्पतिकायिक जीव, तीनों काल के समय, समस्त पुद्गल परमाणु, समग्र अलोकाकाश के प्रदेश। इन छह क्षेपको को मिलाने के पश्चात् तीन वार वर्ग करके उसमें केवलद्विक के पर्याय मिलाये।

उनके मिलाने से उत्कृष्ट अनन्तानन्त होता है। लेकिन व्यवहार में मध्यम अनन्तानन्त का ही प्रयोग किया जाता है। इस प्रकार से श्री देवेन्द्रसूरि ने 'सूक्ष्म अर्थ-विचार' प्रकरण लिखा है।

विशेषार्थ — पूर्व गाथा मे जघन्य युक्तानन्त की रागि का प्रमाण वतलाया था। इस तीन गाथाओं मे जघन्य अनन्तानन्त और उत्कृष्ट अनन्तानन्त का परिमाण वतलाते हुए ग्रंथ के नामोल्लेख पूर्वक प्रकरण-समाप्ति का संकेत किया है।

जघन्य अनन्तानन्त के परिमाण को वतलाते हुए कहा है कि 'तव्वग्गे पुण जायड णंताणत लहु' पूर्वोक्त जघन्य युक्तानन्त की सख्या का वर्ग करने से प्राप्त राशि जयन्य अनन्तानन्त की संख्या है और जघन्य अनन्तानन्त की राशि का तीन वार वर्ग करने से ही उत्कृष्ट अनन्तानन्त की संख्या का बोध नहीं हो जाता है। लेकिन उत्कृष्ट अनन्तानन्त की संख्या का जान करने के लिये सबसे पहले जघन्य अनन्तानन्त की सख्या का जीन वार वर्ग करके अनन्त सख्या वाली निम्नलिखित छह वस्तुओं (क्षेपको) को मिलाना चाहिये—

१ यही छह क्षेपक तिलोकसार की ४६वी गाया में भी वर्णित है।

१ सिद्ध जीव, २ निगोद के जीव, ३ वनस्पतिकाय के जीव, ४ काल (अतीत, अनागत और वर्तमान) के समय, ५ समग्र पुद्गल परमाणु और ६ समस्त लोक-अलोकाकाश के प्रदेश।

इन अनन्त संख्या वाली छः वस्तुओं को मिलाने के पश्चात् फिर से तीन बार वर्ग करके उसमे केवलद्विक—केवलज्ञान, केवलदर्शन की पर्यायों की संख्या को मिलाने से उत्कृष्ट अनन्तानन्त की सख्या का परिमाण होता है। यह उत्कृष्ट अनन्तानन्त का परिमाण बोध के लिये है, लेकिन लोकालोक मे विद्यमान पदार्थों के मध्यम अनन्तानन्त प्रमाण होने से व्यवहार मे मध्यम अनन्तानन्त ही उपयोग में लिया जाता है। उत्कृष्ट अनन्तानन्त निष्प्रयोजन होने से सिद्धान्त में उपयोग में न आने के कारण उसे ग्राह्म नहीं माना है।

इस प्रकार से ग्रंथ के वर्ण्य विषय का विचार समाप्त हो जाने के परचात् ग्रंथकार उपसंहार करते है कि इस प्रकरण में अनेक सूक्ष्म विषयों पर विचार व्यक्त किये जाने से इस प्रकरण का नाम भी सूक्ष्मार्थ विचार है और अब यह समाप्त किया जाता है।

गाथा ८० से ८६ तक कुल सात गाथाओं में असंख्यात और अनन्त के भेदों व उसमे ग्रहण की गई असंख्यात व अनन्त पर्याय वाली वस्तुओं के विपय मे कार्मग्रथिक मत का उल्लेख किया है। जिसका विश्वद स्पष्टीकरण यहाँ प्रस्तुत करते है—

गाथा ७१ से ७६ तक में सैद्धान्तिक मत के अनुसार और गाथा द० से ८६ तक कार्मग्रथिक मत के अनुसार संख्या का विचार किया गया है। पहले सख्यात के तीन, असख्यात के नौ और अनन्त के नी,

१ मूल के 'अलोक' पद से लोक और अलोक दोनों प्रकार के आकाश विवक्षित है—अलोकाकाशिमिति उपलक्षणत्वात् सर्वोऽिप लोकालोकप्रदेशराशिः। — चतुर्यं कर्मग्रन्य स्वोपन्न टोका, पृ० २१३

२ ज्ञेय पर्याय अनन्त होने से केवलज्ञान की पर्याये भी अनन्त है।

कुल इक्कीस भेद बतलाये है। इन इक्कीस भेदों मे से पहले सात भेदों के स्वरूप मे सैद्धातिक और कार्मग्रथिक दृष्टि से मत-भिन्नता नही है। लेकिन आठवे आदि शेष भेदों के स्वरूप के विषय मे सैद्धातिक और कार्मग्रथिक मतभेद है।

संख्या विषयक सैद्धांतिक व कार्मग्रन्थिक मत-भिन्नता

कार्मग्रंथिक आचार्यों का कथन है कि जघन्य युक्त-असंख्यात का वर्ग करने से जघन्य असख्यात-असंख्यात होता है लेकिन सैद्धातिक मत से जघन्य युक्त-असख्यात का अभ्यास करने पर जघन्य असख्यात-असंख्यात वनता है। यानी कर्मग्रथों मे और सिद्धांत मे जघन्य असंख्यात-असख्यात की संख्या का परिमाण जानने के लिये जघन्य युक्त-असख्यात की संख्या समान रूप से मानी है, लेकिन कर्मग्रंथ में वर्ग करने और सिद्धान्त में अभ्यास करने का निर्देश किया है।

कर्मग्रथों मे जघन्य परीत्त-अनन्त की सख्या के परिमाण के लिये वताया है कि जघन्य असख्यात-असख्यात का तीन वार वर्ग करने के पश्चात असख्यात प्रदेश, समय, अध्यवसाय स्थान वाली निम्नलिखित दस वस्तुओं को मिलाकर उस समस्त सख्या का फिर से तीन वार वर्ग करने से जो सख्या होती है, वह जघन्य परीत्त-अनन्त है—

(१) लोकाकाश के प्रदेश, (२) धर्मास्तिकाय के प्रदेश, (३) अधर्मास्तिकाय के प्रदेश, (४) एक जीव के प्रदेश, (५) स्थितवधजनक अघ्यवसाय स्थान, (६) अनुभाग प्रदेश, (७) योग के निविभाग अंश, (८) अवस्पिणी-उत्सिपिणी इन दोनों कालों के समय, (६) प्रत्येक शरीर और (१०) निगोद शरीर।

जविक सिद्धांत में जघन्य असख्यात-असख्यात का राशि-अभ्यास करने से प्राप्त होने वाली संख्या को जघन्य परीत्त-अनन्त कहा है।

जघन्य युक्त-अनन्त का एक बार वर्ग करने से जघन्य अनन्तानन्त और जघन्य अनन्तानन्त का तीन बार वर्ग कर उसमें (१) सिद्ध जीव, (२) निगोद के जीव, (३) वनस्पतिकायिक जीव, (४) तीनों कालों के समय, (५) सम्पूर्ण पुद्गल परमाणु और (६) समस्त आकाश के प्रदेश मिलाने के पश्चात तीन बार वर्ग करके उसमें केवलज्ञान और केवलदर्शन की संपूर्ण पर्यायों की संख्या मिलाने से उत्कृष्ट अनन्तानन्त की संख्या होती है।

लेकिन सिद्धान्त मे जघन्य परीत्त-अनन्त की सख्या के लिये जघन्य असंख्यात-असंख्यात का राज्ञि-अभ्यास करना बतलाया गया है। इसी प्रकार जघन्य अनन्तानन्त की सख्या जघन्य युक्त-अनन्तानन्त क राज्ञि का अभ्यास करने पर प्राप्त होती है।

कर्मग्रंथ में उत्कृष्ट अनन्त का परिमाण बताया है लेकिन सिद्धात में उत्कृष्ट अनन्त नहीं माना है और इसका कारण बताते हुए कहा है कि जघन्य अनन्तानन्त के बाद के सभी स्थान मध्यम अनन्तानन्त में समाविष्ट हो जाने से उत्कृष्ट अनन्तानन्त नहीं होता है—

एव उक्कोसय अणताणतयं नित्य।

कार्मग्रथिक भी उत्कृष्ट अनन्तानन्त के परिमाण को वतलाते अवश्य है, लेकिन उसके लिये सिद्धांत का मत ग्राह्य मानकर कहते है कि यह उत्कृष्ट अनन्तानन्त निष्प्रयोजन है। क्योकि लोकाकाश में विद्यमान सभी पदार्थ मध्यम अनन्तानन्त प्रमाण ही है।

मध्यम या उत्कृष्ट संख्या का स्वरूप जानने की रीति मे सैंद्वांतिक और कार्मग्रथिकों मे मतभेद नहीं है किन्तु ७६वी और ५०वी गाथा में वताये हुए दोनों मतो के अनुसार जघन्य असख्यात-असख्यात का स्वरूप भिन्न-भिन्न हो जाता है, अर्थात् सैंद्धान्तिकमत से जघन्य युक्त-असख्यात का अभ्यास करने पर जघन्य असख्यात-असख्यात होता है और कार्मग्रंथिक मत से जघन्य युक्त-असंख्यात का वर्ग करने पर जघन्य असंख्यात-असंख्यात। इसी दृष्टिकोण की भिन्नता से मध्यम

युक्तासख्यात, उत्कृष्ट युक्तासंख्यात आदि आगे की संख्याओं का स्वरूप भिन्न-भिन्न बन जाता है। जघन्य असंख्यात-असंख्यात में से एक घटाने पर उत्कृष्ट युक्त-असख्यात होता है और जघन्य युक्ता-सख्यात व उत्कृष्ट युक्तासख्यात के वीच की संख्याये मध्यम युक्ता-सख्यात हैं।

इसी प्रकार आगे के भेदों की मध्यम संख्या के लिये समझना चाहिये कि जघन्य मे एक मिलाने के पश्चात से उत्कृष्ट से पूर्व तक की सब सख्याये मध्यम है। जघन्य और उत्कृष्ट सख्याये एक-एक प्रकार की है लेकिन मध्यम सख्याये एक प्रकार की नहीं है—मध्यम संख्यात के सख्यात भेद, असख्यात के असंख्यात भेद और अनन्त के अनन्त भेद होते है। क्योंकि जघन्य और उत्कृष्ट सक्या का मतलब तो किसी एक नियत सख्या से है किन्तु मध्यम सख्या के लिये यह बात नहीं है, क्योंकि जघन्य और उत्कृष्ट के बीच संख्यात की संख्यात इकाइया है, असख्यात की असख्यात इकाइयाँ है और अनन्त की अनन्त इकाइयाँ हैं। यही इकाइयाँ कमज्ञ. मध्यम सख्यात, मध्यम असख्यात और मध्यम अनन्त कहलाती है।

क्षेपकों की असंख्यातता और अनन्तता का कारण

कार्मग्रंथिको ने जघन्य परीत्त-अनन्त की संख्या के लिये लोकाकाश के प्रदेश आदि असख्यात सख्या वाले दस क्षेपको को तथा उत्कृष्ट अनन्तानन्त की सख्या के परिमाण के लिये अनन्त सख्या वाले सिद्ध जीव आदि छह क्षेपको को मिलाने के लिये संकेत किया है। यहाँ उनकी असख्यातता और अनन्तता का स्पष्टीकरण करते हैं।

लोकाकाश, धर्मास्तिकाय, अधर्मास्तिकाय और एक जीव इन चारों के प्रदेश असल्यात-असल्यात है और आपस में तुल्य हैं। जीवादि पड् द्रव्यों के अवस्थान को लोक और जितने आकाश क्षेत्र में इन द्रव्यों का अवस्थान है उसे लोकाकाश कहते हैं। वैसे तो जीव अनन्त हैं लेकिन प्रत्येक जीव अपने प्रदेशत्व गुण की अपेक्षा से असं-ख्यात प्रदेशी है, इसी प्रकार धर्मास्तिकाय, अधर्मास्तिकाय भी अस-ख्यात प्रदेशी हैं। ^९

ज्ञानावरण आदि प्रत्येक कर्म की स्थित के ज्ञान्य से उत्कृष्ट पर्यन्त समय भेद से असंख्यात भेद है। जैसे कि ज्ञानावरण कर्म की ज्ञान्य स्थित अन्तर्मुहूर्त प्रमाण और उत्कृष्ट स्थित तीस कोड़ाकोडी सागरोपम प्रमाण है। इस ज्ञान्य और उत्कृष्ट स्थित के बीच अन्तर्मुहूर्त से एक समय अधिक, दो समय अधिक, तीन समय अधिक आदि इस प्रकार एक-एक समय बढते-बढ़ते एक समय कम तीस कोड़ा-कोड़ी सागरोपम के बीच असख्यात समयों का अन्तर है। इसीलिये ज्ञान्य और उत्कृष्ट स्थितियां निश्चित होने पर भी मध्यवर्ती स्थितियों के मिलाने से ज्ञानावरण की स्थित के असंख्यात भेद हो जाते है। अन्य कर्मों की स्थित के लिये भी इसी प्रकार समझ लेना चाहिए।

कर्मों की स्थिति के असल्यात भेद होने का कारण जीव के अध्यव-साय स्थानों का असंख्यात होना है जो लोकाकाश के असल्यात प्रदेशों के बरावर है—

पइठिहम संखलोगसमा^२

अनुभागवंध के कारण जीव के कापायिक परिणाम है। इन कापा-यिक परिणामों के तीव्र, तीव्रतर, तीव्रतम, मद, मन्दतर और मन्दतम आदि के भेद से असंख्यात भेद है। एक-एक कापायिक परिणाम से एक एक अनुभाग स्थान का बंध होता है। इसीलिये काषायिक परिणाम-जन्य अनुभागस्थान भी कापायिक परिणामों के तुल्य असख्यात ही माने जाते है।

१ असस्येयाः प्रदेशा धर्माधर्मयोः जीवस्य ।

⁻⁻⁻तत्त्वार्यसूत्र ४।७-८

२ पचम कर्मग्रथ गा० ५५ (देवेन्द्रसूरि कृत)



मानी है। काल द्रव्य अनन्त समय वाला है। पुद्गल द्रव्य के परमाणु और स्कन्ध यह दो भेद हैं। इनमें से स्कन्ध तो संख्यात और असंख्यात प्रदेशी होने से संख्यात और असंख्यात भी हो सकते हैं, लेकिन परमाणु रूप पुद्गल अनन्त संख्यक है। लोकाकाश के असंख्यात प्रदेश है लेकिन उसके बाद का आकाश जो अलोकाकाश कहलाता है, उसके प्रदेशों का अन्त नहीं है, अनन्त प्रदेश है। इसीलिये आकाश के अनन्त प्रदेश माने जाते हैं।

कार्मग्रन्थिक मतानुसार असंख्यात, अनन्त के मेदों का स्वरूप

- जघन्य परीत्त-असंख्यात—उत्कृष्ट संख्यात में एक को मिलाने पर होता है।
- २. मध्यम परीत्त-असंख्यात—जघन्य परीत्त-असंख्यात में एक के मिलाने के पश्चात जहाँ तक उत्कृष्ट परीत्त-असंख्यात न हो जाये वहाँ तक की संख्या मध्यम परीत्त-असख्यात है।
- ३. उत्कृष्ट परीत्त-असख्यात जघन्य युक्त-असंख्यात में से एक को कम करने पर प्राप्त होने वाली संख्या।
- ४. जघन्य युक्त-असंख्यात—उत्कृष्ट परीत्त-असख्यात मे एक संख्या मिलाने से होता है।
- ५. मध्यम युक्त-असख्यात जघन्य और उत्कृष्ट युक्त असख्यात के बीच की संख्या।
- ६. उत्कृष्ट युक्त-असख्यात—जघन्य असख्यात-असख्यात में से एक से न्यून संख्या।
- ् ७ जघन्य असंख्यात-असख्यात—जघन्य युक्त-असंख्यात की संख्या का एक ही बार वर्ग करने पर प्राप्त संख्या।
- प्रध्यम असंख्यात-असंख्यात जघन्य और उत्कृप्ट असंख्यात-असंख्यात के वीच की सख्या।

- ६ उत्कृष्ट असंख्यात-असंख्यात-—जघन्य परीत्त-अनन्त में से एक सख्या न्यून को कहते है।
- १ जघन्य परीत्त-अनन्त—जघन्य असख्यात-असख्यात की संख्या का तीन वार वर्ग करके उसमे लोकाकाश के प्रदेश आदि दस असख्यात सख्या वाली वस्तुओं (क्षेपको) को मिलाने के पश्चात् समग्र राशि का पुनः तीन वार वर्ग करने से प्राप्त होने वाली संख्या को जघन्य परीत्त-अनन्त कहते है।
- २. मध्यम परीत्त-अनन्त-जघन्य और उत्कृष्ट परीत्त-अनन्त के वीच की सख्या को कहते है।
- ३. उत्कृष्ट परीत्त-अनन्त—जघन्य युक्त-अनन्त में से एक न्यून संख्या उत्कृष्ट परीत्त-अनन्त है।
- ४ जघन्य युक्त-अनन्त—जघन्य परीत्त-अनन्त की राशि का अम्यास करने से जघन्य युक्त-अनन्त की संख्या होती है।
- ५. मध्यम युक्त-अनन्त जघन्य व उत्कृष्ट युक्त-अनन्त की मध्य-वर्ती सख्या है।
- ६ उत्कृष्ट युक्त-अनन्त-जघन्य अनन्तानन्त में से एक (रूप) कम सख्या उत्कृष्ट युक्त अनन्त कहलाती है।
- ७ जघन्य अनन्त-अनन्त—जघन्य युक्त-अनन्त का एक वार वर्ग करने से जघन्य अनन्त-अनन्त होता है।
- प्रमध्यम अनन्त-अनन्त—जघन्य अनन्तानन्त को एकादिक से युक्त करने के पश्चात उत्कृष्ट अनन्तानन्त तक की सख्या के पूर्व तक की सख्या मध्यम अनतानत कहलाती है।
- ६ उत्कृष्ट अनत-अनत—जघन्य अनतानत की संख्या का तीन वार वर्ग करके उसमें अनन्त सख्या वाले छह क्षेपको—सिद्ध जीव, निगोद जीव, वनस्पतिकायिक जीव, काल के त्रिकालिक समय, पुद्गल परमाणु, आकाश के प्रदेश—की अनन्त संख्या को मिलाकर उस राणि

का पुन: तीन बार वर्ग करके केवलद्विक की पर्यायों के मिलाने से उत्कृष्ट अनतानंत होता है। लेकिन इसको उपयोग की हिष्ट से अग्राह्य माना है।

इस प्रकार से कार्मग्रन्थिक दृष्टि से संख्यात, असख्यात और अनन्त के प्रभेदों का निरूपंण किया गया है।

ग्रन्थ में छियासी गाथाये होने से यह 'षडशीति' कहा जाता है तथा विभिन्न सूक्ष्म विषयों का विवेचन किये जाने से इसका दूसरा नाम 'सूक्ष्मार्थविचार' भी है। लोक-प्रचलित भाषा मे इसे चतुर्थ कर्मग्रंथ भी कहा जाता है।

श्रीमद् देवेन्द्रसूरि ने प्राचीन चतुर्थ कर्मग्रंथ के आधार से इसकी रचना की है और सक्षेप मे उसके सभी विषयों का दिग्दर्शन करा दिया है।

चतुर्थं कर्मग्रन्थ समाप्त ।

परिशिष्ट

चतुर्थं कमेग्रन्थ की मूल गाथायं			
कवायमार्गणा के लेक्या व आयु बन्धाबन्ध की अपेक्षा भेद			
परिहारविशुद्धि सयम विषयक संक्षिप्त विवरण			
सम्यक्त्वित्रक का अपर्याप्त संज्ञी अवस्था में पाये जाने का स्पष्टीकरण			
मार्गणाओं के अल्पबहुत्व सम्बन्धी आगम पाठ			
उत्तर प्रकृतियों और तीयँकर, आहारकद्विक के बंधहेतुओं विषयक पंचसंग्रह का मंतव्य			
गायाओं की अकाराद्यनुक्रमणिका			

परिशिष्ट १

चतुर्थ कर्मग्रन्थ की मूल गाथाएँ

निमय जिण जियमग्गणगुणठाणुवओगजोगलेसाओ। बन्धऽप्पबहूभावे संखिज्जाई किमवि बुच्छं॥१॥ सुहुमवायरेगिदिवितिचउअसन्निसन्निपंचिदी। अपजत्ता पज्जत्ता कमेण चउदस जियद्वाणा॥२॥ बायरअसन्निविगले अपिज्ज पढमबिय सन्निअपजत्ते। अजयजुय सन्निपज्जे सन्वगुणा मिच्छ सेसेसु ॥३॥ अपजत्तछिक कम्मुरलमीस जोगा अपज्जसिन्नसु ते। सविजव्वमीस एसुं तणुपज्जेसुं उरलमन्ने ॥४॥ सन्वे सन्निपजत्ते उरलं सुहुमे सभासु तं चउसु। वायरि सविउव्विदुगं पजसन्निसु बार उवओगा ॥५॥ पज चर्जारिदअसिन्नसु दुदंस दुअनाण दससु चक्कुविणा । सन्निअपज्जे मणनाण चक्खु केवलदुग विहूणा॥६॥ सन्निदुगि छलेस, अपज्जवायरे पढमचउ ति सेसेसु। सत्तद्व वन्धुदीरण सतुदया अट्ठ तेरससु॥७॥ सत्तट्टछेग बंधा सतुदया सत्त अट्ट चतारि। सत्त-हु-छ-पंच-दुगं उदीरणा सन्नि पज्जत्ते॥।।।। गइइंदिए य काए जोए वेए कसायनाणेसु। भवसम्मे सन्निआहारे ॥६॥ संजमदंसणलेसा सुरनरतिरिनिरयगड डगवियतियचउपणिदि छक्काया। भूजलजलणाऽनिलवणतसाय मणवयणतणुजोगा ॥१०॥ वेय नरित्थिनपुसा कसाय कोहमयमायलोभ त्ति । मइसुयऽवहिमणकेवलविभगमइसुअनाण सागारा ॥११॥

सामइय छेय परिहार सुहुम अहखाय देस जय अजया। चक्खु अचक्खू ओही केवलदंसण अणागारा ॥१२॥ ' किण्हा नीला काऊ तेऊ पम्हा य सुक्क भव्वियरा। वेयग खइगुवसम मिच्छ मीस सासाण सन्नियरे ॥१३॥ आहारेयर भेया सुरनरयविभंगमइसुओहिदुगे। सम्मत्ततिगे पम्हा सुक्का सन्नीसु सन्निदुग ॥१४॥ तमसन्नि अपज्जजुयं नरे सवायर अपज्ज तेऊए। थावर इगिदि पढमा चउ वार असिन्न हु दु विगले ।।१५॥ दस चरम तसे अजयाहारग तिरि तणु कसाय दु अनाणे। पढमतिलेसा भवियर अचक्खु नपु मिच्छि सब्वे वि ॥१६॥ केवलदुग सजयमणनाणदेसमणमीसे। पजसन्नी पण चरम पज्ज वयणे तिय छ व पज्जिय र चक्खुम्मि ।।१७।। थीनरपणिदि चरमा चउ अणहारे दु सन्नि छ अपज्जा । ते सुहुमअपज्ज विणा सासणि इत्तो गुणे वुच्छं ॥१८॥ पण तिरि चड सुरनरए नर सिन्न पींगदि भव्व तिस सब्वे । इग विगल भू दग वणे दु दु एगं गइतस अभव्वे ॥१६॥ वेय ति कसाय नव दस लोभे चउ अजङ दु ति अनाणतिगे । बारम अचवव्वचक्वृमु पढमा अहखाइ चरम चउ ॥२०॥ मणनाणि नग जयाई समज्य छेय चंड दुन्नि परिहारे। केवलदृगि दो चरमाऽजयाङ नव मङ्सु ओहिदुगे ॥२१॥ अट उवसमि चड वेयगि खड़गे डवकार मिच्छतिगि देसे । नुहुमे य सठाण तेर जोग आहार सुक्काए ॥२२॥ अस्मित्रमु पटमदुग पहमितिनेसामु छन्न दुमु सत्त। पटमंतिमदुगञजया, अणहारे मग्गणामु गुणा ॥२३॥ सच्नेयर मीस असन्चमोन मण वङ विडव्वियाहारा। जरलं मीना कम्मण इय जोगा कम्ममणहारे ॥२४॥

नरगइ पणिदि तस तणु अचक्ख्र नर नपु कसाय सम्मद्रगे । सन्नि छलेसाहारग भव्व मइ सुओहिदुगि सव्वे ॥२५॥ तिरि इत्थि अजय सासण अनाण उवसम अभव्व मिच्छेसु । तेराहारदुगूणा ते उरलदुगूण सुरनरए॥२६॥ कम्मुरलदुगं थावरि ते सविउव्विदुग पंच इगि पवणे। छ असन्नि चरमवइजुय ते विउविदुगूण चउ विगले ॥२७॥ कम्मुरलमीस विणुमणवइ समइय छेय चक्खु मणनाणे। उरलदुग कम्म पढमंतिम मणवइ केवलदुगम्मि ॥२८॥ मणवइउरला परिहारि सुहुमि नव ते उ मीसि सविउव्वा। देसे सविउन्विदुगा सकम्मुरलिमस्स अहखाए ॥२६॥ तिअनाण नाण पण चउ दसण बार जिय लक्खणुवओगा । विणु मणनाण दुकेवल नव सुरतिरिनिरयअजएसु ॥३०॥ तस जोय वेय सुक्काहार नर पणिदि सन्नि भवि सब्वे। नयणेयर पण लेसा कसाइ दस केवलदुगूणा।।३१।। चर्जिरदिऽसन्नि दुअनाणदंस इग वि त्ति थावरि अचक्खू। तिअनाण दसणदुग अनाणतिग अभव मिच्छदुगे ॥३२॥ केवलदुगे नियदुगं नव तिअनाण विणु खइय अहखाए। दंसणनाणतिगं देसि मीसि अन्नाणमीस त।।३३॥ मणनाणचक्खुवज्जा अणहारे तिन्नि दस चउ नाणा। चउनाणसजमोवसम वेयगे ओहिदसे य ॥३४॥ दो तेर तेर बारस मणे कमा अटु दु चउ चउ वयणे। चउ दु पण तिन्नि काए जियगुणजोगोवओगऽन्ने ॥३५॥ छसु लेसासु सठाण एगिदि असन्नि भूदगवणेसु। पढमा चउरो तिन्नि उ नारय विगलग्गि पवणेसु ॥३६॥ अह्खाय सुहुम केवलदुगि सुक्का छावि सेसठाणेमु। नरनिरयदेवतिरिया थोवा दु असखऽणंतगुणा ॥३७॥

पण चड ति दु एगिंदी थोवा तिन्नि अहिया अणंतगुणा । तस थोव असंखऽग्गी भूजलनिल अहिय वणऽणता ॥३८॥ मणवयणकायजोगी थोवा अस्सखगुण अणतगुणा। पुरिसा थोवा इत्थी सखगुणाऽणतगुण कीवा।।३६॥ माणी कोही माई लोही अहिय मणनाणिणो थोवा। ओहि असखा मइसुय अहिय सम असख विव्भगा ॥४०॥ केवलिणो णतगुणा मइसुयअन्नाणि णतगुण तुल्ला। मुहुमा थोवा परिहार सख अहखाय सखगुणा ।।४१।। छेप समईय सखा देस असखगुण णतगुण अजया। थोव असख दु णता ओहि नयण केवल अचक्खू ॥४२॥ पच्छाणुपुन्त्रि लेसा थोवा दो सख णत दो अहिया। अभवियर थोव णता सासण थोवोवसम सखा ॥४३॥ मीसा सखा वेयग असखगुण खड्य मिच्छ दु अणता। सन्नियर थोव णताऽणहार थोवेयर असखा ॥४४॥ सन्वजियठाण मिच्छे सग सासणि पण अपज्ज सन्निदुग । सम्मे सन्नी दुविहो सेसेसु सन्निपज्जत्तो।।४५॥ मिच्छदुग अजङ जोगाहारदुगूणा अपुव्वपणगे उ । मणवइउरल सविउव्व मीसि सविउव्वदुग देसे ॥४६॥ साहारटुग पमत्ते ते विउवाहारमीस विणु इयरे । कम्मुरलदुगताइममणवयण सजोगि न अजोगी ॥४७॥ तिअनाण दुदसाइमदुगे अजड देसि नाणदसतिग। ते मीसि मीम समणा जयाड केवलिंदुगतदुगे ॥४८॥ सासणभावे नाण विउच्यगाहारगे उरलमिरस। नेगिदिसु सामाणो नेहाहिगय सुयमय पि ॥४६॥ उसु मन्या तेउतिग इगि छमु मुक्का अजीगि अल्नेमा । वधस्य मिच्छअविरटकसावजोग ति चड हेऊ ॥५०॥

अभिगहियमणभिगहियाऽऽभिनिवेसिय संसइयमणाभोगं। पण मिच्छ बार अविरइ मणकरणानियमु छजियवहो ॥५१॥ नव सोल कसाया पनर जोग इय उत्तरा उ सगवन्ना। इगचउपणतिगुणेसुं चउतिदुइगपच्चओ वन्धो ॥५२॥ चउमिच्छमिच्छअविरइपच्चइया सायसोलपणतीसा। जोग विणु तिपच्चइयाऽऽहारगजिणवज्ज सेसाओ ॥५३॥ पणपन्न पन्न तियछहिय चत्त गुणचत्त छचउदुगवीसा । सोलस दस नव नव सत्त हेउणो न उ अजोगिम्मि ॥५४॥ पणपन्न मिच्छि हारगदुगूण सासाणि पन्न मिच्छ विणा। मिस्सदुगकम्मअण विणु तिचत्त मीसे अह छचता ॥ १५॥ सदुमिस्सकम्म अजए अविरइकम्मुरलमीसविकसाए। मुत्तु गुणचत्त देसे छवीस साहारदु पमत्ते ॥५६॥ अविरइ इगार तिकसायवज्ज अपमत्ति मीसदुगरहिया । चउवीस अपुन्वे पुण दुवीस अविउन्वियाहारा ॥५७॥ अछहास सोल वायरि सुहुमे दस वेयसजलणति विणा। खीणुवसति अलोभा संजोगि पुंग्वुत्त सग जोगा ॥५८॥ सत्तव्र मीस अप्पृत्ववायरा अपमत्तता वंधइ छ स्सुहमो एगमुवरिमाऽवंधगाऽजोगी ॥५६॥ आसुहुम सतुदए अठ्ठ वि मोह विणु सत्त खीणिम्म । चड चरिमदुगे अठ्ठ उ संते उवसति सत्तुदए॥६०॥ उइरंति पमत्तंता सगट्ठ मीसट्ठ वेयआउ विणा। छग अपमत्ताइ तओ छ पच सुहुमो पणुवसतो ॥६१॥ पण दो खीण दु जोगी णुदीरगु अजोगि थेव उवसता। संखगुण खीण सुहुमा नियद्विअप्पुव्व सम अहिया ॥६२॥ जोगि अपमत्त इयरे संखगुणा देससासणामीसा। अविरय अजोगिमिच्छा असंख चउरो दुवे णंता ॥६३॥

उवसमखयमीसोदयपरिणामा दु नव ठार इगवीसा। तियभेय सन्निवाइय सम्मं चरणं पढम भावे।।६४॥ वीए केवलजुयल सम्म दाणाइलद्धि पण चरण। तइए सेसुवओगा पण लद्धी सम्म विरइदुगं ॥६४॥ अन्नाणमसिद्धत्तासजमलेसाकसायगइवेया । मिच्छ तुरिए भव्वाभव्वत्तजियत्तपरिणामे ॥६६॥ चउ चउगर्डसु मीसगपरिणामुदएहि चउ सखइएहि। उवसमजुएहिं वा चउ केविल परिणामुदयखइए ॥६७॥ खयपरिणामे सिद्धा नराण पणजोगुवसमसेढीए। इय पनर सन्निवाइयभेया वीसं असंभविणो ॥६८॥ मोहेव समो मीसो चउघाइसु अट्ठकम्मसु य सेसा। धम्माइ पारिणामिय भावे खधा उदइए वि ॥६६॥ सम्माइचउसु तिग चउ भावा चउ पणुवसामगुवसंते। चउ खीणापुन्वि तिन्नि सेसगुणट्टाणगेगजिए।।७०।। सिवज्जेगमसख परित्तजुत्तनियपयजुय तिविहं। एवमणत पि तिहा जहन्नमज्झुवक्तसा सन्वे ॥७१॥ लहु सिखज्जं दु चिषय अओ पर मिजिझम तु जा गुरुय। जबूदीवपमाणयचउपत्नपस्वणाइ उम् ॥७२॥ पल्नाऽणवद्दियसलागपटिसलागमहासलागवखा । जोयणसहसोगाटा सवेड्यता ससिहभरिया।।७३॥ तो दीवुदहिनु इनिकनक सरिसव खिविय निट्टिए पहमे । पदम व तदंनं चिय पुण भरिए तम्मि तह खीणे ॥७४॥ सिप्पइ सलागपल्लेगु मन्मिबो इब मलागम्ब (मि) बणेण । पुन्नो बीओ य तओ पुब्ब पिव तम्मि उद्धरिए ॥७५॥ घीणे सलाग तडए एव पटमेहि बीयय भरण तेहि य तद्य तेहिय तृरिय जा किर फूटा चडरो ।'

पढमतिपल्लुद्धरिया दीवुदही पल्लचउसरिसवा य। सन्वो वि एस रासी रूवूणो परमसंखिज्जं ॥७७॥ 🤊 रूवजुयं तु परित्तासंखं लहु अस्स रासि अब्भासे। जुत्तासंखिज्ज लहु आवलियासमयपरिमाणं ॥७५॥ -वितिचउपचमगुणणे कमा सगासंख पढमचउसत्त । णंता ते रूवजुया मज्झा रूवूण गुरु पच्छा।।७६॥ • इय सुत्तुत्तं अन्ने वग्गियमिक्कसि चउत्थयमसंखं। होइ असंखासख लहु रूवजुय तु तं मज्झं ॥५०॥ रूवूणमाइमं कुरु ति विगिउं त इमं दस क्लेवे। लोगागासपएसा धम्माधम्मेगजियदेसा ॥५१॥ ठिइबधज्झवसाया अणुभागा जोगछेयपलिभागा। दुण्ह य समाण समया पत्तेयनिगोयए खिवसु ॥५२॥ पुण तम्मि तिवग्गियए परित्तणंत लहु तस्स रासीण। अब्भासे लहू जुत्ताणंत अब्भव्वजियमाणं ॥=३॥ तव्वग्गे पुण जायइ णंताणंत लहु तं च तिक्लुत्तो। वग्गसु तह वि न त होइ णतखेवे खिवसु छ इमे ॥५४॥ सिद्धा नियोगजीवा वणस्सई काल पुग्गला चेव। सब्वमलोगनह पुण ति वग्गिउ केवलदुगम्मि ॥५४॥ खित्ते णताणत हवेइ जिठ्ठ तु ववहरइ मज्झ। इय सुहमत्थवियारो तिहिओ देविदसूरीहि ॥५६॥

परिशिष्ट २

कषायमार्गणा के लेश्या व आयु बन्धाबंध की अपेक्षा भेद

कापायिक शक्ति के तीव्र-मद माव की अपेक्षा क्रोघादि प्रत्येक कपाय के अनन्तानुबन्धी, अप्रत्याख्यानावरण आदि चार-चार भेद कर्मग्रंथ और दिगम्बर साहित्य (गो० जीवकाड) मे एक रूप है। लेकिन गो० जीवकाड मे लेक्या की अपेक्षा से चौदह-चौदह और आयु वन्धावध की अपेक्षा वीस-वीस भेद मी किये गये है। यह विचार क्वेताम्बरीय ग्रथों मे देखने मे नही आया है।

दिगम्बर साहित्य का कवायमार्गणा के उक्त भेदो सवधी हिष्टिकोण मननीय होने से यहाँ प्रस्तुत किया जा रहा है।

कपाय की व्यारया इस प्रकार की है— जीव के सुख-दुख आदि रूप अनेक प्रकार के धान्य को उत्पन्न करने वाले कर्म रूपी क्षेत्र का जिसके द्वारा कर्पण होता है, उसे कपाय कहते है।

कपाय परिणामो द्वारा आस्मिक गुणो का घात होता है। आस्मा का
गुन्य कार्य है आस्मस्वरूप का बोध, प्रतीति और आस्मलाम, स्वस्थिति और
कपाय विपाकोदय द्वारा स्वरूप बोध और प्राप्ति को न होने देने का कार्य
करती है। म्वरूपबोध के न होने देने वाले कापायिक परिणाम अनन्तानुबधी
तथा लाग के विधातक परिणाम अत्याख्यानावरण, प्रत्याख्यानावरण एव संज्वलन है। स्वरूपबोध होना प्रमुख है और लामप्राप्ति तो कमश होती है।
एमीलिए रवरूपबोध के विधातक परिणाम वा सिर्फ एक अनन्तानुबची प्रकार
है जबिक लानप्राप्ति की आधिक, मार्वदेशिक आदि अपेक्षाओ की क्रमिक
स्पिति के कारण अप्रत्याख्यानावरण आदि तीन प्रकार है। अर्थात् अनन्तानुबधी
कपाय परिणामो के द्वारा नम्यक्त्व (स्वरूपबोध) का और अप्रत्याख्यानावरण,
प्रत्याग्यानावरण एव मज्वलन रूप कापायिक परिणामो द्वारा कमशः स्वरूपलाम रूप देशचारित्र, नकलनारित्र और यथाख्यात्वारित्र का धात होता है।

इन अनन्तानुबन्धी, अप्रत्यारयानावरण आदि चारो प्रकार के कापायिक परि-णामों के शक्ति की अपेक्षा ने कपायों के मूलभेद कोच, मान, माया और लोम मे से कोध के क्रमशः पत्थर की रेखा, पृथ्वी की रेखा, घूलिरेखा और जल-रेखा के समान परिणाम होते है। मान के पत्थर के समान, हड्डी के समान, काष्ठ के समान और बेत के समान, माया के बांस की जड़ के समान, मेढे के सीग के समान, गोमूत्र के समान और खुरपा के समान और लोभ के किमिराग, चक्रमल, शरीरमल और हल्दी के रग के समान परिणाम होते है। ये परिणाम क्रमशः नरक, तिर्यंच, मनुष्य और देवगित मे जन्मप्राप्ति के कारण है।

श्वेताम्बर साहित्य मे भी अनन्तानुबन्धी कोघ आदि के लिए उक्त दिगम्बर ग्रन्थ के समान उपमाओं को दिया है। लेकिन किन्ही-किन्ही उपमाओं मे विभिन्नता है, परन्तु उससे कोध आदि के यथार्थ स्वरूप के बारे में किसी प्रकार का अन्तर नहीं आता है।

इस प्रकार से शिलाभेद आदिक चार प्रकार का कोध, शैल आदिक के समान चार प्रकार का मान, वेणुमूल आदि के समान चार प्रकार की माया और क्रमिराग आदि के समान चार प्रकार का लोग, यह क्रम से शक्ति की अपेक्षा चार-चार स्थान है। अब लेश्या की अपेक्षा चौदह-चौदह और आयु बंधाबध की अपेक्षा बीस-बीस भेद बतलाते है।

लेश्या की अपेक्षा चौदह भेद इस प्रकार बनते है-

शिलाभेद के समान कोध में केवल कृष्णलेश्या की अपेक्षा से एक ही स्थान होता है। पृथ्वी समान कोध में कृष्ण आदिक लेग्याओं की अपेक्षा छह स्थान है। धूलि समान कोध में कृष्ण से लेकर शुक्ल तक छह स्थान होते हैं और जल समान कोध में केवल शुक्ललेश्या का ही एक स्थान होता है। इसी प्रकर मान, माया और लोग के भी उनके उपमानों की अपेक्षा लेश्या सम्बन्धी चीदह-चीदह भेद समझना चाहिये

लेश्या के आधार से क्रोध आदि लोग पर्यन्त चारो कपायों के बनने वाले चौदह-चौदह भेदों को क्रोध कपाय के शक्ति की अपेक्षा होने वाले चार प्रकारों द्वारा स्पष्ट करते हैं।

शिलाभेद समान क्रोध मे केवल कृष्णलेश्या का एक ही स्थान होता है।
पृथ्वीभेद समान क्रोध मे छह स्थान होते है—पहला कृष्णलेश्या का, दूसरा
कृष्ण-नील लेश्या का, तीसरा कृष्ण-नील-कापोत लेश्या का, चौथा कृष्ण-

नील-कापोत-पीत लेश्या का, पाचवा कृष्ण-नील-कापोत-पीत-पद्म लेश्या का, छठा कृष्ण-नील-कापोत-पीत-पद्म-शुक्ल लेश्या का । घूलिरेखा समान क्रोध में भी छह स्थान होते है—पहला कृष्णादि छह लेश्या का, दूसरा कृष्ण रहित पाच लेश्या का, तीसरा कृष्ण-नील रहित चार लेश्या का, चौथा कृष्ण-नील-कपोत रहित तीन शुभ लेश्या का, पाचवा पद्म और शुक्ल लेश्या का, छठा केवल शुक्ललेश्या का । जलरेखा समान क्रोध में एक शुक्ल लेश्या का ही स्थान होता है । जिस प्रकार कोध के लेश्याओं की अपेक्षा ये चौदह स्थान बताये है, इसी प्रकार मानादिक कपायों में भी चौदह-चौदह भेद समझना चाहिए।

आयु के वधावंध की अपेक्षा वीस-वीस स्थान ऋमशः इस प्रकार वनते हे—

शैलभेद गत कोंघ में सिर्फ एक कृष्णलेक्या का स्थान होता है। उस कृष्णलेक्या में कुछ स्थान तो ऐसे हैं जहाँ पर आयु वध नहीं होता है। इसके अनन्तर कुछ स्थान ऐसे हैं कि जिनमें नरक आयु का वध होता है। इसके बाद पृथ्वीभेद गत पहले और दूसरे स्थान में नरक आयु का ही बध होता है। इसके बाद कृष्ण-नील-कापोत लेक्या के तीसरे भेद में कुछ स्थान ऐसे हैं जहाँ नरक आयु का ही वध होता है और कुछ स्थान ऐसे हैं जहाँ पर नरक, तियंच और मनुष्य तीनो ही आयु का वध हो सकता है। शेष तीनो स्थानो में चारो आयु का वध हो सकता है।

पूर्तिभेद गत छह लेश्या वाले प्रथम भेद के कुछ स्थानो मे चारो आयु का वध होता है, इसके अनन्तर कुछ स्थानो मे नरक आयु को छोड़कर तीन आयु का और कुछ स्थानो मे नरक, तिर्यच को छोड़कर दो आयु का वध होता है। वृग्णेनश्या को छोड़कर पांच नेश्या वाले दूसरे स्थान मे तथा कृष्ण, नील लेखा को छोड़कर पांच नेश्या वाले तीसरे स्थान मे केवल देवायु का वध होता है। अन्त को तीन नेश्या वाले चौथे भेद के कुछ स्थानो मे देवायु का वध होता है और कुछ स्थानो मे आयु का अवध है। पद्म और शुक्ल लेश्या वाले पाचव स्थान मे और केवल गुक्लनेश्या वाले छठे स्थान मे आयु का अवध है। दलभेद गत केवल गुक्लनेश्या वाले एक स्थान मे भी आयु का अवन्य है।

इस प्रकार कपायों के शक्ति की अपेक्षा चार भेद, लेश्याओं की अपेक्षा चौदह भेद, आयु के बन्धाबन्ध की अपेक्षा बीस भेद होते है। इनमे प्रत्येक के अवान्तर भेद असख्यात लोकप्रमाण है तथा अपने-अपने उत्कृष्ट से अपने-अपने जघन्य तक क्रम से असख्यातगुणे, असख्यातगुणे हीन है।

लेश्या की अपेक्षा चौदह-चौदह स्थानो और आयु वन्धावन्ध की अपेक्षा वीस-वीस भेदो सम्बन्धो गो० जीवकाड की गाथाये इस प्रकार है—

किण्ह सिलासमाणे किण्हादि छक्कमेण सूमिम्ह । छक्कादी सुक्कोत्ति य धूलिम्म जलिम्म सुक्केक्का ॥ २६२ सेलगिकण्हे सुण्ण णिरय च य सूगएगिवद्वाणे । णिरय इगिवितिआऊ तिट्ठाणे चारि सेसपदे ॥ २६३ धूलिगछक्कट्ठाणे चउराऊतिगदुग च उवरित्त । पणचदुट्ठाणे देव देव सुण्ण च तिट्ठाणे ॥ २६४ सुण्ण दुगइगिठाणे जलिम्ह सुण्ण असंखभिजदकमा । चडचोदसवीसपदा असखलोगा हु पत्तेय ॥ २६४

कषाय के चार, चौदह, बीस भेदो के स्पष्टीकरण के लिये सलग्न यत्र को देखिए—

3.						
मयायो के शक्तिस्थान, लेश्यास्यान और आयुर्वेन्धावन्धस्थान नज्ञीयेह	हें टे	फ़िष्ण नील फ़िष्ण नील का पी का पी प. का पी क पी का पी प. ४ प. ५ शु ६	४ ४ ४ ४ ४ ४ विस्त परक			
		क स	करम यो			
			न्त्र न तियं च मनुष्य			
		कुरण नील का ॰	न प्रक तियं च			
			न् रक			
		कृष्ण नील	م ا ا			
		अवस	े नरक			
	वानाभद १	फ्रुटणा नेदया १	न्यं ४०			
	<u> </u>	फ्रत्या	•			
	र्गारास्यान १	नेश्याम्यान १४	आयुर्वस्थान बन्धस्थान २०			

जलरेखा ४	गुक्ललेश्या •	•
	ক্তি⁰ ~	0
	्ठ क्षे प	•
	्रं शुं भ	0
ŀư		~ o
घ्रलिभेद ३	भ मी.प अ अ	~ p
	नो का पी. का पी.प. प. शु शु ४ ४	~ le
		के म के वे के त्य
	क. नी का पी. प. गु.	तियु न प्रमुख देव प्रमुख
		्र नियं च तेव देव
शक्तिस्थान ४	लेक्यास्थान १४	आयु बन्ध वंध स्थान २०

परिशिष्ट ३

परिहारविशुद्धि संयम विषयक संक्षिप्त विवरण

परिहारविशुद्धि सयम घारक आदि के वारे मे यथास्थान सक्षिप्त जान-कारी प्रस्तुत की है। विशेष यह चारित्र वाला कव और किस क्षेत्र मे होता है, तत्सवधी वर्णन आगमो मे निम्नलिखित २० द्वारो से किया है—

१ क्षेत्रहार, २ कालहार, ३ चारित्रहार, ४ तीर्थहार, ५ पर्यायहार, ६ कागमहार, ७ वेदहार, ५ कल्पहार, ६ लिंगहार, १० लेश्याहार, ११ ध्यानहार, १२ गणहार, १३ अभिग्रहहार, १४ प्रव्रज्याहार, १५ मुडापनहार, १६ प्रायश्चित्तविधिद्वार, १७ कारणहार, १८ निःप्रतिकर्महार, १६ भिक्षाहार, २० वधहार।

उक्त वीस द्वारो का विवरण कमशः इस प्रकार है-

(१) क्षेत्र—जन्म और सद्माव की अपेक्षा क्षेत्र का दो प्रकार से विचार जिया गया है। जिस क्षेत्र में जन्म होता है वह जन्मक्षेत्र और जहाँ कल्पस्थित होकर विद्यमान रहते हें वह सद्मावक्षेत्र कहलाता है।

परिहारविशुद्धि चारित्र अगीकार करने वाले मुनियो का जन्मक्षेत्र ५ भरत और ५ ऐरावत क्षेत्र है, महाविदेह क्षेत्र नहीं। इस चारित्र को अगीकार करने के क्षेत्र भी ५ भरत और ५ ऐरावत है। जिनकल्पियों की तरह इस चारित्र के धारकों का भी महरण न होने से मर्वक्षेत्रों को ग्रहण नहीं किया है। साराश यह है कि परिहारविशुद्धि चारित्र के धारकों का जन्म और सद्भाव क्षेत्र ५ भरत व ५ ऐरावत क्षेत्र है—

रित्ते दुहेह मग्गण जम्मणओ चेव संति भावे य । जम्मणओ जिह जाओ संतीभावो य जिह कप्पो। व येत्ते भरहेरावएसु हुंति संहरणविज्ञया नियमा। व

(२) पाल-अवमिपणी के तीसरे और चौथे आरे में इनका जन्म होता है

१ पनवस्तुक ता० १४८५ २ पहीं गा० १४२६

और सद्गाव अवसर्पिणी के तीसरे, चौथे और पाचवे आरे मे तथा उत्सर्पिणी के दूसरे, तीसरे और चौथे आरे मे । जन्म तथा सद्माव तीसरे, चौथे आरे मे भी । नोउत्सर्पिणी और नोअवसर्पिणी मे नहीं होते है ।

- (३) चारित्र—सामायिक और छेदोपस्थापनीय चारित्र के सयम स्थान से ऊपर के जो असल्य लोकाकाश प्रदेश प्रमाण परिहारिवशुद्धि के सयम स्थान है उनमे विद्यमान जीव को ही यह चारित्र होता है। यानी परिहारिवशुद्धि कल्प की प्रतिपत्ति स्वकीय सयमस्थान मे वर्तमान जीव को ही होती है, दूसरो को नही।
- (४) तीर्थं जिनेक्वर का शासन प्रवर्तमान हो तभी होता है। तीर्थं के उच्छेद, अनुत्पत्ति मे नही होता है और नतीर्थं के अभाव मे जातिस्मरण आदि ज्ञान के द्वारा भी होता है।
- (५) पर्याय—पर्याय के दो भेद है—गृहस्थपर्याय (अवस्था) और यित-पर्याय। यह दोनो पर्याये भी उत्कृष्ट व जघन्य—दो-दो प्रकार की हे। गृहस्थ-पर्याय जवन्य से २६ वर्ष और यितपर्याय २० वर्ष और दोनो की उत्कृष्ट स्थिति देशोन पूर्वकोटि वर्ष।
- (६) आगम नया अध्ययन, पठन-पाठन नहीं करते हैं किन्तु पहले के पढ़ें हए का नित्य ही एकाग्र मन से सम्यक्तया अनुस्मरण करते है।
- (७) वेद---प्रवृत्ति के समय पुरुपवेद या नपुसकवेद होता है। स्त्री-वेदी को इम कल्प का निषेध है।
- (=) कल्प—स्थितकल्प ही होता है। आचेलक्य आदि दस स्थानो मे जो स्थित है वे स्थितकल्प कहलाते है। आचेलक्य आदि दस नाम पहले वतलाये जा चुके है।

(६) लिंग--द्रव्यिति (मुनिवेश) और मार्वित्य दोनो ही होते है। क्योंकि दोनो में से किसी एक के अभाव में साधना करना सम्मय नहीं है।

- (१०) लेश्या—कल्प अगीकार करते समय तेज. आदि तीन शुम लेश्यायें होती है। उसके पश्चात् छहो लेश्याये सम्मव है लेकिन अणुद्ध लेश्याये मी अति संक्लिष्ट नहीं होती है।
- (११) घ्यान-अगीकार करते समय धर्म-ध्यान होता है। उसके बाद आर्त, रौद्र और धर्म यह तीन घ्यान सम्भव है। अशुम योग की उत्छुट्ट दशा में आर्त-रौद्र घ्यान आते है किन्तु वे निरनुवन्ध होते है।

- (१२) गण-जघन्य से तीन गण, उत्कृष्ट से शत संख्या वाला गण प्रगीकार के समय मे सब क्षेत्र मे मिलकर होते है। अंगीकार करने के बाद जघन्य अथवा उत्कृष्ट ममकाल मे वर्तता सैंकडो गण होते हैं। उनमे अगीकार के समय पुरुप संख्या जघन्य २७ और उत्कृष्ट १००० होती है। उसके वाद जयन्य से सैंकडो और उत्कृष्ट से हजारो होने है। प्रवेश करने वाले और निकलने वाले दोनो ममकाल मे जघन्य से एक और उत्कृष्ट से पृथक्त्व प्रमाण होते है।
- (१३) अभिग्रह—द्रव्य, क्षेत्र, काल और मात्र के भेद से अभिग्रह चार प्रकार का है। इस कल्प के स्वय अभिग्रह रूप होने से उक्त चारो प्रकार के अभिग्रहों में से कोई भी अभिग्रह नहीं होता है।
- (१४) प्रवश्या—िकसी को दीक्षा नहीं दी जाती है किन्तु यथाशक्ति उपदेश देना सम्भव है।
- (१५) मुंडापना यह मुनि किमी का मुंडापन नही करता है। क्यों कि प्रयंज्या के पञ्चात् तत्काल ही मुण्डन होता है, ऐसा नियम नही है। अयोग्य को दीक्षा दी हो तो बाद में मालूम पड़ने पर मुण्डन नहीं करता है। इसीलिए मुण्डापनद्वार अलग में कहा।
- (१६) प्रायश्चित्त —मन द्वारा भी मूक्ष्म अतिचार लगने पर भी प्रायश्चित्त आता है। वयोकि ये कल्प एकाग्रता प्रधान है।
- (१७) फारण—आलवन को कारण कहते हैं। इस कल्प का पालन करना यही कर्मक्षय का कारण है, जिसमे दूसरा अन्य कोई आलम्बन नही होता है।
- (१६) निःप्रतिकर्मता—इस संयम के आराधक महात्मा शरीर-मस्कार नहीं करते हैं। आंग में पढे हुए तृग को भी नहीं निकालते हैं और प्राणान्त का विकट समय आने पर भी अपबाद का सेवन नहीं करने हैं।
- (१६) भिक्षा—तीमरे प्रहर में गोचरी और विहार करते हैं। दोग समय में कायोत्मर्ग करते हैं। निद्रा अति अल्प तेते हैं। कदाचित विहार न कर मर्कें गों भी कापमर्यादा का बराबर पालन करते हैं।
- (२०) बन्य—पन्हिर्गन्य समाप्त होते के बाद पुन. उसी बन्य में अप्या स्पवित्तरण में या विन्यत्य में अप्रेश करते हैं। पुनः दूसरी बार उसी राप में अपवा निवित्र तत्य में राने वाले इत्वर्पन्हिरी नहत्ताते हैं।

रम प्रसार परिवारिषपुद्धि चारिष सम्बन्धी आगमित २० द्वारो की मिलिया सारमारी प्रस्तुत की गई है।

परिशिष्ट ४

सम्यक्तवित्रक का अपर्याप्त संज्ञी अवस्था में पाये जाने का स्पष्टीकरण

आयु बाँधने के पश्चात् क्षायिक सम्यक्त्व प्राप्त करने वाला जीव आयु के अनुसार चारो गितयो में से किसी भी गित में जाता है। इसी अपेक्षा से अपर्याप्त सजी अवस्था में क्षायिक सम्यक्त्व माना जाता है। इसी प्रकार अपर्याप्त अवस्था में क्षायोपशमिक सम्यक्त्व मानने का कारण यह है कि मावी तीर्थकर आदि जब देवगित से चयकर मनुष्य जन्म ग्रहण करते है तब वे क्षायोपशमिक सम्यक्त्व सहित होते है। औपशमिक सम्यक्त्व के लिए यह जानना चाहिए कि आयु के पूरे हो जाने से जब कोई औपशमिक सम्यक्त्वी ग्यारहवें गुणस्थान से च्युत होकर अनुत्तर विमान में पैदा होता है, तब अपर्याप्त अवस्था में औपशमिक सम्यक्त्व पाया जाता है।

अपर्याप्त सज्ञी अवस्था में सम्यक्तवित्रक के पाये जाने की उक्त स्थिति है। क्षायिक और क्षायोपशमिक सम्यक्तव को अपर्याप्त अवस्था में मानने में मत-भिन्नता नहीं है लेकिन मतिमन्नता औपशिमक सम्यक्तव में अपर्याप्त सज्ञी जीव-स्थान मानने के बारे में है।

पंचसग्रह १।२५ की निम्नलिखित गाथा की टीका में इस मतिमन्नता का उल्लेख करते हुए जो स्पष्टीकरण किया है, वह यहाँ प्रस्तुत करते है—

> तेउ लेसाइसु दोन्नि सजमे एक्कमहुमणहारे। सन्नी सम्मंमि य दोन्नि सेसयाई असंनिम्मि॥

तेज: आदि तीन लेज्याओं मे दो, सयम मे एक, अनाहारक मे आठ, सजी और सम्यक्त्व मे एक तथा असजी मे वाकी के जीवस्थान होते हे।

इस गाया की टीका मे श्री मलयगिरि ने 'सन्नी सम्ममि य दोन्नि' पद की व्याख्या करते हुए लिखा है कि सन्नी और क्षायिक, क्षायोपशिमक तथा औप-शिमक इन तीन सम्यक्तवों में पर्याप्त-अपर्याप्त सन्नी पचेन्द्रिय रूप दो जीय-स्थान होते है।

उक्त सम्यक्त्वित्रक मे से औपशमिक सम्यक्त्व में अपर्याप्त सजी जीवस्थान मानने को लेकर जिज्ञासु प्रश्न करता है कि—क्षायिक, क्षायोपशमिक सम्यक्त्य के माथ मवान्तर में जाने वाला होने से इन दो सम्यक्त्वों में सज्ञी अपर्याप्त जीव-स्थान माना जा सकता है किन्तु औपगिमक सम्यक्त्व में सज्ञी अपर्याप्त जीव-स्थान मानना कैंमें नम्मव है नियोक्ति अपर्याप्त अवस्था में तद्योग्य अध्यवसाय का अमाव होने में कोई मी नया मम्यक्त्व उत्पन्न होता नहीं है। कदाचित् ऐसा माना जाये कि अपर्याप्त जवस्था में नवीन मम्यक्त्व की उत्पत्ति मले ही न हो परन्तु क्षायिक, क्षायोपग्रमिक की तरह परमव में नाथ नाया अपर्याप्त अवस्पा में होता है, इसका कौन निषेध कर नकता है यह कथन भी योग्य नहीं है वयोकि जो मिध्याद्दिट मिध्यात्व गुणस्थान में तीन करण करके औपग्रमिक गम्यक्त प्राप्त करता है, वह जब तक रहता है, तब तक कोई जीव मरण को प्राप्त नहीं होता है और आयु को भी नहीं बांधना है। आगमों में कहा है—

अणबन्धोदयमाजग बंधं कालं च सासणो कुणई। जवसमसम्मदिट्टी चजण्हमिक्कपि नो कुणई॥

नामादन मम्यम्हिष्ट अनन्तानुबन्धी का बन्ध, अनन्तानुबन्धी का उदय, आयु का बन्ध और मरण इन चार कार्यों को करता है किन्तु औपशिवार मम्यग्-हिष्ट इन चारों में में एक भी कार्य नहीं करता है।

यदि यह माना जाये कि उपराम श्रीण का उपराम नम्यवस्य अपर्याप्त अवस्या में होता है, तो यह भी योग्य नहीं है। वयोकि उपराम श्रीण पर चढी हुई जो आहमा वहाँ मरण करके अनुत्तर विमान में उत्पन्न होती है, उसे देवायु के पहुने ही नमय में नम्यवस्य मोहनीय के पुर्गलों का उदय होने ने धायोप-रामिक नम्यवस्य होता है, औरमिक नम्यवस्य नहीं होता है। इसी बान का सनक (पचम कर्मग्रह) भी वृहनु-नूर्णी में नकत किया गया है—

'तो उत्रमममम्बिट्टी उवनमनेतीम् काल करेट सो प्रमासम् चेव सम्मत्तपक उद्यादित्याण छोटून सम्मत्तपुर्माते वेष्ट । नेण न उवनमसम्म-दिस्ठी अपरदानी लग्लई ।

— की उपधान गरपम्हिट उपधान श्रेंणि में नरता है, यह मरण के प्रथम रामय में ही गरपक्षत्र मोहनीय पुजा की उदयायिक्ता में ताकर पेदन करता है, विसम उपधान गर्म्यस्टिट रापर्याप्त कही होता है। अर्थात् अपर्याप्त अवस्था में जैनगरिक सम्प्रयाप नहीं पाया जाता है।

रागे प्रमण में भी शीयविजयाती ने अपने दरे में ब्रम्य पा नामोतिया विभागत प्रमण प्रमण पर्युत भी है—

उवसम सेढि पत्ता मरंति उवसमगुणेसु जे सत्ता। ते लवसत्तम देवा सन्वट्ठे खय सम्मतजुआ।।

—अर्थात् जो जीव उपशमश्रीण को पाकर ग्यारहवे गुणस्थान मे मरते है वे सर्वार्थसिद्धि मे क्षायिक सम्यक्तव युक्त ही पैदा होते है और 'लवसक्तम देव' (सात लव आयु अधिक होती तो मुक्ति प्राप्त कर लेते, इतनी आयु के न्यून होने से सर्वार्थसिद्धि विमान मे उत्पन्न हुए देव) कहलाते है। तथा इस गाथा के प्रसग से स्पष्ट किया है कि औपशमिक सम्यक्त्वी ग्यारहवे गुणस्थान से गिरता है किन्तु उसमे मरता नहीं है, मरने वाला क्षायिक सम्यक्त्वी ही होता है।

इस प्रकार अपर्याप्त अवस्था मे किसी तरह के औपशमिक सम्यक्त के सम्भव न होने से औपशमिक सम्यक्त्व मे सिर्फ एक पर्याप्त सज्जी जीवस्थान माना जाना चाहिए।

परन्तु कोई-कोई आचार्य श्रेणि मे भव के क्षय से मरण होने पर अनुत्तर विमान मे उत्पन्न होने वाले को अपर्याप्त अवस्था मे उपशम सम्यक्त मानते है। इस सम्बन्ध मे पंचसग्रह के टीकाकार आचार्य मलयगिरि का मतव्य है कि-सप्ततिका (छठे कर्मग्रन्थ) की चूणि मे गुणस्थानो मे जहाँ नामकर्म के वन्ध और उदय स्थान का विचार किया है वहाँ चौथे गुणस्थान के उदयस्थानों के विचार के प्रसंग मे पच्चीस और सत्ताईस प्रकृतियो का उदयस्थान देव और नारको के आधार से बतलाया है। उसमे नारको को क्षायिक और क्षायोपशिमक सम्यग्दृष्टि और देवो को तीन प्रकार का सम्यवत्वी कहा है। इस ग्रन्थ के पाठ का अर्थ इस प्रकार है-पच्चीस और सत्ताईस का उदय देव और नारको को लेकर कहा है, उसमे नारक क्षायिक और क्षायोपशमिक सम्यक्तवी होते है और देव तीनो सम्यक्तव वाले होते है। उसमें पच्चीस का उदय शरीरपर्याप्ति करने के समय होता है और सत्ताईस का उदय शरीरपर्याप्ति से पर्याप्त और शेप पर्याप्तियो से अपर्याप्त को होता है। इस तरह यह दोनो उदयस्थान अपर्याप्त अवस्था मे होने से अपर्याप्त अवस्था मे भी औपशमिक सम्यवत्व ग्रहण किया है। शतक चूणि (पचम कर्मग्रन्थ की चूणि) मे उपशम सम्यक्त्व मे सज्ञी पर्याप्त एक जीवस्थान कहा है और सप्ततिका की चूर्णि मे उपशम श्रेणि के उपशम सम्यक्त्य को लेकर अनुत्तर विमान मे उत्पन्न होने वाले की अपेक्षा सज्ञी पर्याप्त और अपर्याप्त यह दो जीवस्थान वताये है, इस प्रकार दो मत है, तत्त्व तो केवलज्ञानी गम्य है।

उक्त मतिमन्नता का साराश यह है कि अपर्याप्त अवस्था मे औपग्रिक सम्यक्त्व नहीं मानने वाले आचार्यों का यह मत है कि औपग्रिक सम्यक्त्व मे केवल पर्याप्त नजी जीवस्थान ही मानना चाहिए। क्योंकि अपर्याप्त अवस्था में योग्य अध्यवसाय न होने ने औपश्मिक सम्यक्त नवीन तो उत्पन्न नहीं हो सकता है और रहा पूर्व भव में प्राप्त किया हुआ मो उसका भी अपर्याप्त अवस्था तक रहना शास्त्रसम्मत नहीं है। क्योंकि औपश्मिक सम्यक्त दो प्रकार का है—ग्रित्यमेदजन्य और उपशमश्रीण में होने वाला। प्रथम प्रकार का तो अनादि मिथ्यात्वी को पहले पहल होता है। इस सम्यक्त के सहित तो जीव सरता ही नहीं है और दूसरे प्रकार के उपशम सम्यक्त के विषय में यह नियम है कि उसमें जीव मरता तो है परन्तु जन्म ग्रहण करते ही सम्यक्त मोहनीय का उदय होने में औपशमिक सम्यक्त न रहकर क्षायोपशमिक सम्यक्त वन जाता है।

लेकिन अपर्याप्त अवस्था में भी औपयामिक नम्यक्तव मानने वाले आचायों का मत है कि नामकमं के वस्य और उदय रथानों के विचार के प्रसंग में चौथे गुणस्थान में पच्चीम और मनाईम प्रकृतियों का उदय देव और नारकों को वतलाया है। उनमें से नारकों को क्षायिक और क्षायोपयामिक नम्यक्त्वों और देवों को तीनों प्रकार के नम्यक्तव वाला कहा है। यह वात सप्ततिका की चूणि और पचनप्रह में नपट की गई है। उमलिए अपर्याप्त मजी अवस्था में उपयाम मम्यक्तव मानना गुक्तिमगत है।

दिगम्बर ग्रन्थ गो॰ जीवकाउ में भी उसी मन को माना है कि उपशय-धीण भाषी—उपशय सम्बक्त जीवो को अपर्याप्त अवस्था में होता है। तत्त-म्बन्धी गांधा इस प्रकार है—

> विदियुवसमसम्मत्तं सेदीदीदिण्णि अविरदादीमु । सगरागनेस्सामरिदे देवअपण्जत्तगेव हुवे ॥७३०॥

उपराम श्रीण से उत्तरकर अदिस्ति आदिक गुणस्थानों को प्राप्त करने धानों में से हो अपनी-अपनी नेट्या के अनुसार मरण करके देवपर्याय को प्राप्त परता है, उसी ने अपर्यात अवस्त्रा से हितीयोगसम सम्यक्त्य (उपरामश्रीण-सायी) होता है।

स्म सनिम्मता के नीन कि तार्थ निकारने है—(१) अपर्याप्त अवस्था में धार्योगस्मित सम्यवाद का उदय था (२) धार्यिक नम्यवाद का उदय था (३) प्राथम सम्यवाद ता उदय । इस नीन मनी में ने प्रस्थान के अपर्योप्त अवस्था में भी उपराम सम्यवाद को मात्रक सम्यवादिक में अवद्याप्त, पर्योप्त नारी यह हो वीयन्यान मात्रे हैं।

उवसम सेढि पत्ता मरंति उवसमगुणेसु जे सत्ता। ते लवसत्तम देवा सन्वट्ठे खय सम्मतजुआ।।

—अर्थात् जो जीव उपशमश्रेणि को पाकर ग्यारहवे गुणस्थान मे मरते है वे सर्वार्थिसिद्धि मे क्षायिक सम्यक्त्व युक्त ही पैदा होते है और 'लवसत्तम देव' (सात लव आयु अधिक होती तो मुक्ति प्राप्त कर लेते, इतनी आयु के न्यून होने से सर्वार्थिसिद्धि विमान मे उत्पन्न हुए देव) कहलाते है। तथा इस गाथा के प्रसग से स्पष्ट किया है कि औपशमिक सम्यक्त्वी ग्यारहवे गुणस्थान से गिरता है किन्तु उसमे मरता नहीं है, मरने वाला क्षायिक सम्यक्त्वी ही होता है।

इस प्रकार अपर्याप्त अवस्था में किसी तरह के औपशिषक सम्यक्त के सम्भव न होने से औपशिषक सम्यक्त्व में सिर्फ एक पर्याप्त सज्जी जीवस्थान माना जाना चाहिए।

परन्तु कोई-कोई आचार्य श्रेणि मे भव के क्षय से मरण होने पर अनुत्तर विमान मे उत्पन्न होने वाले को अपर्याप्त अवस्था मे उपशम सम्यक्त्व मानते है। इस सम्बन्ध मे पचसग्रह के टीकाकार आचार्य मलयगिरि का मतन्य है कि-सप्तितिका (छठे कर्मग्रन्थ) की चूिण मे गुणस्थानों मे जहाँ नामकर्म के बन्ध और उदय स्थान का विचार किया है वहाँ चौथे गुणस्थान के उदयस्थानो के विचार के प्रसंग मे पच्चीस और सत्ताईस प्रकृतियो का उदयस्थान देव और नारको के आधार से बतलाया है। उसमे नारको को क्षायिक और क्षायोपशिमक सम्यग्द्रिंट और देवो को तीन प्रकार का सम्यवत्वी कहा है। इस ग्रन्थ के पाठ का अर्थ इस प्रकार है--पच्चीम और सत्ताईस का उदय देव और नारकों को लेकर कहा है, उसमे नारक क्षायिक और क्षायोपशमिक सम्यक्तवी होते है और देव तीनो सम्यक्तव वाले होते है। उसमे पच्चीस का उदय शरीरपर्याप्ति करने के समय होता है और सत्ताईस का उदय शरीरपर्याप्ति से पर्याप्त और शेप पर्याप्तियो से अपर्याप्त को होता है। इस तरह यह दोनो उदयस्थान अपर्याप्त अवस्था मे होने से अपर्याप्त अवस्था मे भी औपशमिक सम्यवत्व ग्रहण किया है। शतक चूणि (पचम कर्मग्रन्थ की चूणि) मे उपशम सम्यक्त्व मे सज्ञी पर्याप्त एक जीवस्थान कहा है और सप्ततिका की चूर्णि मे उपशम श्रेणि के उपशम सम्यक्त्य को लेकर अनुत्तर विमान मे उत्पन्न होने वाले की अपेक्षा सज्जी पर्याप्त और अपर्याप्त यह दो जीवस्थान बताये हैं, इस प्रकार दो मत है, तत्त्व तो केवलज्ञानी गम्य है।

उक्त मतभिन्नता का साराश यह है कि अपर्याप्त अवस्था मे औपशिमक सम्ययत्व नहीं मानने वाले आचार्यों का यह मत है कि औपशिमक सम्ययत्व में केवल पर्याप्त सज्ञी जीवस्थान ही मानना चाहिए। क्योंकि अपर्याप्त अवस्था में योग्य अध्यवसाय न होने से औपशिमिक मम्यक्त्व नवीन तो उत्पन्न नहीं हो सकता है और रहा पूर्व भव में प्राप्त किया हुआ सो उसका भी अपर्याप्त अवस्था तक रहना शास्त्रसम्मत नहीं है। क्योंकि औपशिमिक सम्यक्त्व दो प्रकार का है—ग्रित्थभेदजन्य और उपशमश्रीण में होने वाला। प्रथम प्रकार का तो अनादि मिध्यात्वी को पहले पहल होता है। इस सम्यक्त्व के सिहत तो जीव मरता ही नहीं है और दूसरे प्रकार के उपशम सम्यक्त्व के विषय में यह नियम है कि उसमें जीव मरता तो है परन्तु जन्म ग्रहण करते ही सम्यक्त्व मोहनीय का उदय होने से औपशिमिक सम्यक्त्वी न रहकर क्षायोपशिमक सम्यक्त्वी वन जाता है।

लेकिन अपर्याप्त अवस्था में भी औपशिमक सम्यक्त्व मानने वाले आचायों का मत है कि नामकर्म के बन्ध और उदय स्थानों के विचार के प्रसग में चौथे गुणस्थान में पच्चीस और सत्ताईस प्रकृतियों का उदय देव और नारकों को वतलाया है। उनमें से नारकों को क्षायिक और क्षायोपशिमक सम्यक्त्वी और देवों को तीनों प्रकार के सम्यक्त्व वाला कहा है। यह बात सप्तितका की चूिण और पचसग्रह में स्पष्ट की गई है। इसलिए अपर्याप्त सज्ञी अवस्था में उपशम सम्यक्त्व मानना युक्तिसगत है।

दिगम्बर ग्रन्थ गो॰ जीवकाड मे भी इसी मत को माना है कि उपशम-श्रेणि भावी—उपशम सम्यक्त्व जीवो को अपर्याप्त अवस्था मे होता है। तत्स-म्बन्धी गाथा इस प्रकार है—

विवियुवसमसम्मत्तं सेढीदोदिण्णि अविरदादीसु । सगसगलेस्सामरिदे देवअपज्जत्तगेव हवे ॥७३०॥

उपशम श्रेणि से उतरकर अविरित आदिक गुणस्थानों को प्राप्त करने वालों में से जो अपनी-अपनी लेश्या के अनुसार मरण करके देवपर्याय को प्राप्त करता है, उसी के अपर्याप्त अवस्था में द्वितीयोपशम सम्यक्त्व (उपशमश्रेणि-भावी) होता है।

इस मतिमन्नता के तीन फिलितार्थ निकलते है—(१) अपर्याप्त अवस्था मे क्षायोपशिमक सम्यक्तव का उदय, या (२) क्षायिक सम्यक्तव का उदय या, (३) उपशम सम्यक्तव का उदय। इन तीन मतो मे से ग्रन्थकार ने अपर्याप्त अवस्था मे भी उपशम सम्यक्तव को मानकर सम्यक्तवित्रक मे अपर्याप्त, पर्याप्त सज्ञी यह दो जीवस्थान माने हैं।

परिशिष्ट ५

मार्गणाओं के अल्पबहुत्व संबंधी आगम पाठ गतिमार्गणा

जहन्तपए (सखेज्जा) सिखज्जाओ कोडाकोडाकोडिओ । उनकोसपए अस-खिज्जा असिखज्जाहि उसिप्पणीओसिप्पगीहि अवहीरित कालओ, खित्तओ उनको-सपए रूवपित्रत्तेहि मणूसेहि सेढी अवहीरइ, असंखेज्जाहि अवसिप्पणीहि उस्सिप्पणीहि कालओ, खित्तओ अंगुलपढमवग्गमूलं तइयवग्गमूलपडुप्पन ।

—अनुयोगद्वार सूत्र

उक्कोसपए जे मणुस्सा हवित तेसु इक्किम मणूसक्त्वे पिक्खत्ते समाणे तेहिं मणुस्सेहिं सेढी अवहीरइ। तीसे य सेढीए कालिक्त्तिहिं अवहारो मिगज्जइ—कालओ ताव असिखज्जाहि उस्सिप्पणीओसिप्पणीहि, खित्तओ अगुलपढमवग्ग-मूल तइयवग्गमूलपडुप्पन्न। कि भणिय होइ ? तीसे सेढीए अगुलायए खडे जो पएसरासी तस्स ज पढमवग्गमूलपएसरासिमाण त तइयवग्गमूलपएसरासिपडु-प्पाइए समाणे जो पएसरासी हवइ एवइएहिं खडेहिं अवहीरमाणी अवहीरमणी जाव निट्ठाइ ताव मणुस्सा वि अवहीरमाणा अवहीरमाणा निट्ठंति। आह कहमेगा सेढी एइहिमत्तिहिं खण्डेहिं अवहीरमाणी अवहीरमाणी असखेज्जाहिं उस्सिप्पणिओसिप्प-णीहिं अवहीरइ ? आयरिओ आह—खेतस्स सुहुमत्त्रणओ। सुत्ते वि ज भणिय—

सुहमो य होइ कालो तत्तो सुहुमयरयं हवइ खित्तं। अगुलसेढी मित्ते ओसप्पिणीओ असखिज्जा।।

—अनुयोगद्वार चूणि

नेरइयाण मते । केवडया वेउव्वियसरीरा पन्नता ? गोयमा । दुविहा पन्नता, त जहा —बद्धिल्लया मुिकल्लया य । तत्य ण जे ते बद्धिल्लया ते ण असखेज्जा असंखिज्जाहिं उस्सिप्पणिअवसप्पणीहिं अवहीरित कालओ, ऐत्तओ असखेज्जाओ सेढीओ पयरस्स असखेज्जइमागो । तासि ण सेढीण विक्यमसूर्ड अगुलपढमवग्गमूल वीयवग्गमूलपडुप्पन्नं अहव ण अगुल विइयवग्गमूलघणप-माणिनताओ सेढीओ ।

—अनुयोगद्वार सूत्र

एएसि णं भते । नेरइयाण तिरिक्खजोणियाण मणुस्साण देवाण सिद्धाण य कयरे कयरेहितो अप्पा वा बहुया वा तुल्ला वा विसेसाहिया वा ? गोयमा । सव्व-थोवा मणुस्सा, नेरइया असखेज्जगुणा, देवा असखेज्जगुणा, सिद्धा अणतगुणा, तिरिक्खजोणिया अणतगुणा।

---प्रज्ञापना सूत्र

इन्द्रियमार्गणा

एएसि ण भते ! एगिदियवेदियतेइदियचर्जिदियपचिदियाण य कयरे कयरे-हितो अप्पा वा बहुया वा विसेसाहिया वा ? गोयमा । सन्वत्थोवा पचिदिया, चर्जिदिया विसेसाहिया, तेदिया विसेसाहिया, वेइदिया विसेसाहिया, एगिदिया अणतगुणा ।

---प्रज्ञापना सूत्र

कायमार्गणा

एएसि ण भते । तसकाइयाण पुढिविकाइयाण आउकाइयाण तेउकाइयाण वाउकाइयाण वणस्सडकाडयाण अकाइयाण य कयरे कयरेहितो अप्पा वा बहुया वा तुल्ला वा विसेसाहिया वा ? गोयमा । सन्वत्थोवा तसकाइया, तेउकाइया असिखिजजगुणा, पुढिविकाइया विसेसाहिया, आउकाइया विसेसाहिया, वाउकाइया विसेसाहिया, अकाइया अणतगुणा, वणस्सइकाइया अणतगुणा।

---प्रज्ञापना सूत्र

योगमार्गणा

एएसि ण भते । जीवाण सजोगीण मणजोगीण वइजोगीण कायजोगीण अजोगीण या कयरे कयरेहितो अप्पा वा बहुया वा तुल्ला वा विसेसाहिया वा ? गोयमा । सन्वत्थोवा मणजोगी, वइजोगी असखेज्जगुणा, अजोगी अणतगुणा, कायजोगी अर्णतगुणा, सजोगी विसेसाहिया।

---प्रज्ञापना सूत्र

वेदमार्गणा

एएसि ण भते । जीवाण सर्वयगाण इत्थीवयगाणं पुरिसवयगाण नपुंसक-वेयगाण अवयगाण य कयरे कयरेहितो अप्पा वा वहुया वा तुल्ला वा विसेसाहिया वा ? गोयमा ! सव्वत्थोवा जीवा पुरिसवयगा, इत्थीवयगा संखेजजगुणा, अवयगा अणतगुणा, नपुसगवयगा अणतगुणा, सर्वयगा विसेसाहिया ।

कवायमार्गणा

एएसि ण मते ! जीवाण सकसाईण कोहकसाईण माणकसाईण मायाकसाईण लोमकसाईण अकसाईण य कयरे कयरेहितो अप्पा वा बहुया वा तुल्ला वा विसेसाहिया वा ? गोयमा । सन्वत्थोवा जीवा अकसाई, माणकसाई अर्णतगुणा, कोहकसाई विसेसाहिया, मायाकसाई विसेसाहिया, लोमकसाई विसेसाहिया, सकसाई विसेसाहिया।

---प्रज्ञापना सूत्र

ज्ञानमार्गणा

एएसि ण भते । जीवाणं आभिणिबोह्यिनाणीण सुयनाणीण ओहिनाणीण मण-पञ्जवनाणीण केवलनाणीण मइअञ्चाणीण सुयअञ्चाणीण विभगनाणीण य कयरे कयरेहिंतो अप्पा वा बहुया वा तुल्ला वा विसेसाहिया वा ? गोयमा । सव्वत्थोवा जीवा मणपञ्जवनाणी, ओहिनाणी असखेञ्जगुणा आभिणिबोहियनाणी सुय-नाणी दो वि तुल्ला विसेसाहिया, विभगनाणी असखिञ्जगुणा, केवलनाणी अणत-गुणा, मइअञ्चाणी सुयअञ्चाणी य दो वि तुल्ला अणतगुणा।

---प्रज्ञापना सूत्र

संयममार्गणा

एएसि ण भंते ¹ जीवाण सजयाण असजयाण सजयासजयाण नोसजयनो-असजयनोसजयऽसजयाण य कयरे कयरेहितो अप्पा वा बहुया वा तुल्ला वा विसेसाहिया वा [?] गोयमा ¹ सन्वत्थोवा जीवा सजया, सजयासजया संवेज्जगुणा नोसजयनोअसजयनोसजयासजय अणतगुणा, असजया अणतगुणा ।

----प्रज्ञापना सूत्र

दर्शनमार्गणा

एएसि ण भते । जीवाण चक्खुदसणीण अचक्खुदसणीण ओहिदसणीण केवल-दसणीण य कयरे कयरेहिंतो अप्पा वा बहुया वा तुल्ला वा विसेसाहिया वा ? गोयमा । सन्वत्थोवा जीवा ओहिदमणी, चक्खुदसणी असखिज्जगुणा, केवलदसणी अणन्तगुणा, अचक्खुदसणी अणतगुणा ।

—प्रज्ञापना सूत्र

लेश्यामार्गणा

एएसि ण भते ! जीवाण सलेस्साण किण्हलेस्साण नीललेस्साण काउलेस्साण तेउलेस्साण पम्हलेस्साण सुक्कलेस्साण अलेस्साण य कयरे कयरेहितो अप्पा वा बहुया वा तुल्ला वा विसेसाहिया वा ? गोयमा ! सन्वत्थोवा जीवा सुवकलेस्सा, पम्हलेस्सा सिखज्जगुणा, तेउलेस्सा सिखज्जगुणा, अलेस्सा अणतगुणा, काउलेस्सा अणतगुणा, नीललेस्सा विसेसाहिया, किण्हलेस्सा विसेसाहिया, सलेस्सा विसेसाहिया।
——प्रज्ञापना सूत्र

भन्यत्वमार्गणा
एएसि ण भन्ते ! जीवाण भवसिद्धियाण अभवसिद्धियाण नोभवसिद्धियाण नोअभवसिद्धियाण य कयरे कयरेहितो अप्पा वा बहुया वा तुल्ला वा विसेसा-हिया वा ? गोयमा ! सञ्बत्थोवा अभवसिद्धिया नोभवसिद्धिया, नोअभवसिद्धिया अणतगणा, भवसिद्धिया अणतगुणा ।

—प्रज्ञापना सूत्र

सम्यवत्वमार्गणा

एएसि ण भन्ते ! जीवाण सम्मिह्टीण मिच्छािदहीण सम्मामिच्छािदहीण य कयरे कयरेहितो अप्पा वा बहुया वा तुल्ला वा विसेसाहिया वा ? गोयमा ! सम्बत्थोवा जीवा सम्मामिच्छािदही सम्मिह्टि अणतगुणा, मिच्छािदही अणतगुणा।
——प्रज्ञापना सूत्र

सज्ञीमार्गणा

एएसि ण मन्ते ! जीवाण सन्नीण असन्नीण नोसन्नीण नोअसन्नीण य कयरे कयरेहितो अप्पा वा वहुया वा तुल्ला वा विसेसाहिया वा ? गोयमा! सन्वत्थोवा जीवा सन्नी, नोसन्नीनोअसन्नी अणतगुणा, असन्नी अणतगुणा।

----प्रज्ञापना सूत्र

आहारकमार्गणा

एएसि ण भन्ते ! जीवाण आहारगाण अणाहारगाण य कयरे कयरेहितो अप्पा वा बहुया वा तुल्ला वा विसेसाहिया वा ? गोयमा । सन्वत्थोवा जीवा अणाहा-रागा आहारगा असखिज्जगुणा । — प्रज्ञापना सूत्र

परिशिष्ट ६

उत्तर प्रकृतियों और तीर्थकर, आहारकद्विक के बंधहेतुओं विषयक पंचसंग्रह का मंतव्य

कर्मग्रन्थकार श्रीमद् देवेन्द्रसूरि ने चतुर्थ कर्मग्रन्थ गा० ५३ मे उत्तर प्रकृतियों के मूल वंधहेतुओं को वतलाया है कि सोलह प्रकृतियों का वधहेतु मिध्यात्व, पैतीस प्रकृतियों के बधहेतु मिध्यात्व और अविरति, पैसठ प्रकृतियों के वधहेतु मिध्यात्व, अविरति, अविरति और कधाय तथा साता वेदनीय के मिध्यात्व, अविरति, कपाय और योग ये चारों वधहेतु है। टीका में जो प्रकृति जिस गुणस्थान तक वधती है, उस गुणस्थान तक अन्वय-व्यतिरेक संबंध को घटाते हुए हेतुओं की विवक्षा की है। किन्तु पचसंग्रह में एक-एक हेतु की ही विवक्षा की है तथा टीका में तीर्थंकर नाम और आहारकद्विक का कपाय वधहेतु होने पर भी सम्यक्त्व आदि दूसरे अंतरग कारण होने से चार में से किस हेतु से वध होता है, को स्पष्ट नहीं किया है। तत्सवधी पचसग्रह के मतव्य को यहा प्रस्तुत करते है—

सोलस मिच्छनिमित्ता बज्झिह पणतीस अविरइए य । सेसा उ कसाएहि वि जोगेहिपि सायवेयणीयं ॥४।१६

सोलह कर्मप्रकृतियाँ मिथ्यात्व रूप हेतु द्वारा वाधी जाती है तथा पैतीस प्रकृतिया अविरित रूप हेतु द्वारा और शेप प्रकृतिया कपाय द्वारा एव साता वेदनीय योग रूप हेतु द्वारा वधती है। उक्त कथन का स्पष्टीकरण इस प्रकार है—

कारण के सद्भाव होने पर कार्य के सद्भाव को अन्वय और कारण के अभाव मे कार्य के अमाव को व्यतिरेक कहते है। नरकगित, नरकानुपूर्वी, नरकायु, एकेन्द्रिय जाति, विकलेन्द्रिय जातित्रिक, मिथ्यात्व, नपु सकवेद, हुंडसस्थान, सेवार्त सहनन, आतप, स्थावर, सूक्ष्म, साधारण और अपर्याप्त नाम, यह सोलह प्रकृतिया अन्वयव्यतिरेक का विचार करने पर मिथ्यात्व निमित्तक है। क्योंकि ये सोलह प्रकृतिया मिथ्यात्व रूप हेतु के होने पर अवश्य वधती है और मिथ्यात्व रूप हेतु का अभाव होने पर नही वधती है। यह कर्म प्रकृतियां मिथ्यात्व गुणस्थान मे वधती है और मिथ्यात्व

गुणस्थान मे चारो वधहेतु होते है। यद्यपि इन सोलह प्रकृतियो के वध में अविरति आदि हेतुओं का भी उपयोग होता है, लेकिन उनके साथ अन्वयन्यतिरेक सम्बन्ध नहीं घटता है और मिथ्यात्व के साथ घटता है। क्यों कि मिथ्यात्व रूप हेतु जब तक है, तब तक ही इन प्रकृतियों का वध होता है और मिथ्यात्व के क्षय होने किन्तु अविरति आदि हेतु होने पर भी उनका वध नहीं होता है। अतः यथार्थतया मिथ्यात्व ही उन प्रकृतियों का वधहेतु है, अविरति आदि नहीं। अर्थात् इन सोलह प्रकृतियों के वध में मिथ्यात्व ही मुख्य हेतु है और अविरति आदि गौण। इसी प्रकार से आगे के और वधहेतुओं के वारे में समझना चाहिए।

स्त्यानिद्धित्रक, स्त्रीवेद, अनन्तानुवधी चतुष्क, तियँचित्रक, पहले अन्तिम के सिवाय चार सस्थान और अतिम के विना पाच सहनन, उद्योत, अप्रशस्त विहायोगित, दुर्मग, अनादेय, दुःस्वर, नीचगोत्र अप्रत्याख्यानावरण कपाय चतुष्क, मनुष्यित्रक और औदारिकद्विक ये पैतीस प्रकृतिया अविरित के निमित्त से वधती है अर्थात् इन पैतीस प्रकृतियों का मुख्य हेतु अविरित है तथा साता वेदनीय के सिवाय अडसठ प्रकृतिया कषाय द्वारा वधती है। इन अडसठ प्रकृतियों का खास वधहेतु कपाय है, क्योंकि कपाय के साथ उनका अन्वय-व्यतिरेक सम्बन्ध बनता है तथा जहां तक योग है वहां तक सातावेदनीय का बन्ध होता है और योग के अभाव में वध नहीं होता है, अतः सातावेदनीय का योग वधहेतु है।

तीर्थकर प्रकृति के वध मे सम्यक्त्व और आहारकद्विक के वध मे सयम हेतु है—ितित्ययराहाराण वधे सम्मत्तसमया हेऊ। इस प्रकार उक्त तीन प्रकृतियो—तीर्थकर और आहारकद्विक के वध मे सम्यक्त्व और सयम को हेतु मानने पर जिज्ञासु इस विषय मे प्रक्न पूछता है कि—

तीर्थंकर नामकर्म का वधहेतु जो सम्यक्त्व कहा जाता है तो क्या औपशिमक सम्यक्त्व है अथवा क्षायिक अथवा क्षायोपशिमक सम्यक्त्व हेतु है ? यदि औपशिमक सम्यक्त्व को वधहेतु के रूप मे माना जाये तो उपशान्त मोह नामक ग्यारहवें गुणस्थान मे भी उसका वध मानना पड़ेगा। क्योंकि वहा भी औपशिमक सम्यक्त्व का सद्भाव है। यदि क्षायिक सम्यक्त्व हेतु है तो सिद्धो को भी उसका वधक स्वीकार करना होगा, क्योंकि सिद्धो मे क्षायिक

सम्यक्त्व ही पाया जाता है। यदि क्षायोपशिमक सम्यक्त्व माना जाये तो अपूर्व-करण के पहले समय में भी उसके बधिवच्छेद का प्रसग होगा, क्योंिक उस समय उसे क्षायोपशिमक सम्यक्त्व नहीं होता है और तीर्थंकर नामकर्म के बध का विच्छेद तो अपूर्वकरण के छठे भाग में होता है। इसलिए किसी भी सम्यक्त्व को तीर्थंकर नामकर्म के बध में हेतु रूप मानना युक्तिसगत नहीं है तथा आहारक-द्विक का बधहेतु जो सयम को माना है, तो क्षीणमोह आदि गुणस्थानों में भी उसका बध सम्भव है। इसका कारण यह है कि उन गुणस्थानों में विशेपतः अति निर्मल चारित्र का सद्भाव है और उन गुणस्थानों में बध होता नहीं है, अतः आहारकद्विक का भी सयम बधहेतु नहीं वन सकता है।

इसका समाधान यह है कि 'तित्थयराहाराण बधे सम्मत्त सजमा हेऊ' पद द्वारा साक्षात् सम्यक्तव और सयम को ही तीर्थकर और आहारकद्विक का वधहेतु नहीं कहा है किन्तु सहकारी कारणभूत विशेष हेतु रूप में बनलाया है। इन दोनों में मूल कारण तो कषाय विशेष ही है। जैसा कि पहले कहा जा चुका है—सेसाउ कसाएहि—शेप प्रकृतिया कपायो द्वारा, कषाय रूप वध हेतु द्वारा वाधी जाती है और तीर्थंकर नामकर्म के बध मे हेतू रूप होने वाली वे कपाय-विशेष औपशमिक आदि सम्यक्त्वो से रहित नही होती है अर्थात् औपशमिक आदि किसी भी सम्यक्तव से रहित मात्र कषायिवशेष ही तीर्थंकर के वध मे हेत्भूत नही बनती है तथा औपशमिकादि सम्यवत्व युक्त वे कपायविशेष भी सभी जीवो को उन प्रकृतियो के वध मे कारणभूत नहीं है और अपूर्वकरण के छठे भाग के बाद भी बंध में हेतु रूप नहीं बनती है तथा अप्रमत्त गुणस्थान से लेकर अपूर्वकरण के छठे भाग तक मे ही समावित कतिपय प्रतिनियत कपाय-विशेप ही आहारकद्विक के वध मे हेतु है। तात्पर्य यह है कि चौथे से आठवे गुणस्थान के छठे माग तक के कपायिवशेष औपशिमक आदि सम्यक्त्य युक्त आत्माओ को तीर्थकर प्रकृति के वध मे हेतु होते हे और आहारकद्विक के वध में भी पूर्व में कही गई विशिष्ट कपाये हेतु रूप होती है, अत. इसमें किसी प्रकार का दोष नही है।

परिशिष्ट ७

गाथाओं की अकाराद्यनुक्रमणिका

अ

*** - TT -		पृ० स०
गा० स०	अन्यम भीन समिर	३०१
१५	अछहास सोल वायरि अड उवसमि चउ वेयगि	१७४
२२		३२६
६६	अन्नाणमसिद्धत्तासजम	५८
8	अपजत्तछक्कि कम्मुरल	३০ দ
४६	अपमत्तता सत्तद्व	२८६
प्र	अभिगहियमणभिगहिया	३०१
५७	अविरइ इगार तिकसा	, . १७७
२३	अस्सन्निसु पढमदुग	२३३
₹७	अहखाय सुहुम केवल	(1)
	आ	३११
६०	आसुहुम सतुदए	१ ४१
१४	आहारेयर भेया	/ - /
	द्	<i>₀⊌⊊</i>
50	इय मुत्तुत अन्ने	२७ ७ ३१
२	इह सुहुमवायरेगिदि	41
	र्फ	202
६१	उइरति पमत्तता सगट्ट	३ १२
६४	उवसमखयमीसोदय	३२०
	क	
२७	कम्मुरलदुग थावरि ते	. २ ००
२८	कम्मुरलमीस विणु मणवइ	२०३
१३	किण्हा नीला काऊ	१३०
3 3	केवलदुगे नियदुग नव	२२०
४१	केवलिणो णंतगुणा	,

४१४			परिकाष्ट-७
		ख	
६न	खयपरिणामे सिद्धा		३३४
द६	खित्ते णंताणत		 ४७४
ওধ	खिप्पइ सलागपल्लेगु		३५६
७६	खीणे सलाग तइए		३५६
		ग	
3	गइइंदिए य काए	,	٤5
		च	
६७	चउ चउगईसु मीसग	•	३३४
४३	चउमिच्छमिच्छअविरइ		२६५
32	चउरिदिऽसन्ति दुअनाण		२१८
	3	छ	
20	रुग नेमाम मनाण	9	२३३
३६	छसु लेसासु सठाण		
¥o ∨n	छसु सन्वा तेजितग		२ ५ २

85 छेय समईय सखा २५० ज ३१५ जोगि अपमत्त इयरे ६३ ठ १७६ ठिइबंधज्झवसाया 52 त १४४ १५

तमसन्नि अपज्जजुय ४७६ 58 तव्वग्गे पुण जायइ २१६ ३१ तस जोय वेय सुक्का २७४ तिअनाण दुदसाइम ४८ २१४ ξo तिअनाण नाण पण चउ £39 तिरि इत्थि अजय मासण २६ ३५६ तो दीवुदहिसु इविकवक ७४ थ १५५ थीनरपणिदि चरमा १८

चतुर्थ व	र्मग्र न् थ		४१५
		द	
१६	दस चरम तसे अजया		१४५
३५	दो तेर तेर वारस		२२४
		न	
१	नमिय जिण जियमग्गण	•	१
२५	नरगइ पणिदि तस तणु		१६२
५२	नव सोल कसाया पनर		780
' '		प	160
४३	पच्छाणुपुव्वी लेसा	4	511.5
Ę	पज चर्डारदिअसन्निसु		२५६
१७	पजसन्नी केवलदुग		38
99	पढमतिपल्लु द्धरिया		१५१
३८	पण चंड ति दु एगिंदी		३६३
38	पण तिरि चंड सुरनरए		२४४
६२	पण दो खीण दु जोगी		१६२
५४	पणपन्न पन्न तियछहिय		३१५
प्र्	पणपन्न मिच्छि हारग		300
७३	पल्लाऽणवद्वियसलाग		३०१
द३	पुण तम्मि तिवग्गियए		३५३
	3	_	३७१
B		ब	
र ६५	वायरअसन्निविगले चीम ने च्यान		५२
77	वीए केवलजुयल		३२६
		म्	
३४	मणनाणचक्खुवज्जा		२२२
२१	मणनाणि सग जयाई		१६८
35	मणवइउरला परिहारि		२०७
3 € ~-	मणवयणकायजोगी		२४७
٧°	माणी कोही माई		388
४६	मिच्छदुग अजइ जोगा		२६

४१६		परिकािंट-७
४४	मीसा सखा वेयग	२५६
६६	मोहेव समो भीसो	
	र	३३७
৩5	रूवजुय तु परिता	3 C V
5 8	रूवूणमाइम गुरु	<i>3 ξ 8</i>
•	् _त गारग युष् ल	३७१
७२	लहु सखिज्जं दु च्चिय	200
0 \	त्तु सालग्य यु १०४४ व	३४२
30	विति च उपचमगुणणे	३६४
२०	वेयतिकसाय नव दस	
११		5 £ &
 	वेय नरित्थिनपुसा	883
40.0	₹	2740
७१	संविज्जेगमसंब	388
२४	सच्चेयर मीस असच्च	१न४
5	सतहुछेग बधा	६ १
५६	सदुमिस्सकम्म अजए	३०१
G	सन्निदुगि छ लेस	58
७०	सम्माइचउसु तिग चउ	₹ ४ १
४५	सव्वजियठाण मिच्छे	२६६
×	सव्वे सन्निपजत्ते	ሂና
38	सासणभावे नाण	२७७
१२	सामइय छेय परिहार	१२०
४७	साहारदुग पमत्ते	२६६
१०	सुरनरतिरिनिरयगई	१०४
٠ ٣ <u>٠</u>	ु सिद्धा निगोयजीवा	४७६

श्रीमरुधरकेसरी साहित्य प्रकारन समिति, (प्रवचन अक्टूक किट्नू

सदस्यों की शुभ नामावली

१ श्री घीमुलाल जी मोहत्त्राच के केंद्रिक केंद्र

२ श्री वच्छराज जी जोवराज के कुरा के के के किया है रे श्री रेखवाद की नाहर गोका कहार कि के

४ श्री वलवंतराज की खाटकु, न्यून (बनकु न्यून)

४ श्री नेमीचन्द की काँडिया, महास (करहे, नरर)

६ श्री मिश्रीलान की लू कड़, न्डान (क्राड़ीन्स्स)

७ श्री माणकचन्द्र जी काशेला, ज्यान (का कुर्गानारक)

प्रश्नी रतमवाल जी केवनवाद की कोडरने कहाड (निस्टोन)

६ श्री वनोपचन्द जी किरादलाल जी टोहरा, उद्धार १० श्री गणेशमल जी जीवसरा, ब्हास् (क्रूड्रू)

११ शा० रतनवाल जी पार्ममन की बन्द, जनर एन्ड कमानी, ट्यावर १२ गा० वस्तीमल जी जोहरा C/o निर्मल जी बुलाजी, गाणों की गली उदयपुरिया वादार, पानी

१३ शा० आलमचंद जी नंद लान जी गंजा, निकन्द्रावाद, (रायपुर) १४ शांव वृलवन्द जी अम्पराज ही बोन्दिया, बुलन्दा (मारवाड)

१४ शा॰ वम्मालाल जी कन्द्रयालाल जी छलाणी, मद्रान्तकम, मद्रास १६ शा० कालूराम जी हस्जीमल जी मुया, रायचूर

१ मै० वी. सी. ओमवाल, जवाहर रोड, रत्नागिरी (सिरियारी)

र शा॰ इन्दर्सिह जी मुनीत, जालोरी गेट, जोधपुर रै शा॰ नाहराम जी छाजेड़, व्यावर (राजस्थान)

- ४ शा० चम्पालाल जी डूगरवाल, नगरथपेठ, बेंगलोर सिटी (करमावास)
- ५ शा० कामदार प्रेमराज जी, जुमामस्जिद रोड, वेगलोर सिटी (चावंडिया)
- ६ शा॰ चांदमल जी मानमल जी पोकरना, पेरम्बूर मद्रास, ११ (चावंडिया)
- ७ जे॰ वस्तीमल जी जैन, जयनगर, वेगलोर ११ (पूजलू)
- चा० पुखराज जी सीसोदिया, व्यावर
- ६ शा० वालचद जी रूपचद जी वाफना, ११८/१२० जवेरी वाजार वम्बई-२ (सादड़ी निवासी)
- १० शा० वालावगस जी चंपालाल जी वोहरा, राणीवाल
- ११ शा० केवलचंद जी सोहनलाल जी बोहरा राणीवाल
- १२ शा॰ अमोलकचंद जी धर्मीचद जी आच्छा, बड़ाकाचीपुरम्, मद्रास (सोजत रोड)
- १३ शा॰ भूरमल जी मीठालाल जी वाफना, तिरकोयलूर, मद्रास (आगेवा)
- १४ शा॰ पारसमल जी कावेडिया, आरकाट, मद्रास (सादडी)
- १५ शा॰ पुखराज जी अनराज जी कटारिया, आरकोनम्, मद्रास (सेवाज)
- १६ शा० सिमरतमल जी सखलेचा, मद्रास (वीजाजी का गुड़ा)
- १७ शा॰ प्रेमसुख जी मोतीलाल जी नाहर, मद्रास (कालू)
- १८ शा० गूदड्मल जी शांतिलाल जी तलेसरा, एनावरम्, मद्रास
- १६ शा० चंपालाल जी नेमीचंद, जवलपुर, (जैतारण)
- २० शा० रतनलाल जी पारसमल जी चतर, व्यावर
- २१ शा० सम्पतराज जी कन्हैयालाल जी मुथा, कूपल (मारवाड़-मादलिया)
- २२ शा० हीराचंद जी लालचद जी धोका, नक्शावाजार, मद्रास
- २३ शा० नेमीचंद जी धर्मीचद जी आच्छा, चंगलपेट, मद्रास
- २४ शा० एच० घीसुलाल जी, पोकरना, एण्ड सन्स, आरकाट N.A.D.T. (वगड़ी-नगर)
- २५ शा॰ घीसुलाल जी पारसमल जी सिंघवी, चागलपेट, मद्रास
- २६ शा॰ अमोलकचंद जी मवरलाल जी विनायिकया, नक्शावाजार, मद्रास
- २७ शा॰ पी॰ वीजराज नेमीचंद जी घारीवान, तीख्वेलूर
- २८ शा० रूपचंद जी माणकचद जी वोरा, बुशी
- २६ शा॰ जेठमल जी राणमल जी सर्राफ, बुकी
- ३० शा० पारसमल जी मोहनलाल जी सुराणा कुं मकोणम्, मद्राम

३१ शा० हस्तीमल जी मुणोत, पॉटमार्केट सिकन्द्रावाद (आन्ध्र)
३२ शा० देवराज जी मोहनलाल जी चौधरी, तीरुकोईलूर, मद्रास
३३ शा० वच्छराज जी जोधराज जी सुराणा, सोजतिसटी
३४ शा० गेवरचंद जी जसराज जी गोलेछा, वेगलोर सिटी
३५ शा० डी० छगनलाल जी नौरतमल जी बव, वेगलोर सिटी
३६ शा० एम० मगलचंद जी कटारिया, मद्रास
३७ शा० मंगलचंद जी दरडा C/o मदनलाल जी मोतीलाल जी,
शिवराम पैठ, मैसुर

३८ पी॰ नेमीचन्द जी धारीवाल, N क़ास रोड, रावर्टसन पेठ, K G.F.

३६ जाा चम्पालालजी प्रकाशचन्द जी छलाणी न० ५७ नगरथ पैठ, बेगलोर-२

४० शा० आर. विजयराज जागडा, न० १ क्रास रोड, रावर्टसन पेट K.G.F.

४१ शा॰ गंजराज जी छोगमल जी, ११५३, रविवार पेठ पूना

४२ श्री पुखराज जी किशनलाल जी तातेड, पाँट-मार्केट, सिकन्द्रावाद-A.P.

४३ श्री केसरीमल जी मिश्रीमल जी आच्छा, वालाजावाद, मद्रास

४४ श्री कालूराम जी हस्तीमल जी मूथा, गाँघीचौक रायचूर

४५ श्री वस्तीमल जी वोहरा C/o सीरेमल जी धुलाजी गाणों की गली, उदय-पुरिया वाजार, पाली

४६ श्री सुकनराज जी मोपालचद जी पगारिया, चिकपेट, बेगलोर

४७ श्री विरदीचद जी लालचद जी मरलेचा, मद्रास

४८ श्री उदयराज जी केवलचंद जी बोहरा, मद्रास (वर)

४६ श्री मंवरलाल जी जबरचंद जी दूगड़, कुरडारा

५० शा॰ मदनचद जी देवराज जी दरहा, १२ रामानुजम् अयर स्ट्रीट, मद्रास १

५१ शा॰ सोहनलाल जी दूगड, ३७ कालाती पीले-स्ट्रीट, साहूकार पेट, मद्रास-१

५२ शा० धनराज जी केवलचद जी, ५ पूड्रपेट स्ट्रीट, आलन्दुर, मद्रास १६

५३ शा॰ जेठमल जी चोरिड़िया C/o महावीर ड्रग हाउस न १४ व टेम्पल-स्ट्रीट ५ वा क्रोस आरकाट श्रीनिवासचारी रोड, प वैगलोर ५३

४४ शा० सुरेन्द्र कुमार जी गुलावचन्द जी गोठी मु० पो० घ (महाराष्ट्र)

- प्रे शा० मिश्रीलाल जी उत्तमचन्द जी ४२४/३ चीकपेट-बैगलोर २ A.
- ५६ शा० एच० एम० कांकरिया २९६, OPH. रोड, वैगलोर १
- ५७ शा॰ सन्तोषचंद जी प्रेमराज जी सुराणा मु॰ पो॰ मनमाड जि॰ नासिक (महाराष्ट्र)
- ४८ शा॰ जुगराज जी जवाहरलाल जी नाहर, नेहरू वाजार नं० १६ श्रीनिवास अयर स्टीट, मद्रास १
- ५६ मदनलाल जी रांका (वकील), व्यावर
- ६० पारसमल जी राका C/o वकील भवरलाल जी रांका, व्यावर
- ६१ शा॰ धनराज जी पन्नालाल जी जांगडा नयामोडा, जालना (महाराष्ट्र)
- ६२ शा॰ एम॰ जवाहरलाल जी वोहरा ६६ स्वामी पण्डारम् स्ट्रीट, चीन्ताधर-पेट, मद्रास २
- ६३ शा॰ नेमीचद जी आनन्दकुमार जी रांका C/० जोहरीलाल जी नेमीचंद जी जैन, बापूजी रोड, सलूरपेठ (A. P.)
- ६४ शा॰ जुगराज जी पारसमल जी छोदरी, २५ नारायण नायकन स्ट्रीट, पुडुपेट मद्रास २
- ६५ चैनराज जी सुराणा गाधी वाजार, शिमोगा (कर्नाटक)
- ६६ पी॰ वस्तीमल जी मोहनलाल जी बोहरा (जाडण), रावर्टसन पेठ (K.G.F.)
- ६७ सरदारमल जी उमरावमल जी सचेती, सरदारपुरा (जोधपुर)
- ६८ चंपाराम जी मीठालाल जी सकलेचा, जालना (महाराष्ट्र)
- ६६ पुखराज जी ज्ञानचद जी मुणोत, मद्रास
- ७० संपतराज जी प्यारेलाल जी जैन, मद्रास
- ७१ चंपालाल जी उत्तमचंद जी गावी जवाली, मद्रास
- ७२ पुखराज जी किशनलाल जी तातेड, सिकन्दराबाद (रायपुर वाले)
- ७३ श्रीमान् शा० चेनराजी सुराना वर्धमान क्लोथ स्टोर, गाधी वाजार, सीमोगा (कर्नाटक)
- ७४ शा० वस्तीमल जी मोहनलाल जी वोहरा जाडण No 1, क्रासरोड रावर्टसन पेट (K.GF)
- ७५ श्रीमान् शा॰ मरदारमल जी उमरावमल जी सचेती, मरदारपुरा, जोधपुर

- ७६ शा॰ चपालाल जी मीठालाल जी सकलेचा (बलून्दा) ट्रान्सपोर्ट प्रा॰ लि॰ जालना, महाराष्ट्र
- ७ शा॰ पुखराज जी ज्ञानचद जी मुगोत C/o F, पुखराज जैन No. 168 वेलावरी रोड, ताम्बरम, मद्रास 59
- ७८ शा० संपतराज जी प्यारेलाल जी जैन No 3 बाबुस्वामी स्ट्रीट नैगनतुर, मद्रास 61
- ७६ शा॰ C. चपालाल जी उत्तमचद जी गाधी (जवाली) ज्वेलरी मर्चेन्ट No. C. 114 T. H रोड, मद्रास
- द० शा० पुखराज जी किशनलाल जी तातेड, पोट मार्केट सिकन्द्राबाद A. P.
- द१ शा॰ लालचद जी भवरलाल जी सचेती जुरोकावास, पाली, (राजस्थान)
- प्रवाल जी महावीरचंद जी करणावट, जसनगर (केकिन्द)
- ५३ शा० सुखराजी चादमल जी गुगलीया, जसनगर (केकिन्द)
- प्रश्नीमान् शा० सुगनचंद जी गणेशमल जी भडारी (निम्बाज) वेगलीर
- ५५ श्री डी॰ कचरुलाल जी कर्णावट अचरापाकम, मद्रास
- ५६ श्री जनरीलाल जी पारसमल जी वालिया मु० पाली (राजस्थान)
- ५७ श्री चुन्नीलाल जी कन्हैयालाल जी दुधेरिया भुवानगिरि, मद्रास

द्वितीय श्रेणी

- १ श्री लालचद जी श्री श्रीमाल, व्यावर
- २ श्री सूरजमल जी इन्दरचद जी सकलेचा, जोधपुर
- ३ श्री मुन्नालाल जी प्रकाशचद जी नम्बरिया, चौधरी चौक, कटक
- ४ श्री घेवरचद जी रातडिया, रावर्टसनपेठ
- ५ श्री वगतावरमल जी अचलचंद जी खीवसरा ताम्बरम्, मद्रास
- ६ श्री छोतमल जी सायवचद जी खीवसरा, बौपारी
- ७ श्री गणेशमल जी मदनलाल जी मडारी, नीमली
- श्री माणकचद जी गुलेछा, व्यावर
- ६ श्री पुखराज जी वोहरा, राणीवाल वाला हाल मुकाम-पीपलिया कलाँ
- १० श्री धर्मीचद जी बोहरा, जुठावाला हाल मुकाम-पीपलिया कलाँ
- ११ श्री नथमल जी मोहनलाल जी लूणिया, चडावल
- १२ श्री पारसमल जी शान्तीलाल जी ललवाणी, विलाड़ा

३८ शा० प्रतापमल जी मगराज जी मलकर—केसरीसिंह जी का गुडा

३६ शा० सपतराज जी चौरडिया, मद्रास

४० शा० पारसमल जी कोठारी, मद्रास

४१ शा० मीकमचन्द जी चौरडिया, मद्रास

४२ शा॰ शान्तिलाल जी कोठारी, उतशेटे

४३ शा० जब्बरचद जी गोकलचद जी कोठारी, व्यावर

४४ शा० जवरीलाल जी घरमीचंद जी गादिया, लाविया

४५ श्री सेसमल जी घारीवाल, वगडीनगर (राज०)

४६ जे० नौरतमल जी बोहरा, १०१८ के० टी० स्ट्रीट, मैसूर-१

४७ उदयचंद जी नौरतमल जी मूथा

C/o हजारीमल जी विरधीचंद जी मुथा, मेवाडी बाजार व्यावर

४८ हस्तीमल जी तपस्वीचद जी नाहर, पो० कौसाना (जोधपुर)

४६ श्री आर० पारसमल जी लुणावत ४१-बाजार रोड, मद्रास

५० श्री मोहनलाल जी मीठालाल जी, बम्बई-३

५१ श्री पारसमल जी मोहनलाल जी पोरवाल, बेगलोर

५२ श्री मीठालाल जी ताराचद जी छाजेड, मद्रास

५३ श्री अनराज जी शान्तिलाल जी विनायकिया, मद्रास-११

५४ श्री चादमल जी लालचंद जी ललवाणी, मद्रास-१४

४५ श्री लालचद जी तेजराज जी ललवाणी, त्रिकयीलूर

५६ श्री सुगनराज जी गौतमचद जी जैन, तमिलनाडु

५७ श्री के • मागीलाल जी कोठारी, मद्रास-१६

५५ श्री एस॰ जवरीलाल जी जैन, मदास-५२

५६ श्री केसरीमल जी जूगराज जी सिंघवी, वैगलूर-१

६० श्री सुखराज जी शान्तिलाल जी साखला, तीरवल्लुर

६१ श्री पुखराज जी जुगराज जी कोठारी, मु० पो० चावडिया

६२ श्री भवरलाल जी प्रकाशचद जी वग्गाणी, मद्रास

६३ श्री रूपचद जी वाफणा, चडावल

६४ श्री पुखराज जी रिखवचंद जी राका, मद्रास

६५ श्री मानमल जी प्रकाशचद जी चौरडिया, पीवियाक

६६ श्री भीलमचद जी शोनागचद जी लूणिया, पीचियाक

(ξ)

१३ श्री जुगराज जी मुणोत, मारवाड़ जंकशन १४ श्री रतनचद जी शान्तीलाल जी मेहता, सादड़ी (मारवाड़) १५ श्री मोहनलाल जी पारसमल जी मंडारी, विलाड़ा १६ श्री चंपालाल जी नेमीचद जी कटारिया, बिलाड़ा १७ श्री गुलावचद जी गभीरमल जी मेहता, गोलवड [तालुका डेणु-जिला थाणा (महाराष्ट्र)] १८ श्री भवरलाल जी गौतमचद जी पगारिया, कुशालपुरा १६ श्री चनणमल जी भीकमचद जी राका, कुशालपुरा २० श्री मोहनलाल जी मंवरलाल जी बोहरा, कुशालपुरा २१ श्री सतोकचंद जी जवरीलाल जी जामड. १४६ बाजार रोड, मदरान्तकम् २२ श्री कन्हैयालाल जी गादिया, आरकोणम् २३ श्री धरमीचंद जी ज्ञानचद जी मूथा, वगडानगर २४ श्री मिश्रीमल श्री नगराज जी गोठी, विलाडा २४ श्री दुलराज इन्दरचद जी कोठारी ११४ तैयप्पा मुदली स्ट्रीट, मद्रास-१ २६ श्री गुमानलाल जी मागीलाल जी चौरडिया चिन्ताधरी पैठ मद्रास-१ २७ श्री सायरचद जी चौरडिया, ६० एलीफेन्ट गेट मद्रास-१ २८ श्री जीवराज जो जबरचद जी चौरडिया, मेड़तासिटी २६ श्री हजारीमल जी निहालचद जी गादिया १६२ कोयम्बतूर, मद्रास ३० श्री केसरीमल जी झूमरलाल जी तलेसरा, पाली ३१ श्री धनराज जी हस्तीमल जी आच्छा, मु० कावेरी पाक ३२ श्री सोहनराज जो शान्तिप्रकाश जी सचेती, जोधपुर ३३ श्री चपालाल जी भवरलाल जी सुराना, कालाऊना ३४ श्री मागीलाल जी शंकरलाल जी मसाली, २७ लक्ष्मीअमन कोयल स्ट्रीट, पैरम्वूर मद्रास-१२ ३५ श्री हेमराज जी शान्तिलाल जी सिंघी, ११ वाजार रोड, राय पेठ मद्रास-१४ ३६ शा० अम्बूलाल जी प्रेमराज जी जैन, गुडियातम ३७ शा॰ रामसिंह जी चीघरी, व्यावर

३८ शा० प्रतापमल जी मगराज जी मलकर—केसरीसिंह जी का गुड़ा

३६ ज्ञा० संपतराज जी चौरडिया, मद्रास

४० ज्ञा० पारसमल जी कोठारी, मद्रास

४१ ज्ञा० भीकमचन्द जी चौरड़िया, मद्रास

४२ ज्ञा॰ ज्ञान्तिलाल जी कोठारी, उत्तशेटे

४३ शा० जब्बरचंद जी गोकलचद जी कोठारी, व्यावर

४४ शा० जवरीलाल जी घरमीचंद जी गादिया, लाविया

४५ श्री सेसमल जी घारीवाल, वगडीनगर (राज०)

४६ जे० नीरतमल जी वोहरा, १०१८ के० टी० स्ट्रीट, मैसूर-१

४७ उदयचद जी नौरतमल जी मूथा

C/o हजारीमल जी विरधीचद जी मूथा, मेवाडी बाजार व्यावर

४८ हस्तीमल जी तपस्वीचंद जी नाहर, पो० कौसाना (जोधपुर)

४६ श्री आर० पारसमल जी लुणावत ४१-बाजार रोड, मद्रास

५० श्री मोहनलाल जी मीठालाल जी, वम्बई-३

५१ श्री पारसमल जी मोहनलाल जी पोरवाल, बेगलोर

५२ श्री मीठालाल जी ताराचद जी छाजेड, मद्रास

५३ श्री अनराज जी शान्तिलाल जी विनायिकया, मद्रास-११

५४ श्री चांदमल जी लालचद जी ललवाणी, मद्रास-१४

५५ श्री लालचद जी तेजराज जी ललवाणी, त्रिकयोल्र

५६ श्री सुगनराज जी गौतमचद जी जैन, तिमलनाडु

५७ श्री के॰ मागीलाल जी कोठारी, मद्रास-१६

५ श्री एस॰ जबरीलाल जी जैन, मद्रास-५२

५६ श्री केसरीमल जी जुगराज जी सिंघवी, बैंगलूर-१

६० श्री सुखराज जी शान्तिलाल जी साखला, तीरुवल्लुर

६१ श्री पुषराज जी जुगराज जी कोठारी, मु० पो० चाव डिया

६२ श्री भवरलाल जी प्रकाशचंद जी वग्गाणी, मद्रास

६३ श्री रूपचद जी वाफणा, चडावल

६४ श्री पुखराज जी रिखवचद जी राका, मद्रास

६५ श्री मानमल जी प्रकाशचंद जी चौरडिया, पीचियाक

६६ श्री मीलमचंद जी शोशागचंद जी लुणिया, पीचियाक

- ६७ श्री जैवंतराज जी सुगमचंद जी वाफणा, वेगलोर (कुशालपुरा)
- ६८ श्री घेवरचंद जी मानीराम जी चाणीदिया, मृ० इसाली
- ६६ शा० नेमीचद जी कोठारी न० १२ रामानुजम अयर स्ट्रीट मद्रास-१-
- ७० शा॰ मागीलाल जी सोहनलाल जी रातडीआ C/० नरेन्द्र एथर्टरी कस स्टोर, चीकपेट, बेगलोर-४
- ७१ शा० जवरीलाल जी सुराणा अलन्दुर, मद्रास १६
- -७२ शा० लुमचंद जी मगलवद जी तालेडा अशोका रोड, मैसूर
 - ७३ शा० हंसराजजी जसवतराजजी सुराणा मु० पो० सोजतिसटी
 - ७४ शा० हरकचंदजी नेमीचदजी मनसाली मु० पो० घोटी जि० ईगतपुरी (नासिक, महाराष्ट्र)
 - ७५ शा० समीरमलजी टोडरमलजी छोदरी फलो का वास मु० पो० जालोर
 - ७६ शा॰ वी॰ सजनराजजी पीपाडा मारकीट कुनुर जि॰ नीलगिरी (मद्रास)
 - ७७ शा॰ चम्पालालजी कान्तीलालजी अन्ड॰ कुन्टे न॰ ४५ ८ ७७/१४१ भवानी शकर रोड, बीसावा विल्डिंग, दादर, बीम्बे न॰ २८
 - ७८ शा० मिश्रीमलजी वीजेराजजी नाहर मु० पो० वायद जि० पाली (राज०)
 - ७६ शा॰ किसोरचंदजी चादमलजी सोलकी C/o K. C. Jain 14 M. C. Lain. II Floor 29 Cross Kilai Road, Banglore 53.
 - इत्रा० निरमलकुमारजी मागीलालजी खीवसरा ७२, धनजी स्ट्रीट पारसी
 गली. गनपत भवन, बम्बई ३
- ५१ श्रीमती सोरमवाई, धर्मपत्नी पुकराजजी मुनोत मु० पो० राणावास
- दर शा० एव० पुकराजजी जैन (वोपारी) मु० पो० खरताबाद, हैदराबाद ४००००४
- ६३ शा० सुगालचंदजी उत्तमचंदजी कटारीया रेडीलस, मद्रास ५२
- प्तर शा० जवरीलालजी लुकड (कोटडी) C/o घमडीराम सोहनराज एण्ड क० ४८६/२ रेवडी वाजार अहमदाबाद-२
- हर्प ज्ञा० गौतमचदजी नाहटा (पीपलिया) न० ८, वादु पलीयार कोयल स्ट्रीट, साहुकार पेट, मद्रास १
- द६ शां नयमलजी जनरीलालजी जैन (पटारीक्रमावस) वस स्टेण्ड रोड यहलका वेगलोर (नार्थ)

- प्ति भारत पदनलालजी छाजेड मोती ट्रेडर्स १५७ ओपनकारा स्ट्रीट, कोयम्बतूर (मद्रास)
- प्रमान क्षा पारसमलजी कातरेला जूना जेलखाना के सामने सिकन्दराबाद (A. P.)
- मध् शा० एम० पुकराजजी एण्ड कम्पनी क्रास वाजार दूकान नं० ६, कुनूर (नीलिगरी)
- ६० शा० चम्पालालजी मूलचंदजी नागोतरा सोलकी मुo' पोस्ट—रांणा वायापाली (राजस्थान)
- ६१ शा० वस्तीमलजी सम्पतराजजी खारीवाल (पाली)
 C/o लक्ष्मी इलैक्ट्रीकल्स न० ६५ नेताजी सुभापचंद रोड, मद्रास १
- ६२ माणकचदजी ललवानी (मेड़तासिटी) मद्रास
- ६३ मागीलालजी टीपरावत (टाकरवास) मद्रास '
- ६४ सायरचदजी गाघी पाली (मारवाड़)
- ६५ मागीलालजी लुणावत, उदयपुर (राज०)
- ६६ सरदारचदजी अजितचदजी भडारी, त्रिपोलीया वाजार (जोधपुर)
- ६७ सुगालचदजी अनराजजी मूथा मद्रास --
- ६८ लालचदजी संपतराजजी कोठारी, वेगलोर
- ६६ माणकचदजी महेन्द्रकुमारजी ओस्तवाल, वेगलोर
- १०० वक्तावरमलजी अनराजजी छलाणी (जैतारण) रावर्टसन पेट K G.F.
- १०१ शा० माणकचदजी ललवाणी मेडतासिटी (मद्रास)
- १०२ शा० मागीलालजी टपरावत ठाकरवास (मद्रास)
- १०३ शा० सायरचदजी गांघी पाली (मारवाड़)
- १०४ ज्ञा॰ मागीलालजी लूणावत उदयपुर (मारवाड़)
- १०५ शा० मंडारी सरदारचंदजी अजीतचंदजी, जोधपुर
- १०६ शा० सुगालचदजी अनराजी मूथा मद्रास;, (परमपुर)
- १०७ शा० लालचदजी सपतराजजी कोठारी वेगलोर
- १०८ माणकचंदजी महेन्द्रकुमार ओस्तवाल वेगलोर
- १०६ B अनराजजीछलाणी, रावर्टसन पेट K.G.F.
- ११० शा० मदनलालजी रीखवचदजी चोरडीयाः भेषादा
- १११ शा० घनराजी महावीरचदजी लुणायत नेगरोीर

११२ शा० बुधराजी रूपचंदजी झामड मेडतासीटी

११३ शा० भवरलालजी खीवराजी मेहता पाली, मारवाड

११४ शा० माणकचदजी लाभचदजी गुलेछा, पाली

११५ शा॰ घीसुलालजी सम्पतराजजी चोपड़ा, पाली

११६ शा॰ उदयराजजी पारसमलजी तिलेसरा. पाली

११७ शा० जसराजी धनराजी घारोलीया, पाली

११८ शा० धनराजी भीकमचदजी पगारीया. पाली

११६ शा० फुलचदजी महावीरचदजी बोरुन्दीया जसनगर, केकिन्द

१२० शा० चतुरभुजी सम्पतराजी गादीया जसनगर, केकिन्द (मदुरीन्तरम)

१२१ शा० सेसमलजी महावीरचदजी सेठीया बेगलोर

१२२ सेसमलजी सीरेमलजी बोहरा पीसांगन (सीरकाली)

१२३ श्रीमान मोतीलालजी बोहन्दिया, मदुरान्तकम मद्रास

१२४ श्रीमान शुकलचदजी मुन्नालालजी लोढ़ा, पाली (राज०)

१२५ श्रीमान सूरजकरणजी माणकचदजी ऑचलिया, जसनगर (राज०)

१२६ श्रीमान घीसूलालजी धर्मीचंदजी गादिया, हैद्रावाद

१२७ श्रीमान बी॰ रामचद्रजी वस्तीमलजी पटवा, पुदुपेट, मद्रास

तृतीय श्रेणी

१ श्री नेमीचंद जी कर्णावट, जोधपुर

२ श्री गजराज जी मंडारी, जोधपुर

३ श्री मोतीलाल जी सोहनलाल जी बोहरा, व्यावर

४ श्री लालचद जी मोहनलाल जी कोठारी, गोठन

५ श्री सुमरेमल जी गांधी, सिरियारी

६ श्री जबरचद जी बम्ब, सिन्धनूर

७ श्री मोहनलाल जी चतर, व्यावर

श्री जुगराज जी मवरलाल जी रांका, व्यावर

६ श्री पारसमल जी जबरीलाल जी धौका, सोजत

१० श्री छगनमल जी वस्तीमल जी वोहरा, न्यावर

११ श्री चनणमलजी थानमल जी खीवसरा, मु० बोपारा

१२ श्री पन्नालाल जी मंबरलाल जी ललवाणी, विलाड़ा

१३ श्री अनराज जी लत्तमीचंद जी ललवाणी, आगेवा १४ श्री अनराज जी पूखराज जी गादिया, आगेवा १५ श्री पारसमल जी घरमीचंद जी जांगड, विलाडा १६ श्री चम्पालाल जी घरमीचंद जी खारीवाल, कुशालपूरा १७ श्री जवरचंद जी शान्तिलाल जी बोहरा, कुशालपुरा १५ श्री चम्पालाल जी हीराचंदजी गुन्देचा, सोजतरोड १६ श्री हिम्मतलाल जी प्रेमचद जी साकरिया, साडेराव २० श्री पुखराज जी रिखवाजी साकरिया, साडेराव २१ श्री वावूलाल जी दलीचंद जी बरलोटा, फालना स्टेशन २२ श्री मांगीलाल जी सोहनराज जी राठोड, सोजतरोड २३ श्री मोहनलाल जी गाधी, केसरीसह जी का गुड़ा २४ श्री पन्नालाल जी नयमल जी मंसाली, जाजणवास २५ श्री शिवराज जी लालचद जी बोकडिया, पाली २६ श्री चादमल जी हीरालाल जी बोहरा, व्यावर २७ श्री जसराज जी मुत्रीलाल जी मुथा, पाली २८ श्री नेमीचंद जी भवरलाल जी डक, सारण २६ श्री ओटरमल जी दीपाजी, साडेराव ३० श्री निहालचंद जी कपूरचंद जी, साडेराव ३१ श्री नेमीचंद जी शातिलाल जी सिसोदिया, इन्द्रावड ३२ श्री विजयराज जी आणदमल जी सिसोदिया, इन्द्रावड़ ३३ श्री लूणकरण जी पुखराज जी लू कड, विग-वाजार, कोयम्बतूर ३४ श्री किस्तूरचद जी सुराणा, कालेजरोड कटक (उडीसा) ३५ श्री मूलचद जी बुधमल जी कोठारी, वाजार स्ट्रीट, मण्डिया (मैसूर) ३६ श्री चम्पालाल जी गौतमचंद जी कोठारी, गोठन स्टेशन ३७ श्री कन्हैयालाल जी गौतमचद जी कॉकरिया, मद्रास (मेड़तासिटी) रेप श्री मिश्रीमल जी साहिवचद जी गाँधी, केसर्रांसह जी का गुड़ा ३६ श्री अनराज जी वादलचंद जी कोठारी, खवासपुरा ४० श्री चम्पालाल जी अमरचद जी कोठारी, खवासपुरा ४१ श्री पुलराज जी दीपचद जी कोठारी, खवासपुरा ४२ शा० सालमसीग जी ढावरिया, गुलावपुरा

४३ शा० मिट्ठालाल जी कातरेला, वगडीनगर

४४ शा० पारसमल जी लक्ष्मीचद जी काठेड, व्यावर

४५ शा० धनराज जी महावीरचद जी खीवसरा, वैगलोर-३०

४६ शा० पी० एम० चौरड़िया, मद्रास

४७ शा० अमरचद जी नेमीचद जी पारसमल जी नागौरी, मद्रास

४८ शा० बनेचद जी हीराचद जी जैन, सोजतरोड (पाली)

४६ शा॰ झूमरमल जी मागीलाल जी गूदेचा, सोजतरोड (पाली)

५० श्री जयतीलाल जी सागरमल जी पुनिमया, सादडी

५१ श्री गजराज जी मडारी एडवोकेट, बाली

५२ श्री मागीलाल जी रैड, जोधपुर

५३ श्री ताराचद जी वम्ब, व्यावर

५४ श्री फतेहचद जी कावडिया, व्यावर

११ श्री गुलाबचद जी चौरडिया, विजयनगर

५६ श्री सिंधराज जी नाहर, व्यावर

५७ श्री गिरधारीलाल जी कटारिया, सहवाज

५८ श्री मीठालाल जी पवनकंवर जी कटारिया, सहवाज

५६ श्री मदनलाल जी सुरेन्द्रराज जी ललवाणी, विलाड़ा

६० श्री विनोदीलाल जी महावीरचद जी मकाणा, व्यावर

६१' श्री जुगराज जी सम्पतराज जी बोहरा, मद्रास

६२ श्री जीवनमल जी पारसमल जी रेड, तिरुपति (आ॰ प्रदेश)

६३ श्री बकतावरमल जी दानमल जी पूनिमया, सादडी (मारवाड)

६४ श्री मैं वन्दनमल पगारिया, औरगाबाद

६५ श्री जसवंतराज जी सज्जनराज जी दुगड़, कुरेडाया

६६ श्री बी० भवरलाल जैन, मद्रास (पाटवा)

६७ श्री पुखराज जी कन्हैयालाल जी मूथा, वेडकला

६८ श्री आर० प्रसन्नचद चोरडिया, मद्रास

६९ श्री मिश्रीलाल जी सज्जनलाल जी कटारिया, सिकन्द्रावाद

७० श्री सुकनचंद जी चादमल जी कटारिया, इलकल

७१ श्री पारसमल जी कातीलाल जी वोरा, इलकल

७२ श्री मोहनलाल जी मंवरलाल जी जैन (पाली) वैगलूर

- ७३ शा॰ जी॰ एम॰ मङ्गलचंद जी जैन (सोजतिसटी)

 C/० मङ्गल टेक्सटाईल्स २६/७८ फर्स्ट फ्लोर मूलचंद मारकेट
 गोडाउन स्टीट, मद्रास १
- ७४ श्रीमती रतनकंवर बाई धर्मपत्नी शातीलालजी कटारिया C/o पृथ्वीराजजी प्रकाशचंद जी फतेपुरियों की पोल मु० पो० पाली (राज०)
- ७५ शा॰ मगराज जी रूपचंद खीवसरा C/० रूपचंद-विमलकुमार पो॰ पेरमपालम; जिला चंगलपेट
- ७६ शा० माणकचद जी मंवरीलाल जी पगारिया C/o नेमीचंद मोहनलाल जैन १७ विन्नी मिल रोड, वेगलोर ५३
- ७७ शा॰ ताराचंद जी जवरीलाल जी जैन कदोई वाजार, जोधपुर (महामदिर)
- ७८ शा० इन्दरमलजी मण्डारी —मु० पो० नीमाज
- ७६ शा॰ मीकमचद जी पोकरणा १६ गोडाउन स्ट्रीट, मद्रास १
- च्यालाल जी रतनचंदजी जैन (सेवाज)
 - C/o सी॰ रतनचद जैन-४०३/७ वाजार रोड, रेडीलस, मद्रास ५२
- प्रा॰ मगराज जी माधोलाल जी कोठारी मु॰ पो॰ वोरू दा वाया पीपाइ सिटी (राज॰)
- प्तर शा॰ जुगराज जी चम्पालाल जी नाहर C/o चदन इलैक्ट्रीकल ६६४ चीकपेट, बेंगलोर ५३
- प्रकार नियमल जी पुकराज जी मीठालाल जी नाहर C/o हीराचंद नथमल जैन No पर मैनरोड मुनीरडी पालीयम, बेगलोर-६
- प्य शा॰ एच॰ मोतीलाल जी गान्तीलाल जी समदरिया सामराज पेट नं॰ १८/७ क्रोस रोड, बेंगलोर १८
- प्य भा॰ मंगलचद जी नेमीचदजी बोहरा C/o भानीराम गणसमल एण्ड सन्स Ho ५६ खलास पालीयस बेगलोर-२
- ५६ शा० धनराज जी चम्पालाल जी समदिरया जी० १२६ मीलरोड वेगलोर-५३
- का० मिश्रीलाल जी फूलचद जी दरला C/o मदनलाल मोतीलाल जैन, सीवरामपेट, मैंसूर
- प्त शा० चम्पालाल जी दीपचंदजी सीगी (मीरीयारी) C/o दीपक हैदरगुडा ३/६/२१४/२/३ हैदरावाद (A. P.)

- प्रशा जे वीजेराज जी कोठारी C/o कीचयालेन काटन पेट, बेगलोर-५३
- ६० शा० वी० पारसमल जी सोलंकी C/o श्री विनोद ट्रेडर्स राजास्ट्रीट कोयम्बतूर
- ६१ शा० कुशालचद जी रीखवचद जी सुराणा ७२६ सदर वाजार, वोलारम (आ० प्र०)
- ६२ शा॰ प्रेमराज जी मीकमचंद जी खीवसरा मु॰ पो॰ बोपारी वाया, राणावास
- ६३ शा॰ पारसमल जी डंक (सारन) C/o सायवचद जी पारसमल जैन म॰ न॰ १२/५/१४८ मु॰ पो॰ लालागुडा सिकन्द्रावाद (A. P.)
- १४ शा॰ सोमाचद जी प्रकाशचद जी गुगलीया C/o जुगराज हीराचंद एण्ड कं॰ मण्डीपेट—दावनगिरी—कर्णाटक
- ६५ श्रीमती सोमारानी जी राका C/o भवरलाल जी रांका मु० पो० व्यावर
- ६६ श्रीमती निरमलादेवी राका C/o वकील भंवरलाल जी राका मु० पो० व्यावर
- ६७ शा० जम्बूकुमार जैन दालमील, भैरो वाजार, वेलनगंज, आगरा-४
- ६८ शा॰ सोहनलाल जी-मेडतीया सिंहपोल मु॰ पो॰ जोधपुर
- ६६ भंवरलाल जी श्यामलाल जी वोरा, व्यावर
- १०० चम्पालाल जी कांटेड, पाली (मारवाड)
- १०१ सम्पतराज जी जयचंद जी सुराणा पाली मारवाड (सोजत)
- १०२ हीरालाल जी खाबीया पाली मारवाड
- १०३ B. चैनराज जी तातेड अलसुर, बेगलोर (वीलाडा)
- १०४ रतनलाल जी घीसुलाल जी समदडीया, खड़की पूना
- १०५ भी० नितन्द्र कुमार जी जैन मु० पो० धार (म० प्र०)
- १०६ श्रीमान भवरलाल जी क्यामलात जी बोहरा व्यावर
- १०७ श्रीमान चपालाल जी खाँटेर (दलाल) पानी
- १०८ श्रीमान सपतराज जी जयचंद जी सुराणा (सोजत) पाली
- १०६ श्रीमान हीरालाल जी खावीया पाली
- ११० श्रीमान B. चेनराज पाँन ब्रोकर, वेगलोर
- १११ श्रीमान रतनलाल जी घीसुलाल जी समदड़ीया (केलवाज) पूना

११२ श्रीमान निलेन्द्र कुमार सराफ, घार M P.

११३ श्रीमान सीरेमल जी पारसमल जी पगारिया, निमार खेडी

११४ श्रीमान पुखराज जी मुथा, पाली (मारवाड)

११५ श्रोमान सुकनराज जी भवरलाल जी (पच) सुराणा, पाली

११६ श्रीमान सोहनराज जी हेमावसवाला, पाली

११७ श्रीमान बागमल जी घनराज जी कोठेड, पाली

११८ श्रीमान भेरमल जी तलेसरा पाली

११६ श्रीमान वस्तीमल जी कान्तीलाल जी घोका, पाली

१२० श्रीमान जुगराज जी ज्ञानराज जी मुथा, पाली

१२१ श्रीमान ताराचंद जी हुकमीचद जी तातेड पाली

१२२ श्रीमान सोहनराज जी वरड़ीया पाली

१२३ श्रीमान वस्तीमल जी डोसी पाली

१२४ श्रीमान K. बस्तीमल जी राजेन्द्रकुमार बोहरा जसनगर (मद्रास)

१२४ श्रीमान वस्तीमल जी जुगराज जी वोरुन्दिया, जंसनगर (मद्रास)

१२६ श्रीमान जे॰ सज्जनराम जी मंडलेचा, मुलाई कत्थलम, (मद्रास)

हमारा महत्त्वपूर्ण साहित्य

8	प्रवचन-सुधा	y)
२	प्रवचन-प्रभा	χ)
Ŗ	धवल ज्ञान धारा	y)
8	साधना के पथ पर	χ)
ሂ	जैनधर्म में तप स्वरूप और विश्लेषण	१ 0)
६	दशवैकालिक सूत्र [व्याख्या पद्यानुवाद]	१४)
૭	तकदीर की तस्वीर	Transient .
5	कर्मग्रन्थ [प्रथम—कर्मविपाक]	१०)
3	कर्मग्रन्थ [द्वितीय-कर्मस्तव]	१०)
१०	कर्मग्रन्थ [तृतीय-वन्ध-स्वामित्व]	80)
११	कर्मग्रन्थ (चतुर्थ-षडशीति)	१५)
१२	कर्मग्रन्थ (पंचम-शतक)	१५)
१३	कर्मग्रन्थ (षष्ठ-सप्ततिका प्रकरण)	१५)
१४	तीर्थकर महावीर	80)
१५	विश्वबन्धु वर्धमान	१)
१६	सुधर्म प्रवचनमाला [१ से १०]	६)
	दिस श्रमण-धर्म पर दस पुस्तके]	

्श्री मरुधर केसरी साहित्य प्रकाशन समिति,

पीपलिया वाजार, व्यावर